

فهرس كتاب فتاوى سرا

كتاب الطهارة أبوابه

في الاواني والابار	١١	في الرضوخ	٣
في الآسار	١٣	فيما ينقض الوضوء	٩
في الانجاس	١٤	في الغسل	٨
في تطهير الانجاس	١٥	فيما يجوز به الوضوء	
في الاستنجاء	١٨	والغسل	٩

كتاب الصلوة أبوابه اثنا عشر والمختون ٢٨

في الصلوة بالجماعة	٢٨	في الاذان	٢٨
فيما يفسد الصلوة	٢٩	في الواقيت	٣٠
في الحديث في الصلوة	٣٠	في ستر العورة	٣٢
في سجود السهو	٣٧	في استقبال القبلة	٣٣
في سجدة التلاوة	٥٠	في الدخول في	
في السجودات	٥٣	الصلاة	٣٣
في الصلوة بالجماعة	٥٩	في الافعال في	
في الامامة	٥٧	الصلوة	٣٥
في الاقتداء	٥٨	فيما يكون في الصلوة	٣٧
في قضاء الفرائض	٩١	في القراءة في الصلوة	٣٩
في الجمعة	٩٣	في صلوة المسافر	٣٩
في العيدين		في الصلوة على الراحلة	
		والسفيطة	٤٢

كتب الخناثر ابوابه خمسة

٨	في حمل الخمار ٨٧	في اللبس
١	في الصلح على الخمار ٨٨	

كتاب الركوع ابوابه احدى عشر

٩٢	في نية الركوة وكيفية	في الحراج ١٠٣
٩٣	الاداء ٩٨	في المعلن والركار ١٠٩
٩٦	في منعه على العاشر ١٠٠	في مواضع الصلوات ١٠٧
٩٧	في العشر ١٠١	في صلته الفار ١٠٩

كتاب الصوم ابوابه عشر

١١٢	في النسمات المنهية ١١٩	فيما وجب الرخص ١١٢
١١٣	في وجوب القضاء ١١٩	في منعه من الصوم ١٢٠
١١٤	فيما وجب الكفارة ١١٧	في الاعتكاف ١٢٢
١١٥	في الشهادة على رؤية الهلال ١١٩	

كتاب الحج ابوابه اربعة عشر

١٢٤	في حراء الصيد ١٣٥	في الطواف والسعى ١٣٥
١٢٥	في الحلق والعلم ١٣٩	والرمي ١٤٠
١٢٧	في الطيب ١٣٧	في الوقوف بعرفة ١٤١
١٣٨	في اللبس ١٣٨	في المتفرقات ١٣٢
١٣٣	في الجماع ١٣٨	
١٣٤	في الاحصار ١٣٩	

(٣) كتاب النكاح ابوابه ستة عشر ١٤٣

في انعقاد النكاح ١٤٣	في النكاح الفاسد ١٤٩	في نكاح اهل الشرك ١٥٩
في نكاح المختارم ١٤٤	في الخلق ١٥٠	في القسم ١٥٩
في نكاح البكر ١٤٥	في المهر ١٥٠	في الرضاع ١٥٧
في الاولياء ١٤٦	في تزويج العبد ١٥١	في نفقات ١٥٧
في الاكفاء ١٤٧	والامة ١٥٣	الزوجات ١٩٠
في الوكالة بالنكاح ١٤٨	في الخيارات ١٥٤	في المنقرقات ١٩٢

كتاب الطلاق ابوابه عشرون ١٩٥

في الطلاق السغي ١٢٥	في التعليق ١٢٥	في اللعان ١٨٣
في ايقاع الطلاق ١٢٦	والاضافة ١٧٣	في العتق ١٨٥
في البائن والرجعي ١٢٨	في الطلاق المجهوم ١٧٥	في النسب ١٨٨
في هذا الطلاق ١٢٩	في طلاق المريض ١٧٦	في الحضانة ١٨٩
فيمن يقع عليها ١٣٠	في الرجعة ١٧٧	في نفقة المطلقة ١٩١
الطلاق ١٣١	في الخلع ١٧٧	في اختلاف الزوجين ١٩١
في المهر ١٣٢	في الايلاء ١٨١	في متاع البيت ١٩٢
والتفويض ١٣٣	في الظهار ١٨٢	في المتفرقات ١٩٣

كتاب العتق ابوابه سبعة ١٩٦

فيما يقع به العتق ١٩٦	في اعتاق احد ١٩٦	في العتق بالبيع ٢٠١
وما لا يقع ١٩٧	العبد بين واعتاق ١٩٧	في الاستيلاء ٢٠٣
فيما يكون اقرارا ١٩٨	عبد مشترك ١٩٩	في المتفرقات ٢٠٣
بالعتق ١٩٩	في الخلف بالعتق ٢٠٠	

(م) كتاب المكانة ابوابها راحة ٢٠٨

في الكفاية الجائرة	في ما يملك المالك	في حق المالك
والقاسم ٢٠٨	وما لا يملك ٢٠٨	ومرته في
		في المفردات ٢٠٩

كتاب الولاء فيه بيان ٢٠٧

في ولأ العتاقة ٢٠٧	في ولأ الموالاة ٢٠٨
--------------------	---------------------

كتاب الاسمان ابوابه عشرون ٢٠٨

في ما يكون يمينا	في اليمين على	في اليمين على
اولا ٢٠٩	الشرب ٢١٩	البيع والشراء ٢٢٥
في ما يكون يمينا	في اليمين على	في اليمين على
نصا عدا ٢١٠	اللس ٢٢٠	التعاصي ٢٢٥
في اليمين على الكلام	في اليمين على	في اليمين على
وحيث ٢١١	الركوب ٢٢١	الجماع ٢٢٧
في اليمين على	في اليمين على الصوم	في اليمين على الصر
الدخول ٢١٣	والصالح ٢٢٢	والفعل ٢٢٨
في اليمين على	في اليمين بالمكاح	في النذر ٢٢٩
المحروح ٢١٥	والطلاق ٢٢٣	في كفارة اليمين ٢٣٠
في اليمين على	في اليمين على	في المفردات ٢٣٣
المساكنة ٢١٩	الحق ٢٢٤	
في اليمين على		
الاكل ٢١٧		

(٥)

كتاب الحدود أبوابه سبعة ٢٣٥

في الشهادة على	فيما يوجب الحد ٢٣٧	في التعزير ٢٣٦
الزنا ٢٣٩	في إقامة الحد ٢٣٨	في حد الشرب ٢٣٢
في الاقرار بالزنا ٢٣٩	في حد القذف ٢٣٩	

كتاب السرقة أبوابه ستة ٢٣٣

فيما يقطع فيه	في الخوصومة في السرقة	في قطع الطريق ٢٣٧
وما لا يقطع ٢٣٣	والاقرار ٢٣٥	في المتفرقات ٢٣٩
في السرقة من	في كيفية القطع ٢٣٩	
حرز ٢٣٣		

كتاب السير أبوابه ثلاثة عشر ٢٥٠

في الجهاد ٢٥١	في مسلم يدخل دار	في الجزية ٢٥٩
في احكام	الحرب بامان ٢٥٥	في البغاة ٢٤١
الاسارى ٢٥٢	في احكام الغنائم ٢٥٥	في الفاظ الكفر ٢٤٢
في الامان ٢٥٣	في استيلاء الكفار ٢٥٦	في المتفرقات ٢٤٧
في الحرب بين المسلمين	في الاسلام ٢٥٨	
دارنا بامان ٢٥٣	في الردة ٢٥٩	

كتاب الكرامة والاستحسان أبوابه عشرون ٢٤٨

في المسائل	في المسجد ٢٧٥	في الكلام ٢٧٨
الاعتقادية ٢٩٨	في الدعاء ٢٧٩	في الامر بالمعروف ٢٧٩
في التعليم ٢٧٢	في التسليم ٢٧٩	في العيادة والقبور ٢٨٠
في القرآن ٢٧٣	في التسمية ٢٧٨	في المنظار والمس ٢٨١

١٦٢	في الوليمة	في البيع والشراء ٢٨٣
٢٩١ في الكسبة	والمختار ٢٨٩	في القبل ونصح ٢٨٥
٢٩٢ في الكيود	في التداوي	في الاكل ٢٨٦
٢٩٣ في المتفرقات	والعلاج ٢٩٠	في اللبس ٢٨٧

كتاب اللقيط ٢٩٩ كتاب اللقطة ٢٩٩

كتاب حمل الآبق ٣٠٢ كتاب المفقود ٣٠٣

كتاب العصب والصمان ابوابه ستة ٣٠٥

في السراة من	في كيفية	فيما يصيب الصمان
الصمان ٣١٠	التصبيص ٣١٠	وفيما لا يصيب ٣٠٥
في المتفرقات ٣١٥	في الدعوى والخصومة	في احتياري
	في النصب ٣١١	الصممين ٣٠٩

كتاب الوديعه اشتمل على اصول اربعة ٣١٩

٣٢٠ فصل ٣	٣١٩ فصل ٣	٣١٩ فصل ١
		٣١٧ فصل ٢

كتاب العارية اشتمل على اصول ثلثة ٣٢٠

٣٢٢ فصل ٣	٣٢١ فصل ٢	٣٢٠ فصل ١
-----------	-----------	-----------

كتاب الشركة ابوابه ستة ٣٢٣

في شركة الوجوه ٣٢٨	في شركة العمان ٣٢٦	في انقسام الشركة ٣٢٣
في المتفرقات ٣٢٩	في شركة الاعمال ٣٢٧	في شركة
		المعاومة ٣٢٥

كتاب الصيد والذبائح ابوابه ستة ٣٣٠

في الاضطهاد ٣٣٠	في الذكوة	فيمن نزل
فيما نزل اكله وما	الاضطرارية ٣٣٣	ذابحه ٣٣٩
لا نزل ٣٣٢	في الذكوة	في التسمية على
	الاختيارية ٣٣٥	الذبيحة ٣٣٧

كتاب الاضاحي ابوابه ستة ٣٣٨

في وجوبه	فيما يتسبب عن	فيما يفعل بالاضحية
التضحية ٣٣٨	التضحية ٣٣١	بعد الذبح ٣٣٣
فيما يجوز به التضحية	في وقت التضحية ٣٣٢	في المتفرقات ٣٣٣
وما لا يجوز ٣٣٩		

كتاب الوقف ابوابه تسعة ٣٣٥

في صحة الوقف	في نصب القيم ٣٣٨	في الدعوى والشهادة
وبطلانه ٣٣٥	في عمارة الوقف ٣٣٩	في الوقف ٣٤٢
في وقف المنقول ٣٣٧	في مصارف	في اجارة الوقف وبيعه
في وقف المباح ٣٣٨	الوقف ٣٤٠	ونحو ذلك ٣٤٣
		في المتفرقات ٣٤٥

كتاب الهبة ابوابه سبعة ٣٥٩

فيما يكون هبة	في الهبة الجائزة	في الصدقة ٣٤٣
وما لا يكون ٣٥٩	والفاسدة ٣٥٩	في احكام الهدايا ٣٤٥
فيما يكون قبضا	في الرجوع	في المتفرقات ٣٤٦
في الهبة ٣٤٨	في الهبة ٣٥١	

(٨) كتاب السور ابراهه ثمانية عشر ٢٦٦

في الامانة والبيع ٣٩٥	وصل في الدور ١	في اعتماد الموع
في احتلاب اليانح ٣٩٧	والعار ٣٧٩	وملحه ٣٩٧
والمشتري ٣٩٧	فصل في الساحيل ٣٧٨	فيما يصور بيته وما
في القرض ٣٩٨	في احكام الثمن ٣٧٩	لا يصور ٣٩٩
والتسليم ٣٩٨	والمؤمن ٣٧٩	في السور الحائز
في التوكيل ٣٩٩	في الحقوق وما يتصل	والعامة ٣٧٢
في السور التي تلحقها	نبت البيع ٣٨١	فصل في العبيد
الاحارة ٣٩٩	في المراجعة والولاية	والحواري ٣٧٢
في السلم ٣٩٩	وعود لك ٣٨٣	فصل في الحيوانات ٣٧٢
في الاسراء ٣٩٩	في حمار الشرا ٣٨٣	وصل في الاشجار ٣٧٢
في المفريات ٣٩٩	في حمار الرقبة ٣٨٧	وصل في الرروع ٣٧٢
	في الرد بالعيب ٣٨٨	وصل في الحبوب ٣٧٢

كتاب الصرف ٣٩٩

كتاب الشفعة ابراهه خمسة ٣٩٩

في ثبوت حق ٣٩٩	في تسليم الشفعة ٣٩٩	في المتفرقات ٣٩٩
الشفعة ٣٩٩	في كفاية الاحد	
في طلب الشفعة ٣٩٩	والشفعة ٣٩٩	

كتاب العدة ابراهه خمسة ٣٩٩

في طلب العدة ٣٩٩	فيما يصور من العدة	في نفع العدة ٣٩٩
في كفاية العدة ٣٩٩	وما لا يصور ٣٩٩	في المقتدرات ٣٩٩

كتاب الاجارة ابواب ثمانية ٢٢٩ (٩) :

في الاجارة الميائنة ٢٢٩	في الاجارة ٢٢٩	في ضمان المستاجر
في الاجارة الميائنة ٢٢٨	الاجرة ٢٢١	والاجير ٢٢٩
فيما يكره من الاجارة	في قسح الاجارة ٢٣٣	في المتفرقات ٢٣٤
وما لا يكره ٢٣٠	في الاختلاف في	
	الاجارة ٢٣٥	

كتاب القضاء ابواب سبعة ٢٤٠

في ادب القاضي ٢٤٠	في كتاب الناجي	في نفقة الاقارب ٢٤٩
في تقليد القضاء ٢٤٢	الى القاضي ٢٤٣	في المتفرقات ٢٥١
فيما يجوز من القضاء	في الاستئناف ٢٤٧	
وما لا يجوز ٢٤٣		

كتاب المأخوذ ابواب سبعة ٢٥٣

في كيفية الدعوى	في دعوى النكاح ٢٥٤	فيما يكون دعوى المدعى
وتصحيحها ٢٥٣	فيما ينصب خصما	والشهادة وما لا يكون ٢٥٨
في الشيء الذي يتمازج	في فائدة البينة ٢٥٧	في دعوى الغصب ٢٦٠
في ائذان ٢٥٥		في المتفرقات ٢٦١

كتاب الاقرار ابواب ثمانية ٢٦٣

فيما يكون اقرارا ٢٦٣	في الاستثناء ٢٦١	في الاقرار بالنسب ٢٦٧
فيما لا يكون	في الرجوع عن	في اقرار المريض ٢٦٨
اقرارا ٢٦٤	الاقرار ٢٦٦	في المتفرقات ٢٦٩
في معرفة المقرب ٢٦٥		

كتاب الشهادة ابواب عشرة ٢٧٠

في تحمل الشهادة	في الشهادة عن	في التزكية ٢٧٣
وادائها ٢٧٠	النسخة ٢٧٢	فيمن تقبل شهادتهم ٢٧٥

في الرجوع من (١٠)	في الاختلاف	فيمن ترد
في الشهادة ٨٠ م	في الشهادة ٧٨ م	شهادتهم ٧٩ م
في المتفرقات ٨٢ م	في الشهادة	في الشهادة على
	بالميراث ٧٩ م	الشهادة ٧٧ م

كتاب الوكالة ابوابه خمسة ٨٣ م

في منزل الوكيل ٨٨ م	في اثبات الوكالة ٨٨ م	فيما يجوز فيه التوكيل
في المتفرقات ٨٩ م	فيما يملكه الوكيل ٨٦ م	وما لا يجوز ٨٣ م

كتاب الكفالة ابوابه خمسة ٩٠ م

في الخصومة	في الرجوع من الكفالة	في الكفالة
في الكفالة ٩٣ م	بما أدى ٩٣ م	بالنفس ٩٠ م
في المتفرقات ٩٥ م		في الكفالة بالمال ٩٢ م

كتاب الحوالة ٩٦ م

كتاب الصلح ابوابه سبعة ٩٨ م

في استحقاق بدل	في اياه ١٠٠ م	فيه ما يجوز من
الصلح ٩٨ م	في صلح الاب ٩٨ م	الصلح ٩٨ م
في الاثر ٩٨ م	والوصي ٩٨ م	فيما لا يجوز
في المتفرقات ٩٨ م		من الصلح ٩٩ م

كتاب الرهن ابوابه ستة ١٠٠ م

في اهلاك الرهن ١٠٨ م	في التصرف في	فيما يكون رهنا
في المتفرقات ١٠٩ م	الرهن ١٠٩ م	وما لا يكون ١٠٤ م
	في الاذعان ١٠٧ م	في الزيادة في الرهن ١٠٥ م

كتاب المضارب ابوابه خمسة ١١٠ م

في الاختلاف في	فيما يملك	فيما يجوز من المضاربة
في المضاربة ١١٠ م	المضارب ١١٠ م	وما لا يجوز ١١٠ م

طريق نفقة المأزب ٥١٣ | في المتفرقات ٥١٤ | (١١)

كتاب المزارعة ابوابه خمسة ٥١٥

في فسخ المزارعة	في الشرطي	فيما تجوز به المزارعة
٥١٩ والمعاملة	٥١٧ المزارعة	٥١٥ وما لا تجوز
في المتفرقات ٥١٩	٩١٨ في المعاملة	

كتاب الشرب ابوابه اربعة ٥٢٠

في احكام الشرب ٥٢١	في اصلاح المجرى ٥٢٢	في احكام احياء
٩٢٢ في الحريم		٥٢٣ ابواب

كتاب الاشربة ٥٢٤

كتاب الاكراد فيه بابان ٥٢٧

فيما يحل الاتهام وما لا يحل ٥٢٧ | فيما يجب الضمان وما لا يجب ٥٢٨

كتاب الحجر ٥٢٩

كتاب المأذون ابوابه خمسة ٥٣١

فيما يكون اذنا	في تعليق الدين	في الحجر ٥٣٣
وما لا يكون ٥٣١	برتبته ٥٣٢	في اقرار المأذون ٥٣٥
فيما يملكه المأذون ٥٣٢		

كتاب الجنائيات ابوابه خمسة ٥٣٥

في ضمان الضرب ٥٣٥	في الحائط المائل ٥٣٧	في المتفرقات ٥٤٠
في ضمان السوق ٥٣٧	في البئر في الطريق ٩٣٨	

كتاب القصاص ابوابه عشر

في وجوب	في اباحة القتل وكيفية	في القصاص فيما دون
القصاص ٥٤١	القصاص ٥٤٣	النفس ٥٤٤
في وجوب الدية ٥٤٢		في تقدير الديات ٥٤٦

في الحج ٥٣٩ في المعامل ٥٩١ في المتفرقات

في القسام ٥٣٩ في جهايم العبد

وعليه ٥٥٣

كتاب الوصايا ابوابه سبعة

٥٥٥

فيما يصح من الوصية ٥٥٥ في تصديق الوصية ٥٥٧ في الرجوع عن الوصية ٥٩٠

فيما لا يصح من الوصية ٥٥٨ في الايصاء ٥٩٠

الوصية ٥٥٩ فيما يملكه الرضي ٥٩١

٥٩٣

كتاب القرائن ابوابه ثلثة عشر

في استحقاق الميراث في تصحيح المعاسم ٥٧٠ فصل في الصف

وعلمه ٥٩٣ في تخرج الانصاء ٥٧٢ الثاني ٥٧٥

في انصاء المذكور ٥٩٣ في الرد ٥٧٣ في الصف الثالث ٥٧٦

في انصاء الامة ٥٩٥ في الماشية ٥٧٣ فصل في الصف

في الحجب ٥٩٧ في ذوي الارحام ٥٧٣ الرابع ٥٧٧

في العصاة ٥٩٨ فصل في الصف في المتفرقات ٥٧٧

في الولاء ٥٩٩ الاول ٥٧٥

في اصول الحساب ٥٩٩

١٧

كتاب المعاشي

٥٨٥

٥٨٠

كتاب الحيل والمخارج

فصل في الصلوات والصوم فصل في العتاق ٥٨٣ فصل في الكفالة

والركن ٥٨٠ فصل في الايمان ٥٨٣ والوكالة ٥٨٥

فصل في المصالح فصل في الوقت فصل في الاحارة والدين

والطلاق ٥٨١ والصدقة ٥٨٥ والمتاركة ٥٨٩

٥٨٧

كتاب ادب المفتي والتسليم علي الجواب

٥٩٥

كتاب القوائد

[illegible]

الحمد لله على جنيل برّه وعطائه • وجميل امره ولدائه • والصلوة
على نبيه الانور • وصفيه الاظهر • معان الحكم والخباء • منبع
العلم والزكاء • محمد وآله افضل من كل شئ • واطيب من كل
سلامة • راصحابه الطاهرين الساهرين العاديين • قال العبد
الضعيف ذواله الله تعالى بعصمته • وخص اسلامه برحمته •
هذا ما اختصرته من كتاب سبق مني جمعه وتصنيفه • وناله
وتألفه • في نفائس اجناس الراكعات الملتقطة • من الجامعين و
الزيادات المتشعبة • من فوائد ائمة الامصار • في مؤلف الدجور
والاعصار • الى غير ذلك من نسخ يكثر عدّها واحصاؤها • ويعسر

حدّها واستقصاؤها • على حسب كفاية المتصدّقين لا مراعاة فتوى •
 في حوادث أهل البلوى • وإنه لكتاب صغير الحجم • كثير
 النعم • لا حتوائه على إلا تم بين الفوائد • والأهم من العوائد •
 والله أعلم بالاضواب •

• كتاب الطهارة وأبوابه اثنا عشر •

في الوضوء • فيما ينقض الوضوء • في الغسل • فيما يجوز به الغسل
 والوضوء • في الإلوان واليابس • في الآسار • في الالباس •
 في المنظهير • في الاستنجاء • في المسح • في التيمم • في الحيض •
 • باب الوضوء •

تال رض الوضوء من الرضاة وهي النظافة والحسن • وسبب وجوب
 الرضوء في حق الممثلة ارادة الصلوة • تسهيل الماء على مواضع
 الغسل شرط ولا يقنع بالاصابة • لو بقي من اعضاء الرضوء ازال الغسل
 شي لم يصل اليه الماء لم تتم الطهارة • وحده الوجه من قصاص
 الشعر الى اسفل الذقن طرلا ومن شمة الاذن الى شمة الاذن
 مرضا كما ذكره الشيخ الامام الاجل السرخسي رح • وبذكر
 بعضهم الى حدّة الدن • ولو ترك غسل البياض الذي بين العذار
 وشمة الاذن لا يجوز هذا بمنقطة وممد رح وعليه الفتوى •

وعن أبي يوسف روح انه يستقاضي ذلك بالالتئام . اتصال
 الماء الى داخل العينين مائتا . اتصال الماء الى الشعر الذي يوازي
 الذقن والحد بين فرض . والى ما استرمل من شعر اللحية لا . قاله
 حسام الدين روح . لو صرف البلل الذي في اليمنى الى اللدنة
 التي في اليسرى في الوضوء لا يجوز وفي الغسل يجوز . مسح الرأس
 مقدار ثلث اصبع من اصغر اصابع اليد هو المختار . تكرار
 مسح الرأس ثلثا بما عهد به لا يستحب . مسح كل الرأس مرة . اذا
 مسح راسه باطراف اصابعه لم يجز الا اذا كان الماء متقاطرا . اذا
 مسح راسه باصبع واحدة مجزأ بها الاربع او مسح باصبع واحدة
 ومدها ثلث اصابع اليد الاصح انه لا يجوز . ولو مسح راسه
 باصبع واحدة ثم بقلها ومسح بها في موضع آخر وفي المنة الثالثة
 كذلك جاز . اذا مسح راسه ببطل كفه اجزاء وبطل لحية لا .
 مسح الاذنين لا ينوب عن مسح الرأس . اذا مسحت امارا على
 الخمار فان كان رقيقا وجاوز الماء الى شعرها ولم يتغير جاز .
 اذا تروضا وغسل وجهه ثم حلق لحية او حاجبيه او شاربيه او
 قلم انثاره لم يجب غسل موضعها . المسح على الجبين كالغسل
 الى ما تحتها او رد في الزادات . المقتصد او مسح على العصابة

ثم سقطت العصاة فبسط لها بعضا بقية اخرى لم تجب اعادة المسح
والضكن . تستحب . اذا اصاب الرجل المطر او وقع في نهر جار
جاز وضوءه وغسله ايضا ان اصاب جميع بدنه وعليه المضمضة
والاستنشاق . لو اصاب رأسه ماء المطر قدر ثلث اصابع اجزاء
مسحه او لم يمسه قاله القاضي الامام المنتجب الى الاسباب .
فصل المرفقين والكعبين فرض خلا فالزفر رح . النية في الوضوء
والترتيب فيه مستحب لا شرط خلافا للمشافعي رح . الوضوء
على الوضوء مستحب . فمن ماء الوضوء والغسل على الزوج .
مريض لا يمكنه التوضي وله جارية عليها ان توضحه . واو
كانت له امرأة ام يجب عليها ذلك . يكره ان يستخلص الاناء
المضم . تحليل الاصابع والليثة مسنون عند الشيعة واليه يوسف
رح وعليه الفتوى وهو المختار . ومسح العنق من الآداب .
وكذا ادخال الاصابع المبلولة في صماخ الاذنين في الوضوء .
والآداب دون السنة في الرتبة . الاولى ان لا يستعين بشيء
في الوضوء . ويكره التنسيم والامتنشاط في الماء والتمنيف
في ضرب الماء على الوجه . والاولى ان يكون المضمضة
باليدين والاستنشاق باليسرى . وتستحب البساية باليدين

في الوضوء وهو رواه عنه أعلم *

باب ما ينقض الوضوء *

المشاة التي صارت مساكها مساكاً واحداً لو خرجت من
 قبلها ريم متنته لم يجب عليها الوضوء ولكن يستحب • إذا
 قام ملأ فيه من أو دأبها أو دما ينقض الوضوء • والقيل عفو •
 وحده لا القم ان لا يمسكه بمسكه ومسكه لا بظفة • وان ناء
 قليلاً قليلاً حتى كان يبلغ ملاً لفم أو جمع قال أبو يوسف روي
 ان أحمد يجلس القي جمع والا فلا • وقال محمد روي ان أحمد سبب
 العي بان كانت بفتيان واحد جمع والا فلا • قيل هو الاصح
 لو دأب دما سائلاً ان خرجت بقوى نفسه لا بقوى الهزاق لنقض الوضوء
 وان كان ملقاً بغير طافيه ملاً لفم • نطقه تشرت فسال منها ما
 او غيره لنقض الوضوء وان لم يسئل لا خلافاً لفرج • ولو خرج
 من جرحه دم فمسسه قبل ان يسئل وهو جال لو تركه اسأ
 نعض • وكذلك لو القى عليه الرماد • والعرق المذلي الذي
 يقال له بالفارسية رشه كالدودة خروجه لا ينقض الوضوء
 مذكور في ملتقط السيد الامام ناصر الدين رح • اذا انزأ
 استنجى لا يفسد وضوءه • واذا اباشر برأه بآشع فاحشة بتجبر

كشعار آله وملائكة الفرج بالفرج انتقض وضوءه خلافاً لما
 رَح • والمرأة إذا احتشمت بقطن في شفتي فرجها فخرجت الدودة
 من الحلقوم وابتل القطن فعليه الوضوء • واو كان القطن في
 الحلقوم لا • طهارة المستنظفة وصاحب الجرح السائل ومن
 بعد ما هما انتقض عند خروج الوقت بالحدث السابق • إذا استند
 ظهره إلى سارية أو نحوها بحيث لو لا استندها لما استمسك فنام
 كذلك فإن كانت اليثاء مستويتين مستوئتين على الأرض لا وضوء
 عليه في أصح القواين • إذا نام في صلوته وضحك تهقته لا وضوء
 عليه مذكورة في الفتاوى • إذا سكر حتى لا يعرف الرجل من المرأة
 انتقض وضوءه • إذا نام في سبحة التلاوة انتقض وضوءه بخلاف
 سبحة الصلوة • إذا نام قاعدا فسقط على الأرض ان استيقظا حين
 سقط لا وضوء عليه وان استيقظ بعد السقوط عليه الوضوء • القراء
 إذا أعض عضو انسان فامتلا ما كان كبيراً انتقض وضوءه
 وان كان صغيراً لا • وعن محمد رَح ان الحدث إذا أخذ الكوزة
 ودخل في المتوضي ليتوضأ ثم شك انه هل توضأ أم لا فإنه يجعل
 متوضئاً • من أيقن بالطهارة وشك في الحدث فهو على طهارته •
 ومن أيقن الحدث وشك في الطهارة فهو على الحدث •

باب الغسل

الا يلاج في البهائم لا يوجب الغسل ما لم ينزل بثلاث اللواطة .
 امرأ احتلمت وام يخرج منها الماء ان وجدت شهوة الانزال
 عليه الغسل وبه انى ابو بكر بن الفضل البشاري رح . ومن
 محمد رح انه لا يجب . اذا استيقظ النائم فوجد على فراشه بللا
 على صورة المذي او المنى عليه الغسل وان لم يتذكر الاحتلام .
 اذا احتلم فشد ذكره ومنع خروج المنى ثم سأل المني بعد
 ما سكنت شهوته عليه الغسل . وهذا بهي يوسف رح لا . وبه اخذ
 الفقيه ابو الليث رح . اذا ضرب الرجل او حمل حملا ثقيلا فسال
 منه المنى لا غسل عليه . المتوضئ اذا دخل في الحلاء ليبول ثم
 شك انه هل بال ام لا يجل كانه بال . اذا اغتسل عن جنابته
 قبل ان يبول ثم نزل المنى عليه الغسل . اذا اجنب الكافر ثم
 اسلم ذكره من الاثمة السرخسي رح انه يجب عليه الغسل .
 وذكر القاضي الامام المنتجب الى الاسباب انه يستحب .
 العلام المرامى اذا وطئ البالغة لا يجب عليه الغسل لكن يؤمر به
 تعلقا واعتمادا . ويجب على المرأة الموطوءة الغسل . واوطئ
 البالغ صغيره فالجواب فيه على العكس . المتبثر اذا اجنبه

افاق قيل لا غسل عليه • ثم ماء الاغتسال على الزوج • ذلك
 الا مضاء في الاغتسال ليس بشرطه • أو صرف الببل الذي على
 الظهر الى الممعة التي على الرجل في الاغتسال يجوز • ليس
 على المرأة ان تنقض ضائرها في الاغتسال اذا بلغ الماء الى اصول
 شعرها بخلاف الرجل • اذا بقي الفجين بين اطفاله فاغتسل
 لم يجزه ولو بقي الطعام بين اسنانه او الدرن بين اطفاله فاغتسل
 جاز • اجنب اذا غسل بعض امضائه ثم نام او احدث ثم غسل
 ما بقي جاز • النية في الاغتسال ليس بشرطه • المضمضة والاستنشاق
 فرضان في الفسل فإلّا في الوضوء عندنا • وعند الشافعي رخص
 واجبا • جميعا فيهما • وعند مالك رخص فرضان فيهما جميعا •
 غسل يوم الجمعة والعيد بن وعنده الاحرام وعرفة سنة •
 غسل يوم الجمعة للصالح لا اليوم وعليه التتوي حتى لو اغتسل
 ولم يصل بذلك لا ينال فضل الفسل •

باب ما يجوز به الوضوء والغسل •

اذ اختلط بالماء شيء طاهر ولم يزل عنه اسم الماء ولا رقتة فهو
 طهور وان تغير لونه حتى لو توضأ بماء الزرد خيرا لم يضره • جاز
 الا اذا كان ثخيناً • الموض اذا كان عسرا في عشر جازا لتوضي

منه والاعتسال فيه . الماء اذا كان له طرل وليس له موضع
 وهو مال لوجع او قدر يصير في غير يابس بالوضوء منه
 تيسر على المسلمين . ولا يتنجس بوقوع النساء فيه ولا اعتبار
 له في الماء ذكره في الملتقط . الماء اذا كان يجري ضعيفا فاداراه
 انسان ان يتوضأ منه فان كان وجهه الى مورد الماء جاز . وان
 كان الى سبل الماء لا الا ان به كثرت من كل طرفين قدر ما
 يذهب الماء بغسله . ماء النهر اذا كان يغشيه حجر يعلني الجيفة
 او في حوف الجيفة فان كان ما يلقى الجيفة اقل فهو طاهر . والا
 فلا . التوضي بماء الملح لا يجوز . التوضي بالثلج الذائب يمشي
 يتقاطر على يديه حازه التوضي بسور سباع الطيور كالصقر
 والباشق وغو مما وسور ما يسكن في البيوت مثل الهرة
 والفأرة كرهه واجزاه رجل لم يجد الماء الا سور حماره
 بغل فانه يتوضأ به ويتيمم وايهما قدم او اخر جاز . ولو توضأ
 به وصلى ثم احدث وتيمم وصلى تلك الصلوة خرج عن العهدة .
 ولو قدر على نبيذ وماء مشكوك كسور الحمار والمغل توضحا
 بالنبيذ . المرأة اذا غسلت يديها من العجين والوسخ لا يصير الماء
 مسنونا . وان غسلت لاجل الطعام يصير مستعملا لان فيه امانة

القربى * الماء المستعمل في الوضوء في رواية محمد بن حمران عن
 أبي حنيفة رحمه الله عليه الفتوى * وفي الجناية نجس الماء
 أبي يوسف رحمه الله يفتي * الحوض الكبير اذا انجمد ماؤه
 شققت انسان نقبا وتوضأ من ذلك الموضع ان كان الماء منفصلا
 من الجمل جاز ولا فلا .

باب الاواني والابار

يقرب أو نحوها ما لا يملكه يبعث في ثور الماء لا يفسد الماء ، ولو
 وقع فيه حذامة أو سام أبرص أو فسد ، ضغدة بري مات في الماء
 أو اللبن أو العصير فهو طاهر الا اذا انقطع فيه ، وقيل لو كان
 المضاف البري ثم سائل فانها تفسد الماء ، خفية بري مات في
 الاناء ذكر في الفتاوى لو كان لها دم سائل فانها تفسد الماء ،
 وهذا الجواب يوافق قول أبي يوسف رحمه الله ، اما عن أبي حنيفة
 رحمه الله لا يشنجس ، ميت غسل ثم وقع في الماء لا يفسد الماء
 الا اذا كان كافرا ، بشر على الطريق يحفرها الرستاقون
 والصبيان يضعون ايديهم على الدلو فهي طاهرة ، ثوب الفأرة
 او وقع في البئر ينزح كل ما فيه اي ينزح حتى يظهر العجز ، ولو
 وقعت في البئر فأرة او فأران فانه ينزح منها عشرين دوا

وفيل في الثلث كذلك ، وقد كثر في البحر يدان ثلث ناقة
كالك حاجة ينزح اربعون دوا ، وظهر الخنزير لو وقع في
الماء القليل افسد ، ويحذر ابي يوسف رح خلافا لمحمد رح • بول
الخنزير يفسد وخرق بالافسد الماء للضرورة • وفي بول العارة
قولان • بერთان ونعتامى المقلب عند الخلب فرميتان ساعة ما
لا تفسد اية • والصحيح والمكبر في ذلك سواء نظر اللسان •
خرق الحمام والعصفور لا يفسد الماء • رجل ضرب من حوض
الحمام ويده ونجاسة • كان الماء يدخل من الابواب في الحوض
ممتا بعام يتنجس لانه بمنزلة الماء الجاري • جنب ايدخل كفدا
في الاء لا يتنجس • واراد دخل برجله في البحر لا يتنجس • هو
الصحيح بخلاف الاناء • المبعوض الكثير لو وقع في البحر ينزح
حتى يغايهم الماء ويظهر العجز مكذا ذكر الشيخ الامام الزاهد
علي بن محمد البزدوي • وقال ثمة الائمة السرخسي رح
والقاضي الامام الاجل المنتسب الى الاسمين باب الاصح والاشبه
ان ينظر اليه رجلان لهما بصيرة في الماء باي مقدار فلا ينزح
ذلك القدر • ثم ابو حنيفة رح لم يقل الكثير شيء بل يثبته
الى رأى المبتلى به فان استغسبه واستكثر • كان كثره رارا ولا

لو علمه الفتوى * وقيل الثلث كثير وبه أخذ الامام الاسيبغاني *
 اذا وجب نزح عشرين دوا فجاؤا بها او عظيم يسمع فيها اقدر
 عشرين دوا ونحو ما مع واحدك اكتبني به خلافا للجبين بن زياده
 واذا نزح الماء من البشر لا يجب نزح طين البشر ولا غسل الجمل
 والدلو * واذا وجب نزح الماء من البشر فامتنع في كل بشر دلوها
 فان لم يكن لها دوا ونزح الماء بدا ويسع فيها ثمانية اربال هو الصحيح *
 فلا يجوز التبري في الاواني الا اذا كان الظاهر اكثر من العجس *
 باب الاسار *

سور الجائض والنفساء والجنب والكافر طاهر * اذا شرب الخمر
 ثم شرب الماء من ساعته يتنجس * سور العن مكروه * اذا اكلت
 الفأرة ثم شربت الماء على فورها ذله يتنجس ولو بكت ساعة
 او ساعتين ثم شربت لا * سور البقر والبازي والباشق وشوها
 بذكروه * وكذا لك سور الوزغة والحية والفأرة * سور الفيل
 والخنزير والكلب والاسد والذئب والعمريجن * وسور الجمار
 والبغل مشكوك * قيل الشك في طهارته وبه أخذ القاضي الامام
 صدرا الاسلام رح * وقيل الشك في طهوريته وبه أخذ القاضي
 الامام حسام الدين رح * سور الفرس الشترانده طاهر * سور

ما يؤكل لحمه طاهر الا لدجاجة المختلطة

باب الاغتسال

ذرق سماع الطاهر طاهر كذا احوار الشيخ الامام الاحل السرخسي
 رح . وقال الشيخ الامام حسام الدين زح انه يغسل بدم السمك
 طاهر . لس الاثنان طاهر لكنهما لا يؤكل . يدل انتدخ على الثوب
 مثل رؤس الابرند لك لا يؤتمس . القى الليل كما انه ليس
 بمحدث ليس يغتسل . ثوب يسقط على ارض نجسة مشقة والموت
 المحاسة فيه بحيث او عصر لا يسيل ولا يتقاطر عليه شيء الا صح
 انه لا يصور نجسا قاله القاضي الامام باقر حسان رح . ولو وقع
 في الماء لا يفسد . رحل توصل ووضع رجله على ارض نجسة
 ان كانت الارض صلبة وهي يا نسة ولم يقف عليها الا شيء عاينه
 وان كان موضع قدميه رطبا والرجل نائسة فطهرت بالتراب .
 في قلادة عليه ان يغسلها . الكلب اذا احدث عضو انسان او
 ثوبه حالة المراح يسمى مسك وحالة العظم لا . الكلب اذا دخل
 الماء ثم اغتسل نفسه فاحاطت منه ثوب انسان نجسه بخلاف ما اذا احاطت
 الماء ولم يصل اليه حمله . ماء عم المائيم طاهر . الماء الذي يبي
 رده الملق طاهر . حرص كعبور من عشرة في عشر لا يتمس

بوقوع النجاسة فيه • ينسج من بعر الفأرة إذا وقعت في وتر حذقة
 فطاحت والبعر فيها لو وقعت في زق دهن لم يفسد الكتيق
 والذهن ما لم يتغير طعمه هذا مذكرة في واقعات الحسامية •
 تاء الماء إذا جرى في المزاب بن السطح وكانت على السطح
 مذرات فاما ماء طاهر • وان كانت العذرة عند المزاب فان كان
 الكثير الماء لا يلاقي العذرة فهو طاهر والافنجيس • غسالة الميت
 إذا أصابت ثوب الغاسل فمأمون في ملاحظ الدمل فماتر شش عليه
 مما لا يبتلئ أبدا ولا يمكنه الاحتراز عنه لا ينقيسه لعموم
 البلوى • الماء الطاهر إذا اختلط بالتراب النجس أو على القلب
 قال مشايخ البخاري أيهما كان غالباً فالعبرة له • قال الفقيه
 أبو الليث روح أيهما كان نجساً فالعبرة له • الماء المطلق كماء الانهار
 والحياض والمطار طهور لقوله وانزل من السماء ماء طهورا •
 الماء المفيد كماء الورد والبطيخ طاهر نزول به النجاسة من
 الثوب والبدن لا يصلح للوضوء والغسل • وكذا لك كل ما يصير
 كالخل واللبن دون الدبس والغسل •

باب تطهير الانجاس

أي إذا فرغ بعد ما يبس طهر • قال شمس الأئمة السرخسي رحمه

لوركان على البدن الاوجه ان لا يظهر العجاسة المنجملة وهي التي
لها جرم كثيف اذا اصاب الحف او الغل فيبست طهرت بالحك
وفي الطلب على الحف وغره لا بد من الغسل في ظاهر الرواية .
ومن ابي يوسف روح انه لو مسه على سبيل المبالغة بحيث لا يمتطي
لها لون ولا رائحة طهر وعليه الفتوى للضرورة . رماد العذرة
ليس عند ابي يوسف روح . وقال محمد روح طاهر . ومن البهينة
روح مثل قوله . السكين اذا امود بماء نجس غسل ثلاثا وجفف في
كل مرة طهر عند ابي يوسف روح خلا ما لم يمدح . الحوض اذا
نجس ماؤه نكح الماء من جانب وخرج من جانب آخر طهر
هو المختار . البساط النجس اذا جعل في نهر جار وترك ليلة
طهر . حصير اصابته نجاسة فيبست لا بد من الدلك عند الغسل
حتى تلمن فتزول . وان كانت رطبة يجرى عليه الماء الى
ان يتوهم زوالها او يغسل ثلاث مرات ويحشف في كل مرة . خف
بطانة مائه من الكرباس فتست البطانة فعلا والماء ثلاثا واهرته
ولم يتهيا مصر الكرباس طهر . النجاسة المرئية التي لها جرم لو زالت
هيها بمرة اكتفي بها ولو لم تزل الا بثلاث يغسل الى ان تزول .
البول اذا اصاب الارض اختبج الى الغسل يصب عليها الماء

ثم يمسح اليدين بالماء بخرقة يفعل ذلك ثلاثا فيطهر رءوسه
ثم يغسل اكدنه ايديست طهرت ايضا . اذا آصابت النجاسة الحشيش
لم يطهر الا بالغسل . اذا مسح الرجل موضع الحجمة بثلاث خروقات
وطبات نظاف اجزاه من الغسل . ولو لمس من العضو النجس حتى
ذهب اثره طهر . الاصبي اذا اقاء على ثدي امه ثم ارتضعت منه
ثلاث رضعات طهر الثدي . اذا ذبح شاة ثم مسح السككين على
صوفها او شي من الاشياء وذهب اثر الدم عنه طهر . الاصبع اذا
مات فيه فأرة ثم يصبغ به الثوب ثم يغسل ثلاثا طهر . اذا لمس
يد في سمن نجس ثم غسل يده في الماء الجاري ثلاث مرات بغفر
حرض و اثر السمن باقى على يد وطهرت يده و كذلك اذا كان
على يد امرأة اثر جناء نجس . الخنزف الجدي يند او لا جرد الجدي يند
او الحصير المتخذ من الخلقاء اذا تنجس يغسل ثلاثا ويجفف على اثر
كل مرة وان كان الخنزف قد يماسه عملا يكفيه الغسل ثلاثا فبعثه
واحدة . الثوب النجس اذا غسل في ثلاث اجالات نزع من
الثالثة طاهر ولا بد من العصر في كل مرة بحيث لو عصر بعد ذلك
لا يسيل منه شيء . جلده الخنزير لا يطهر بالدباغ ولا بالذكوة
ولو وقع بعد في الماء افسده و كذلك شعره خلافا لمحمد بن ح

في الشعر . ولأناس بالانتجاع منه وتركه أحوط . ما يظهر بالدباغ
 يظهر بالدكوك مع التسمية . كل شيء دباغ ، الجلب مما يمنع من
 الفساد ويعمل مثل الدباغ كالشمس والتراب فإنه يظهر . وحل
 كان على يده نجاسة رطبة فجعل يده على مروة القمعة فلما
 صعد الماء على اليد نادى غسل ثلاث مرات طهرت العروة مع طهارة
 اليد . إذا آتته عليه مرصع أصابة السحابة من الثوب ذكر في
 شرح الطحاوي أنه يغسل الكل . وانتهى شيخ الإسلام علي
 الأصبهاني رح بتسريته يغسل ويكفأ عن نوح الأئمة أحمد
 بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ❦

❦ باب الاستنجاء ❦

لا يستنجى بالاشياء النجسة ولا بالعظم ولا بعلب الدواب . الشرط
 في الاستنجاء الاقاء دون العدد . المرأة لا تدحل أصبعها في
 فرجها في الاستنجاء . المحتاجة لا تجب عليها الاستنجاء اوقت
 كل صلوة اذ لم يكن فيها بول أو غائط . الاستنجاء بالماء افضل
 الا اذا كان على شطآن حار أو حوض مشربة ليست لها
 متروفاً لا يفعل شيئاً بصير ما سقاءه وينبغي ان يستنجي بعد ما حطأ
 خلوات . الفصل في الاستنجاء بماء ركنه يغسل حتى يطامش

التوراة = ينظرون اليه مع طهارة موضع الاستنجاء • اذا اصابته نجاسة أكثر من قدر الدرهم فاستنجد بثلاث احجار ولم يغسل اجزاه هو المختار • يكره استقبال القبلة بافرج في الحلاء والاستنجاء ولا بأس بالاستد باراد المير رفع ذيله • اذا كان الاستنجاء بماء سخين في الشتاء كان ثوابه دون ثواب الاستنجاء بماء بارد • لا يقرأ القرآن في المستنجد والمغتسل • ويكره كشف التوراة الى اسباع الوضوء وكذا النظر الى العورة • اذا دخلت في الحلاء فابعد أبرجلك اليسرى واذا خرجت فابعد أبرجلك اليمنى

* باب المسح على الخفين *

يمسح المقيم يوما وإيلة اذا لبس الخفين على طهارة كاملة او لبسهما بعد غسل القدمين ثم غسل الباقي قبل الحدث • ويمسح المسافر ثلاثة ايام وليا ليهما من الحدث سواء كان السفن سفر ظاهرا او سيرا معصية • المفروض في مسح الخف قدر ثلث اصابع من اصغرها صابع اليد هو المختار • اذا مسح خفيه ببلل في يده وجاز • اظهر الخطوط على الخف ليس بشرط • خف لا ساق له لكنه يستتر الكعب الا قد راصبعين جاز المسح عليه • واوجب ان مقدمة الخف مشقوقة به لكنها مشدودة لا بأس • المسح على الجوز بين اذا كانا ثخينين

بحيث يستمكن على الساق من خيران برطاشي حار ^{منها}
 ومن ابي حنيفة روح انه روح اليه ماني آخرة وعليه
 النورى . المسح ماني الحب المستحسن اللسان جائر . المسح على
 الدار وروح والطوباح على قتل بعض المأخوذ من صور اذا كانت
 اللعانة داطاء ومنه شد وما برطاطات عليها حيث لا بد حل
 ومماثلث اصابع اليد . الحرق في الحب اسهل من الكعس اذا
 كان حال من الرجل ثلث اصابع من اصغر اصابع الرجل فانه
 يسمع المسح . الحرق المبرق في حب واحد يسمع وفي الحبين لا .
 المسح اذا مضت مكة مسحه وهو صاحب من روح القدس فبات
 رجله من البرد حار له المسح مادام الخوف باديا . اذا حل
 الماء حقه وصار اكثر الرجل مغسولا لا يتور المسح وهو محار
 شح الاسلام علامة العالم واحار شح الاسلام برهان الدن
 المرحماني انه لا نقص مسحه وان صار جميع الرجل مغسولا
 لان الحب مانع سواة الحد ث الى الدم . صاحب الحرح السائل
 ومن في معناه مسح مادام الوقت ناديا ولا يسمع بمضي مدة المسح
 خلا فالبر روح . المسح على الحمر حائر ونكهة في مسح الاكبر
 سواء شدا على الطهارة والحد ث ولا يطل بمقوطة الحمر . الا

كره بزجر وان طال المدة . لو ترك المسح على الجبين لما ان المسح
 يضره لا بأس وان كان لا يضر . يجب المسح عند هذا وعند البتة في
 راح لا يجب . المسح على عصاة المفتحة جائز . الفرجة التي
 تبقى من اليدين بين القدمين يكفيها المسح على الاصح . المسح على
 العمامة والقلنسوة والقفازين وهما لباس الكفين لا يجوز . لو نزع
 احد خفيه بطل المسح على الآخر . اذا نزع احد الجرموتين
 الذين ابسهما على الخفين الملبوسين على الطهارة بعد ما مسح على
 الجرموتين مسح على الخفي الظاهر واعداد المسح على الجرموتين
 الثاني . اذا ارتفع اكثر العقب الى الساق انتقض مسحه في رواية
 عن ابي حنيفة ر ح وعن ابي يوسف ر ح ما لم يرتفع اكثر
 القدم لا ينقض وبه اخذ بعضهم *

❦ باب التيمم ❦

التيمم المقصد الى التراب الصعيد . الاستيعاب في التيمم شرطا
 وهو المختار خلافا لما ذكره القاضي الامام صدرا لا سلام حتى
 لو ترك تشليل الاصابع لا يجزيه وكذا اذا لم يتحرك الخاتم .
 النية في التيمم شرطا . جناب التيمم يريد به الوضوء اجزاه عن
 الجنابة وان لم ينو الجنابة خلافا لما ذكره ابو بكر الرازي ر ح .

وَأَوْتَيْمَهُم بِالرَّمْلِ أَوْ الذَّبَارِ أَوْ الْحَجَرِ الْمَلَمَّاءِ أَوْ النُّورَةِ أَوْ الْحَبِّ
أَوْ الزَّرْبِ أَوْ الْمُرْدَارِ سَنَحٍ أَوْ الْأَحْرَجِ جَازٍ • لَوْ تَيْمَمَ بِالرَّمَادِ أَوْ
بِالرَّصَاصِ أَوْ الذَّهَبِ أَوْ الْفِضَّةِ أَوْ الزَّجَاجِ أَوْ السَّارَةِ لَا يَجُوزُ •
لَوْ تَيْمَمَ بِالطِّينِ يَجُوزُ • قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ السَّرْحَنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
رَحِمَ الْمَلْحَ إِذَا كَانَ جَبَلِيًّا يَجُوزُ التَّيْمُمُ بِهِ وَإِنْ كَانَ مَائِيًّا لَا • الْأَرْضُ
النَّجَسَةُ إِذَا جَفَتْ وَذَهَبَ أَثَرُ السَّجَاسَةِ لَا يَجُوزُ التَّيْمُمُ بِهَا يَجُوزُ
الصَّلَاةُ عَلَيْهَا • إِذَا كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَاءِ قَدْرُ مِيلٍ أَوْ أَكْثَرَ جَازٍ
التَّيْمُمُ وَإِنْ كَانَ أَثَلٌ مِنْ قَدْرِ الْمِيلِ لَا يَجُوزُ التَّيْمُمُ وَإِنْ خَافَ
ذَهَابَ الْوَقْتُ • مَسَافَرِي رَحْلَهُ مَاءٌ قَدْ نَسِيَهِ تَيْمَمَ وَصَلَّى اجْزَاءَ
بِخِلَافِ مَا إِذَا كَانَ الْمَاءُ فِي أَيْدِيهِ عَلَى ظَهْرِهِ وَلَا يَشْعُرُ • ضَرْبُ
يَدِهِ عَلَى التُّرَابِ فِي التَّيْمُمِ ثُمَّ أَحْدَثَ وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَذَرَا عِيَهُ قَالَ
السَّيِّدُ الْأَمَامُ أَبُو شَجَاعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ وَقَالَ الْقَاضِي الْأَمَامُ الْمُنْتَسِبُ
إِلَى الْأَسْبِجِيَّاتِ يَجُوزُ • رَحَلَ أَصَابَهُ الْعَبَارُ فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَذَرَا عِيَهُ
وَنَوَى التَّيْمُمَ اجْزَاءَ • جَنَبَ تَيْمَمَ لِصَلَاةِ الْعِيدِ أَوْ الْجَنَازَةِ جَازٌ • إِذَا
صَلَّى عَلَى جَسَادَةٍ بِالتَّيْمُمِ ثُمَّ أَتَى بِأَخْرَجِيٍّ فَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا مِنَ الْوَقْتِ
قَدْرُ مَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَصَلِّيَ بِذَلِكَ التَّيْمُمِ • إِذَا كَانَ
مَعَ الرَّجُلِ مَاءٌ قَدْرُ مَا لَا يَكْفِي لِرُضُوئِهِ بَاتَهُ يَتَيْمَمُ وَلَا يُلْزَمُهُ اسْتِعْمَالُ

ذاك إلى القبر خلافا للشائعي رح * إذا تيمم لمس المصحف ودخول
 المسجد لا يصلي بذلك التيمم * ولو تيمم لسجدة التلاوة أو لصلاة
 الجنازة له أن يصلي بذلك التيمم * ولا يتيمم لسجدة التلاوة إذا
 كان يقدر على الماء * المأبوس في السجن إذا لم يجد ماء ولا نرايا
 نظيفا فإنه لا يشبهه بالمصلين وأو وجد ترايا نظيفا فتيمم وصلى
 ثم خرج أعاد الصلوة * الإمام إذا تيمم لصلوة العيد جاز خلاف
 الجمعة * أو سبق الحدث للإمام أو المقتدي في صلوة العيد بنى
 بالتيمم إذا لم يكن الماء مطا بالمصلي * إذا أجنب الرجل أو
 حدث وحلى أكثر أعضائه جدرى أو جراحة جاز التيمم *
 التيمم إذا وجد في خلال صلوته سور حمارة فإنه يمضي على
 صلوته فاذا فرغ أعاد * لو وجد نبيذا اتمر فإنه يقطع * إذا وجد
 مع رفيقه ماء فإنه يسأله فإن لم يعطه تيمم وصلى وإن كان يبيعه
 بشمن المثل في ذلك أو وضع لزمه الشراء وإن كان لا يبيعه إلا بغبن
 فاحش جاز له التيمم * التيمم إذا رأى الماء بعد ما تعدد التشهد
 نفسد صلوته خلافا لهما وهي من مسائل اثنى عشرية * التيمم
 قبل الوقت جائز * للتميم أن يقرأ القرآن وإن صلى ماشاء من
 تطوع أو فرض أو قضاء أو أداء * لو أصاب بدن التيمم نجاسة

دلكه بحرة اوتراب وان لم يفعل الفصل احزابهم

باب الحيض والمفاس

أول الحيض ثلثة ايام ولياليها والمراد ليالي تنقع في مضي هذه الايام
 لاليالي مقدر بها لا ايام . واكثر الحيض عشرة ايام وما زاد على
 ذلك فهي استحاضة . الصغبر اذا رأت الدم لا تل من تسع سنين
 لا يكون حيضا حرا المختار . ألوان الدماء ستة . السواد .
 والحمر . والصفر . والخضرة . والكدر . والترابية وهي التي
 على اوان الراب ونيل هي الاصح . المرأة اذا كانت كسرة
 لا ترى الاحصر لا يكون حيضا قال اما يعتبر اللون على الكرسف
 اذا رجع وهو طري لا حيض يصف . المرأة اذا رأت الدم تنقع
 من الصلوة والصوم نادرات نصابا من الدم والطهر صارت
 مادة لها عند او موضعان تكرر تنقروا ولا ينقص الا
 بخلاف متكرر وعن أبي يوسف ربح انه يمتنع بالخلاف مرة و
 به احد الفقهاء بوجع الرحم والي رح وعليه الفتوى لحسام الدس
 ربح . امرأة تغمص من دبرها لا تدع الصلوة والصوم وقراءة
 القرآن . المرأة اذا نامت طاهرة وقامت حائضا يمتنع من عيضاها
 حين قامت احتياطاً وان نامت حائضا وقامت طاهرة يحكم

يُطَهَّرُ بِهَا حِينَ قَامَتْ * أَمْرًا نَجَاسَاتٍ تَسْتَفْتِي وَتَقْرُلُ عَادَتِي فِي
 الْحَيْضِ خَمْسَةً وَالْآنَ أَرَى الطَّهْرَ فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ تَوْ مَرَّ بِالْغُسَالِ
 إِذَا خَافَتْ فُوتَ الْوَقْتُ وَتَوْ مَرَّ بِالصَّلَاةِ * الْبَيَاضُ الْخَاصُّ عَلَامَةُ
 الطَّهْرِ * وَأَقْلَ الطَّهْرِ خَمْسَةُ عَشْرِ يَوْمًا وَلَا خَايَةَ لَكُثْرَةٍ * إِذَا
 كَانَتْ مَادَنَهَا أَقْبَلَ مِنْ عَشْرِ أَيَّامٍ فَبِمَجْرَدِ انْقِطَاعِ الدَّمِ لَا يَحْتَاجُ
 بِطَهَارَتِهَا وَلَا يَحْتَاجُ لِلزَّوْجِ وَطَهْرُهَا مَا مِ تَغْتَسِلُ أَوْ يَبْسُطُ عَلَيْهَا وَقَدْ
 صَلَّاهُ كَامِلَةً * إِذَا كَانَتْ مَادَنَهَا عَشْرَ أَيَّامٍ فَبِمَجْرَدِ انْقِطَاعِ الدَّمِ
 يَحْتَاجُ لِلزَّوْجِ قُرْبَانِهَا لِأَنَّ مَجْرَدَ انْقِطَاعِ الدَّمِ تَخْرُجُ عَنْ الْحَيْضِ *
 أَمْرًا * كَانَتْ تَرَى الدَّمَ مَرَّةً سِتًّا وَمَرَّةً سَبْعًا فَاسْتَحِضَتْ أَخَذَتْ فِي
 الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَانْقِطَاعِ الرَّجْعَةِ وَالزَّوْجِ بِزَوْجٍ آخَرَ بِالْأَقْلِ
 وَهِيَ سِتَّةُ أَيَّامٍ وَأَمَّا يَحْتَاجُ لِلزَّوْجِ أَنْ يُطَأَّهَا حَتَّى يَمُضِيَ الْيَوْمُ السَّابِعُ
 أَوْ حَتَّى طَافَ وَهَذَا إِذَا جَارَ زَالِ الْعَشْرِ فَإِنْ انْقَطَعَ عَلَيْهَا رَأْسُ الْعَشْرِ
 فَالْكُلُّ حَيْضٌ * إِذَا زَادَ الدَّمُ عَلَى الْعَشْرِ وَهُوَ لِلْمَرْأَةِ عَادَةٌ مَعْرُوفَةٌ
 رَدَّتْ إِلَى أَيَّامِ عَادَتِهَا وَإِذَا فَهِوَ اسْتِحْضَاةٌ * وَإِذَا ضَلَّتْ أَيَّامَهَا
 تَعْمَلُ بِأَكْبَرِ رَأْيِهَا فَإِنْ أَمَّ يَكُنْ لَهَا رَأْيُ تَأْخُذُ بِأَحْتِيَاطِ الْحَرَمَةِ فَمَا
 دَارَيْنِ الْوَجُوبِ وَالْحَرَمَةِ تَأْتِي بِهِ وَمَا دَارَيْنِ الْإِبَاحَةِ وَالْحَرَمَةِ
 تَعْرُكُ وَلَا يَأْنِيهَا زَوْجُهَا وَتَغْسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَتَصُومُ رَمَضَانَ كُلَّهُ

ثم تقضي في احد وعشرين يوما متصلة . الظاهر المختار بين
الدايمن في مدة الحيض كالدايم الجاري عند أبي يوسف رح وهو
المختار . الدم الذي تراه حالة الحمل والطلاق ليس بحيض . اذا
شرعت في صلوة التطوع ثم حاضت فعليها الغشاء وان حاضت
ثم شرعت لا قضاء عليها . المرأة اذا حبست الدم عن الدور
لا تخرج من ان يكون لحائضا . المعلقة حالة الحيض تعلم الصبيان
حروا حبرها الآية كاملة ومادون الآية لا بأس به عند الشيخ الامام
السرخسي رح وعند الشيخ الامام الاصمعياني . وقال حسام الدين
رح يكره وهكذا ذكر في التحريم لا بأس بالفضل . لا يمنع الحائض
والجنب من مس الدراع التي هي الهم في ايدي الناس . مس
المصنف بالحكم لهما في ظاهر الرواية لا يجزئه . مس كتب الفقه
احاز . بعض المشائخ للمتفقه لعموم المأوى . المأخذ اذا كان
مشرقا لا يسل اخذ . وان لم يكن مقررزا يسل . الحائض والجنب
اذا قال الحمد لله علي قصد السماء لا بأس به . ولا بأس ان يقرأ
القبور والدخول في مصلح العيد . ويحذر ان يقرأ في وقت
اللهم اننا نستعينك وحراب الاذان ونحو ذلك . يستحب للمحائض
اذا ادخل وقت الصلوة ان تموضا وتجلس عند مسجد بيتها وهو

الموضع المأخوذ لصلواتها وتسبح وتهلل قد رمايمه كنهها اداء الصلوة
لو كانت ظاهرة كيلا تزول عنها عادة الصلوة . اذا اجنبت المرأة
ثم حاضت فان شاءت اغتسلت وان شاءت اخرت الغسل . المرأة
اذا بلغت فرأت يؤمنها ما يوما طهر او هكذا شهر ف عشرة ايام
من كل شهر حيض وعشرون طهرا . من قرب امرأته الحائض
استغفر الله تعالى ويستسبب له ان يتصدق بنصف دينار .
فصل النفاس

اقل النفاس ما يوجب الاربعاء وعليه الفتوى واكثره ان يعون
يومنا عندنا . ولو ولدت ولم تربلة ولا دم فتهي نفسا . عند ابي حنيفة
رح وعنده ابي يوسف رح هي ظاهرة . تشلل الطهر في اربعين
يوما لا يفصل عند ابي حنيفة رح ويكون كله نفاسا وعندهما اذا
كان خمسة عشر يوما يكون فاصلا حتى يكون الدم الاول نفاسا
والثاني حيضا . اذا خرج اقل الولد لا تكون نفسا وعليها ان
صلي فيؤتي بقدر فيبطل تحتها او يستعملها حفرة وتجلس هناك
ثلاثة ايام في الولد . الطاهرة اذا امننت من دوزالدم وراذت
ان تصلي فلا كسر سفا فلها ذلك والا حسن ان تضع الكرسف بعد
لوضوء . اذا كانت عادتها في النفاس اربعين يوما فله اكمل

أربعون يوماً أحدثت حكم الطلقات وخل للزوج ترابها وإن
لم يغسل وأو بقي من الوقت بقدر ما يمكن أن يقول الله ونحو ذلك
فإنها تمضي تلك الصلوات وكذا إذا تمت عشرة أيام للحائض
باب كتاب الصلوة وأبوابه اثنان وثلاثون ۞
في الاذان • في المواقيت • في سجد العورة • في استقبال القبلة • في
الشروع • في افعال الصلوة • فيما يكره في الصلوة • في القراءة •
في صلوة المسافر • في الصلوة على الرحلة والسفينة • في الصلوة
بالجماعة • فيما يفسد الصلوة • في الحدث • في مسلة السهو • في
سجدة التلاوة • في السجادات • في الصلوة بالجماعة • في الإمامة •
في الافتداء • في الفرائض • في الجمعة • في العيد • في تكبيرات
التشريق • في صلوة الخوف • في صلوة المريض • في الوتر • في
المدر • في المسنن • في التراويح • في زلزلة التاريخ • في صلوة
الكسوف والامتنع • في المفردات ۞

باب الاذان ۞

يستحب أن يكون المؤذن على الممارة ويستحب أن يكون متقياً
ويكره اذان الصبي والغاسق • يستحب إعادة اذان الجنب والسكران
والمجنون والمرأة • واذان الصبي المراهق لا يكره الا في رواية من

ابي حنيفة رح . اذا اذن بالفارسية قال الشيخ الامام السرخسي
 رح ان علم الناس انه اذان جاز . والا فضل للمؤذن ان يجعل
 اصبعيه في اذنيه ويرفع صوته ولا يجهد بنفسه ويتدول رأسه
 يميناً وشمالاً عند الصلوة والقلاح . الصلوة خير من النوم سنة
 في الاذان وقت الفجر دون الإقامة . ولو اذن المسافر راكباً
 يجوز . يكره الاذان تاعداً الا اذا اذن لنفسه . يعاد الاذان
 بسبب الجنباة ولا تعاد الاقامة . لو قدم بعض الكلمات على
 البعض نأته يعيد الكلمة المتأخر . اذا ارتد المؤذن فاقام الآخر
 جاز . والا فضل اعادة الاذان . تحسين الصوت للاذان حسن
 ما لم يكن لحناً . الاقامة افضل من الاذان . اذا بلغ المؤذن الى
 قوله قد قامت الصلوة يشرع الامام في الصلوة وقال ابو يوسف
 رح لا مال يفرغ المؤذن من الاقامة . لا بأس بالتشويب وهو
 زيادة الاعلام في سائر الصلوة على جواب المتأخرين . وتشويب
 كل قوم على ما تعارفوا به يقرؤون الصلوة وبعضهم قد قامت
 الصلوة وعن محمد بن سلمة رضي الله عنه كان يتنسخ وذكر حسان الدين
 رح ان التنسخ عند الاذان والاقامة بدعة . ولو اذن قبل الرقبت
 يغادر . قوم فاتتهم الصلوة تضايها باذان واقامة وجماعة . اذا دخل

المسجد رجل والاذن يقيم ينبغي ان يقف ولا يركع قائما
 اذا صلى في بيته وترك الاذان والاقامة فان كان ايمته مسلما
 حي لا يكره وان لم يكن يكره ترك الاقامة اذا اذن رجل وانما
 آخر لا بأس به اذا لم يلحق الاول بذلك وخشية يمس المؤذن
 بين الاذان والاقامة تدرك ما يمكن ان يصلي أربع ركعات الا
 في المغرب فانه لا يجلس عند أبي حنيفة رخ بل يركع قليلا ثم
 يقيم . الاذان المعتبر يوم الجمعة هو الذي بين يدي الخطيب
 عند اذكار حسام الدين وذكر شمس الائمة السرخسي رخ ان
 الذي هبني المنارة هو المعتبر ان وقع في الوقت

باب المواقيت

اول وقت الفجر اذا طلع الفجر الثاني وهو البياض المعتد
 بالافق وآخر وقتها ما لم تطلع الشمس . واول وقت الظهر اذا
 زالت الشمس وآخر وقتها عند أبي حنيفة رخ اذا صار ظل كل
 شيء مثليه سوى في الزوال ونال رخ اذا صار ظل كل شيء مثله . وقت
 العصر اذا صار ظل كل شيء مثليه سوى الظل الاصلي عند أبي حنيفة
 رخ . وقت صلاة المغرب اذا غابت الشمس . وقت صلاة العتمة
 اذا غاب الشفق وهو البياض الذي يكون في جانب المغرب بعد

الحمن هذا عند أبي حنيفة رح وعند حمارح هو الحمرة وعليه
 الفتوى * وقت الوتر بعد صلوة العتمة إلى آخر الليل * الأسفار في
 صلوة الشجر انزل الاصبحة يوم النحر المحتاج بمزدلفة * وينبغي ان
 لا يؤخر تاخيراً لا يمكن للمسبوق قضاء ما فاتة * الظهر في الصيف
 يؤخر وفي الشتاء يعجل * تأخير المغرب مكروه إلا بعد زوال
 أو بان كان على المائة * البداية بصلوة المغرب أولى من الصلوة
 على الجنائز * تأخير العشاء إلى ثلث الليل افضل وإلى نصف الليل
 مباح * قبل كل صلوة في أولها أمين فانه تعجل في يوم الغيم *
 وبؤخر الشجر والظهر والمغرب في يوم الغيم * المستحب ان يوتر
 آخر الليل إذا أمن على نفسه بالانتباه * وقت الجمعة ووقت الظهر
 واحد * بكرة التطوع ولا يجوز الفرض عند طلوع الشمس وقيام
 الظهيرة والغروب * إذا تغير قرص الشمس لا يجوز إلا عصر يومه *
 إذا اردت مغرفة في الزوال فاعرض خشبة في ارض مستوية وخط
 في مبالغ ظلها علامة فإن وجدت الظل يقصر عن الخط فاعلم ان
 الشمس لم تنزل وان يجديته تجاوز الخط فاعلم انها زالت وان
 امتنع الظل عن القصر ولم يأخذ في الطول فاعلم انه ساعة
 الزوال وهو الظل الا صلى الله

باب منظر العورة *

ذراع الحن مورة، تقدم المرأة ليست بعورة في حق جواز الصلوة.
 مورة الرجل ليست بعورة وزكبتها عورة، إذا انكشف رُفَع ساق
 الحرة لا يجوز الصلوة وكذا إذا انكشف شيء من شعرها أو شيء من
 ظهرها أو شيء من ساقها أو كان يخال لوجع بلغ ربيع واحدة من هذه
 الأعضاء. ثم في المرأة إذا كانت نائمة فهي تبع للصدر وإن كانت
 كبيرة فهي متبوعة بنفسها. الركبة مع الفخذ عضو واحد.
 والذكر بائنفراد، يعتبر عضواً والأنثى بان كذا لك. العاري إذا كان
 يضرته من له كسوة يسأله فإن لم يعطه صلى عرياناً ولو وجد
 في خلال صلوته ثوباً استقبل. امرأة إذا كان معها ثوب لو وصلت
 فيه قائمة انكشف ربيع ساقها ولو وصلت فأغلة يستتر الجميع فإنها
 تصلي قائمة، الأولى للامة أن تصلي بغير قناع. المرأة إذا وصلت
 عريانة أمرت بالاعادة، إذا صلى في تميل من حلول الجيب بغير
 إزار جاز هو المختار وإن لم يكن طوبل الذيل. زجل معه ثوب
 كله نجس إلا فضل أن يصلي عرياناً قائماً أبائماً ولو صلى قائماً مع
 ثوب النجس جاز. وإن كان ربيع الثوب طاهر صلى فيه قائماً
 مائة. إذا كان معه ثوبان فيهما ما في أكثر من ثوب درهم هذا

دون الربع فصلى في اكثرهما نجاسة جاز ولكن لا يستحب •
ولو كان ربع احدهما نجسا وما في الاخر اقل لم يصل الا في انلهما
نجاسة مذكورة في الزيادات • اذا اشتبه عليه الشوب الطاهر من
النجس مخربى وان كانت القبلة للشيايب النجسة •

باب استقبال القبلة •

نية القبلة ليست بشرط والتوجه اليها يغنيه عن النية هو الاصح •
القبلة في بلاد ناهيا بين غرب الشتاء وغرب الصيف • قبله
الشاعية مئذنا خطأ • اذا اشتبهت عليه القبلة ومخربى ثم تبين
انه ابتدأ بالقبلة اجزاه • ولو ادى باجهاده الى جهة فترك
الصلوة الى تلك الجهة وصلّى الى جهة اخرى لم يجزه وان اصاب
القبلة وقيل يكفر ولاصح انه لا يكفره التشرى في المسجد في
الليل المظلم جائز كذا الفتى السيد الامام ابو شجاع رح • اذا
فتح الصلوة في المأزق من غير شك ومخربى ثم تبين انه اصاب قال
ابوبكر بن الفضل لا يجزيه وقال ابوبكر بن حامد يجزيه وهو
الاصح • اذا اشتبهت عليه القبلة فاخبره رجلان ان القبلة الى
هذا الجانب ووقع اجتهاده الى جانب آخر فان لم يكونا من
بطل ذلك الموضع وكانا مسافرين مثله لم يلتفت الى قولهما •

المباني اذا ترك استتبعها بالقبلة عن خوف الله واوسع حاز وكذا
 الراكب على الجمل في البادية • يجوز افتتاح التطوع على الداهية
 الى غير جهة الكعبة وعليه الفتوى • اذا صلى ركعة بالتعزي
 الى جهة ثم تحول رأيه الى حائط آخر صلى ركعة الى تلك الجهة
 هكذا الى آخر الصلوة حار • من افتشعت عليه القبلة بركه ان
 يصلي تمام صلوته بدلتها الى الجهات الاربع ❦

❦ باب الدخول في الصلوة ❦

قال رض سبب وجوب الصلوة الوقت لا الامر ولهذا تكرر
 الوجوب بتكرار الوقت • يجوز افتتاح الصلوة بغير اللفظة العربية •
 لو افتتح الصلوة بقوله الله او بقوله الرحمن صار شارها وبقوله
 اللهم اختلف المشايخ رح وبقوله اللهم احقر لي لا يصير شارها •
 المعتبر في النية عمل القلب ولا يشترط اللفظ عندنا لو كان عند
 الانتصاح بحال لو مثل آية صلوة تصلي بمكته ان يجيبه لا تكلف
 كانت نيته معتبر • اذا مال المقتدي نويت صلوة الامام كفاه
 ذلك • اذا كبر الاموم قبل الامام الاضح انه لا يصير شارها في
 صلوة الامام ولا في صلوة نفسه ايضا • رحل ما به طهر ومصر من
 يومه لا بدري ابدا اول او بدري ولكن كبر لهما لا يصير شارها •

في واحد منهما ، أباصاني أبو نوي النفل والفرض يصير شارحاً في
 الفرض عند أبي يوسف رَح وقال محمد رَح لا يصح شروعه في
 الصلوة . إذا أراد الافتتاح يرفع يديه حذاء اذنيه والمرأة بحذاء
 منكبيه فإذا استقر تافي موضع المساواة كبر عليه أكثر المسائخ .
 وعن أبي يوسف رَح انه يقرن التكبير برفع اليدين . تكبير
 الافتتاح شرط وأيسر من الصلوة وإنما يحصل الأداء عقيبها وعند
 الشافعي رَح تكبير الافتتاح ركن ، حتى لا يجوز بناء حرمة النفل
 على الفرض عند ، وعندنا يجوز . إذا نسي نية الصلوة ثم نوى
 الشروع حال قراءة الثناء يصح شروعه وبه ائتنى بعضهم . رجل
 لم يعرف أن الصلوة الخمس فريضة على العباد إلا أنه كان يصلّيها
 في مواقيتها لا يجوز . إذا كبر الافتتاح وهو إلى الركوع أقرب
 لم يجزه . الأنزل للتمتدّي أن يكبر مقارناً للإمام عند أبي حنيفة
 وعندهما بعده ، وبه أخذ الفقيه أبو الليث رَح *

باب الأفعال في الصلوة *

إذا كبر للافتتاح لا يفرج أصابعه كل التفريغ بخلاف حالة الركوع
 ولا يرسل يديه بعد التكبير بل يأخذ شماله بضع يمينه على شماله
 ، تحت السن . المرأة تضع يديها على الصدر . ولا تعيد التسمية في

كل ركعة عند أبي حنيفة رُح وحده أبي يوسف رُح نعليهما هو
المختار لبعضهم ، الأصلي وحده في صلاة الجهر فيهما أن جهر فهو
افضل وإن شاء خافت وفيما يتضي وحده خافت خفهما ، أدنى الجهر
أن يسمع غير وادنى المحادثة أن يسمع نفسه إلا مانع ولا يعتبر
مادون ذلك تراء قدر المختار ، المنفرد يأتي بالتسميع والتسبيح
هو الأصح ، إذا رفع رأسه من الركوع يرمل يدايه ولا يأخذهما
وله الفتوى ، السجود على اليدين والركعتين ليس بواجب ،
وضع القدمين فرض في السجود حتى لو سجد رابعة لم يده لا تجوز ،
ويوجه من اعضائه الى القبلة ما استطاع ، أراه في سجودها
تنحيف ولا تنتصب كما تنصب الرجل وتلزم بطنها على سجودها
وتجلس لثقلها على اليدين اليسرى وتخرج رجليها من الجانب
الأخر ، الأصلي إذا طأ طأ رأسه للركوع قليلاً ما كان الى الركوع
أقرب جاز وإن كان الى القيام لا ، الأحداث إذا بلغت حد وبتدبير
الركوع أشار للركوع برأسه ، أو رفع رأسه من السجود وهو الى
الأرض أقرب ثم سجد أخرى ذكر في الفتاوى أنه لا يجوز وقال
الشيخ الإمام الأجل الهرخسي رُح أو رفع قدر ما لا يشك الباظر
أنه رفع رأسه جاز ، إذا سجد على صبرة جاوره قيل الأصح أنه

لا يجوز له أن يسجد على الأرض دون الجبهة جازاً • لو سجد على
 كور عمامته جازاً • بنظر المصلي في سجود والى خديده وفي حالة
 التشهد الى خبزه • الفقرة الاولى واجبة والقعة الثانية فريضة
 • لكن من انكر فرضيتها لا يكفر به اقل القاضى الامام عبد الواحد
 الشهيد • ينبغي ان يقرأ فى القعة بدعاء محفوظ لا بما يحضره •
 الخروج عن الصواب يصنع المصلي فرض عند ابي حنيفة رح وتبني
 على هذا اثنا عشرة مسألة فصاعداً • تعدل اركان الصلوة ليس
 بفرض خلافاً لابن بزمف والشافعي رح • المنفرد بنوى بالتسليم
 الاولى من على ايمينه من الحفظة والحضور وبالتسليم الثانية
 من على يساره من الحفظة •

باب ما يكره فى الصلوة •

ينبغي ان لا يكون منتهى بصره وراء موضع سجوده • وينبغي ان
 لا يضع المصلي يده على حاصرتة ولا يتشاوب فان غلبه ذلك وضع
 يده على فمه • يكره ان يلعب بلحيته او بشئ من ثوبه او جسده
 او يفرقع اصابعه • يكره هذا الاى والتسبيحات فى الصلوة
 بالاصابع • يكره تغميض العين وتغطية الفم • يكره ان يقوم
 الا امام في حين المحراب الا للضرورة • لا بأس بقتل الحية والعقرب

في الصلاة وإن حصل لك عمل كثير لم يضره عليك إلا ما
 السرة سيروح تخلصا من الامام الاسدي بياي روح . اذا بسط كفه وسجد
 عليه لنفى التراب من وجهه بكرة ولو بسطه لنفى التراب من
 منتهى يديه او ثيابه لا . ان صلى وقد رفع كفه الى المرفقين بكرة .
 ينبغي للمصلي ان يستريح انما او ساريت او صودا وضوء ذلك الا اذا
 امن من سرور شي بين يديه . قد رما بكرة المرور بين يدي المصلي
 ان يمر ما دون موضع سجوده وهو وضع رمي بصره اليه عند
 القيام . اذا صلى حاسر الرأس كره وان تصد به التواضع . لا بأس
 بان يكون بين يدي المصلي مصحف او سيف او شمع او سراج .
 وبكرة ان يكون بين يديه نار مؤنثة او صورة مما يعبد بحيث يبدو
 للناظر ان كانت صغيرة بحيث لا يبدو ولا بأس . يكره ان يدخل
 في الصلوة وله هول او غائظ لانه يشتغل قلبه . اذا أتى الامام وهو
 راسم كره ان يركع دون الصف وينبغي ان ينتهي اليهم بالسكينة
 والوفاء . يكره ان يشير بالسبابة في الصلوة عند قوله اشهد ان
 لا اله الا الله هو المختار . المصلي اذا اتم الركوع والسجود لا بأس
 بالتخفيف . نيل كان النبي عليه السلام اخف الناس صلاة
 في تمام الركوع والسجود .

باب القراءة في الصلوة

يقرأ في الفجر في السفر حالة الا من قد رُسورة البروج وانشقت
وحالة الخوف قدر ما تيسر. روي انه عليه السلام يقرأ في مثل
هذه الحالة في الفجر بفاتحة الكتاب والمعوذتين وفي الحضر يقرأ
في الفجر والظهر باربعين او خمسين آية سوى فاتحة الكتاب وفي
العصر والعشاء ذون ذلك وفي المغرب بالقصار جداً كالقليل
وغوها. والاولى ان ينظر الى حالة القوم. لو قرأ القرآن باي
لسان كان جاز. يطول القراءة في الركعة الاولى من الفجر على
الثانية وفيما سواها يسوي. يكره ان يوقت شيئاً من القرآن لشيء من
الصلوة وهذا اذا اعتقد ان غيره لا يجوز ولو اعتقد ان غيره
يجوز ولكن قرأ ما تهر كما يقرأ النبي عليه السلام لا بأس به.
اذا قرأ آية قصيرة نحو قوله مد لها متنان وشع قوله ثم انظر اجزاء
وكان مسيئاً. اذا قرأ في احدى الاوليين واحدى الاخرين او
لم يقرأ الا في الاخرين جاز. الا ما اذا تعلم سورة بعدما تعد
قدرا تشهد تفسد صلوته. المسبوق بركعتين في ذوات الاربع
يقرأ اذا نام المقضاء وان كان قد قرأ الامام في الاخرين وهو خلفه.

ادنى السفر الذي يقتصر فيه اذا قصد ثلاثة ايام ولياليها والمعتبر
 السير الوسط كسير الابل ومشى الانعام لا سير البريد وسر
 التعلية وفي الجبل يعتبر ما يليق بحال الجبل وان كان ذلك يقطع
 في السهل ثلثة يسير. اذا خرج المسافر عن تمران السكة تصرا الصلوة
 سواء كان سفر طاعة او معصية ولا تصرف في المغرب والوتر والسمت
 المسافر اذا خرج من مصر ويقرب من المصرتربة فان كانت متصلة
 بالمصر لا يقتصر ما لم يجاوز عنها وان كانت منفصلة يقتصر
 ومقدار الانصال قدر طول السكة فاذا زاد فهو منفصل. من
 اراد الخروج الى مكان قريب واراد ان يترخص برخص المسافرين
 فنوى مكانا بعيدا نذر مكة السفر فذلك ليس بشيء. اخرج مع
 المستاجر في سفر فالمية في الإقامة نية المستاجر الا ان يأمر بحيرة
 بما شاء الاصل ان من كان تبعا لانسان لم يثبت يلزمه اطاعته يصير
 مقيما بادامته كما لو امة مع زوجها والحش مع الاميرة فبذلك سافر مع
 مولا وصلى الظهر ونحوها ان يعارض لم يقعد جلبي رأ من الركعتين
 ثم اخبره مولا انه تصد مسير سفر تعين خرج ذكره سام الدين
 انه بعيد الصلوة وذكر القاضي الامام الملقب الى الاسباب ارجح
 انه لا بعيد. رجل قدم بمكة حاجا في عشرة الاضحية ومز يد

رَأَى يَتَمِّمُ بِهَا سُنَّةً فَإِنَّهُ يَصَلِّي ثَلَاثِينَ حَتَّى يَرْجِعَ مِنْ مَنَى لَأَنَّ نِيَّةَ
 الْإِقَامَةِ بِالْحَالِ لَا يُعْتَبَرُ بِهَا لَأَنَّهُ يَسْتَأْخِرُ إِلَى أَنْ يَخْرُجَ إِلَى مَنَى لِقِطَاءِ
 الْمَنَاسِكِ فَضَارَ بِهِ مَعْرَاضُ نِيَّةِ الْإِقَامَةِ تَقِي غَيْرَ مَوْضِعِهَا فَإِذَا خَرَجَ إِلَى
 مَنَى صَلَّى أَرْبَعًا إِذَا تَوَلَّى الْمَسَافِرُ الْإِقَامَةَ فِي الصَّلَاةِ أَوْ أَرْبَعًا أَلَا
 إِذَا كَانَ لَا حَقَّ لَهُ نِيَّةُ الْإِقَامَةِ فِي مَوْضِعٍ لَا بُدَّ فِيهِ لَا تَصِحُّ نِيَّةُ
 الْإِقَامَةِ مِنْ أَوَّلِ الْكَلَامِ إِذَا كَانَ الْإِسْحَاقُ الْإِسْحَاقِيَّةَ وَالْحَيَامُ فِي رِوَايَةٍ
 تَقِي تَابِي الْيَوْمَ يَخْرُجُ مِنْ حُجَّةٍ وَمَعْلِيهِ الْفَتْوَى قَوْمٌ خَاصُّوهُ الْأَهْلُ
 الْبَشَرِيُّ أَوْ الْكَفَرُ وَنُفُوزُ الْإِقَامَةِ لَا تَصِحُّ لِيَتَمِّمُوا أَمَّا الْمَسَافِرُ بِالْمَقِيمِ
 لِيَصْلَحَ فِي الْوَقْتِ وَلَا يُلَاحِظُ خَارِجَ الْوَقْتِ أَلَا فِي صَلَاةٍ لَا تَتَعَدَّى بِالسَّفَرِ
 رَكْعَتَيْنِ وَالْمَغْرِبُ وَأَوْ تَزِيدُ وَاقْتِدَاءُ الْمَقِيمِ بِالْمَسَافِرِ يَصِحُّ مُطْلَقًا إِذَا
 شَرَعَ الْمَسَافِرُ أَوْ أَرَادَ الرُّجُوعَ إِلَى أَهْلِهِ فَإِنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَصْرُوعِهِ
 أَقَلُّ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ الصَّلَاةُ بِالْوُجُودِ خَرَجَ مُسَافِرًا مِنْ بَلَدِهِ وَجَاوَزَ الْعُمُرَانِ
 وَاصْلَى الظَّاهِرَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ تَرَكَ السَّفَرَ لَمْ يَتَعَدَّ بِهَا صَلَاتُهُ الْمَسَافِرُ
 إِذَا دَخَلَ فِي جَاوِزِ الْمَقِيمِ أَوْ أَرَادَ أَنْ يَتَرَكَ الْقَعْدَةَ الْأُولَى
 لَا يَتَعَدَّى الظَّاهِرَ وَتَوَلَّى فِي ذَلِكَ الصَّلَاةِ ثَلَاثِينَ رَكْعَتَيْنِ أَوْ مَسَافِرُ نَوَى أَنْ
 يَخْلُصَ إِلَى الظَّاهِرِ أَوْ يَتَمِّمَ صَلَاتَهُ عَلَى رَأْسِ رَكْعَتَيْنِ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ الْمَسَافِرُ
 إِذَا تَوَلَّى الظَّاهِرَ فَإِنَّهُ خَالَفَ الْإِقَامَةَ أَمَّا أَرْبَعًا وَتَضَعُ الْمَقِيمُ بِهَا نِيَّةَ

في السير قصر ماء . أقل مكة الإقامة خمسة عشر يوماً . إذا دخل
 المسافر مكة لم يمسك أهله صار مقيماً ولو في الإقامة أولاً . لو صلى
 في المسافر مائة ركعة ومقيم بأحد ثلث الأماكن ما يفتل مقيماً لم يلزم
 له الإقامة . باب الصلاة في مكة . باب الصلاة في مكة .
 إذا خرج من المسجد من غير صلاة أو أقل من أن يصلي على الدابة تطوعاً
 ويومئياً أو بجعل السجود أخيراً من الركوع وينزل للمكثوبة
 والوتر وسنة الفجر . لا يجوز أن يصلي خال مشياً إذا اندلج
 الدابة على ما لم يجز على الدابة . لو امتنع الصلوات ركعتين نزل
 بغيره على صلواته . ولو امتنع لأزلاً ثم ركعتين أو رفع ووضع على
 السرج فإنه يستقبل . وجلان في عمل انتد على أحد هما بلا يخبر
 في التطوع اجزاه . وكذلك في الفرض حالة الضرورة . لا يجوز
 انتداء أحد الركعتين بالآخر إذا كانا على الدابتين . باب الصلاة في مكة
 في سفينة غير مربوطة قائداً أو موقفاً على القيام جاز . وكذلك
 لو كان قادراً على الخروج عند أبي حنيفة رح ويشترط التوجه
 فيها إلى القبلة خلاف الدابة . أو صلى على عجلة لا تسير فإنه
 يجوز ولو صلى على غير لا يسير . أو صلى في طين لا يقدر على

النزول أو ما على الدابة وإن قدر على النزول نزل وصلى
 قائماً بالأيام إذا عجز عن القعود والسجود • وإن أوماً على
 الدابة وهي تسير لم يجز إذا قدر على إبقائها وإن لم يقدر على
 الإيقاف يتوجه إلى القبلة إن قدر وإن عجز سقط ۞

باب الصلوة بالنجاسة ۞

إذا صلى على نجاسة على طرف منه نجاسة حاز سواء تحرك الطرف
 الآخر بمنزلة يده أو لا • وأوتيهما وعلى طرف منه نجاسة وهي
 معلقة على الأرض فإن كان يتحرك الطرف النجس يتحرك
 لم يجز • إذا صلى وعلى ثوبه شيء من السكر أو المنصف ما دون
 الكثير الفاحش الصحيح إليه يجزيه • عند الكثير الفاحش الربع
 كذا ذكر الجاهل الشيعي الكافي • ثم المراد عند الشئخ الإمام
 السرخسي ربع بع كل الثوب • وعند الشئخ الإمام علي
 الميزداني ربع الموضع الذي أصابته النجاسة من الثوب إن كان
 كفافاً ربعه وإن كان داخل يصان ربعه وإن كان ذبلاً ربعه • هكذا
 في كرخسام الدين ربع في شرج الجامع الصغير • واختار في شرح
 مختصر عظام أن الفاحش ما يستكثره ويستفحشه الناظر الدم الذي
 يظهر على رأسه أو على وجهه أو الفرج ولا يسيل أو أصاب الثوب منه

قليل قليل لا يمنع وإن أملا الثوب لا مئاس؛ بئس • أو كذا
 القبي القليل • إذا صلى وهو حامل ميت لم يقبل أو سقط أو جنباً
 أو جرد ولم يجر • ولو كان حامل ميت أو هب عليه ماؤه أو
 ولد من أومعه لم يضره • وإذا صلى بغيره ومع لحمه لم يضره • ولا يجوز
 لا يجوز عند الفقهاء من النبي جعفر وأبي الليث روح • وعند الكرخي
 روح يجوز • وهو اختيار حنابلة الدين • إذا أصابت النجاسة
 العظيمة الثوب أو البدن أكثر من ثلث الدرهم الذي هو مثل
 الكعب لا يجوز • وقد نذر الدرهم لا يضره • بول لم يمسح عليه لا يضره
 ما لم يمسح • إذا صلى ومعه بعضه من ريقه أو عذره ما جاز •
 بخلاف ما إذا كان معه فارور مضطرب فبها ثم أو بول الذئب ومن
 نذر الدرهم • إذا وجد في سراويله أثر احتلام أو هولا لم يكن
 الاحتلام ما به يعيد الصلوات من أثر اليوم القدر • لو رأى نبي
 ثوبه نجاسة أو قراً لا بد ري • أي اجتنابه لم يضره • بكر الصلوات
 في ثوب اليهودي والمجوسي ويجوز • إذا كان على ثوبه أو
 ثوبه نجاسة نذر ما لو علم اليهود ما على موضع الاستنجاء يصير
 أكثر من ثلث الدرهم لم يضره • إذا أصابته فار أو الإبل
 نجاسة أكثر من ثلث الدرهم الأصح أنه لا يضره إذا وصل عظام

الحفزين بالشاق ولا يقدر على تركه الا بضرر و ضل في كذا المصابنة

باب تأديب الصلوة

اذا بكى وارتفع بكاء مع الصوت من ذكر حجة او نازل لا تقصد صلوته بخلاف ما اذا كان غني وجع او مصيبة او عشي . لو تسمع بشير عند روجصل به جرفان تقصد صلوته . رفع اليدين لا يقصد ما هو المختار . اذا نظر الى شيء مستغفروهم تقصد عند ضم الناحية . و به اخذ ابو الليث . وقال ابو يوسف زج لا و به اخذ مشايخ . بخار . لو قرأ القرآن من الخراب ان كان يحفظ القرآن لا تقصد . قاله الشيخ الامام السرخسي زج . الامام اخرا حضور من القراءة بعد ان قرأ ما يجوز به الصلوة بفتح عليه من اجل من القوم لا تقصد صلوة الفاتح و كذلك الواخذ الايام بما ذكره لا تقصد صلوته . لو زاد في صلواته ركوعا او سجودا لا تقصد صلوته . رجل اعرج يقرأ قلعة الامام فجعل يبكي او يقول بلى او نعم او اني لا تقصد صلوته . اذا تقصرت في صلواته عند ركوعه او في خطبة او في اشياء كذلك لم تقصد لم تقصد في ركوعه في الميعاد للشيء الا لم تقصد في الركوع . اصابة وجع فقال بسلام الله قيل تقصد وقيل لا تقصد . لو جرح في طين انسان الماراضة وهو لا يستطيع الا متغاف عنه . لو اخطى

بموت أحد يمال إن الله وإن الله واجعون أو اجاب مؤذنا نفس •
 أو قال عنك عطاس رجل الحمد لله لا تفسد • ولو قال يرحمك
 ربك تفسد • لا يقطع الصلح مرور شي بين يدي المصلي إنسانا
 كان أو حمارا • أو حاك جسد • باصم ثلاث مرات متواليات تفسد
 صلاته • لو تكلم بحرف لا تفسد • إذا رأى المصلي على ثوب
 الإمام شئاً أكثر من ثلث الدرهم فطن أنه غشاة فالتعلب وتحول
 من القبلة ولم تكن غشاة تفسد صلاته • لو قال اللهم ارزقني
 ما لا ملوما أو اقض ديني أو زوجي فلا تفسد • ولا يأكل شئاً
 لا يستعمل سؤاله من العبادة • ولو قال اللهم ارزقني العلم والحج
 أو خذك لا تفسد والله أعلم

والله ربي يا رب الجنات في الصلوة

إذا سجدت في صلاته جاز له أن يبني بالابتدئ بالفضل •
 لو أغشي عليه في صلاته أو نام فيها ما حلت لم يجز الجلاء • إذا
 سبقه الحديث فانه يتنصب إلى الماء وإن كان نعوذ به • ولو كان بقراة
 يشرب من ماء السقي • إذا تصرف المحدث ليتوضأ له أن
 يغسل أعضاءه ثلاثاً • وأما تشبهي ثم توضأ لم يفسد سواء كان
 عايداً أو لا • وأما ما يكون لأن هذا امر منه بتدبير الجملة أو المرأة

إِذَا اسْتَبَقَهَا الْحَدِيثُ فَكُشِفَتْ ذُرَائِعُهَا عِنْدَ غَسَلِ الْيَدَيْنِ جَازِلُهَا
 الْبِنَاءُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ وَالْمَخْتَارُ الْإِمَامُ إِذَا سَبَقَهُ الْحَدِيثُ وَتَوَضَّأَ
 فِي خِزَابِ الْمَسْجِدِ وَالْقَوْمُ يَنْتَظِرُونَهُ فَرَجَعَ إِلَى مَكَانِهِ وَبَنَى اجْزَاءَهُمْ •
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ خَلْفَ الْإِمَامِ الْارْجُلُ وَاحِدٌ تَعَيَّنَ لِلْإِمَامَةِ • وَيَنْبَغِي
 : لِأَوَّلِ أَنْ يُؤْمَرَهُ بِالْمَقَامِ إِذَا سَبَقَهُ الْحَدِيثُ فَلَمْ يَتَوَضَّأْ أَنْ
 شَاءَ ائْتَمَّ صَلَوَتُهُ ثُمَّ عَادَ إِلَى مَكَانِهِ الْأَوَّلِ وَالْمَقْتَدِي بَعْدَ
 : فَرَاغِ الْإِمَامِ كَمَا كَانَ • رَجُلٌ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَالْقَوْمُ فِي الظُّهْرِ فَسَبَقَ
 : الْإِمَامُ الْحَدِيثَ فَاسْتَغْلِبَ هَذَا الرَّجُلُ قَبْلَ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِ جَاز •
 : الْجَاهِلُ إِذَا لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ الْإِمَامَ كَمْ صَلَّى يَنْبَغِي أَنْ يَصْلِيَ أَرْبَعًا وَيَقْعِدَ
 فِي رُكْعَةٍ أَوْ حَتَّى طَافَ • الْإِمَامُ إِذَا خَلَّفَ فَقَدْ مَرَّ جَلًّا عَلَى غَيْرِ وَضوء
 فَلَمْ يَقُمْ مَقَامَهُ حَتَّى قَدَّمَ الْأَوَّلَ فَمِنْ وَجْهِ الْإِسْتِخْلَافِ • الْإِمَامُ مُسَافِرٌ
 سَبَقَهُ الْحَدِيثُ فَاسْتَغْلِبَ مَقَامَهُ فَإِنَّهُ يَقُومُ صَلَواتِ الْإِمَامِ ثُمَّ يَقْدُمُ مُسَافِرًا
 لَيْسَ لَهُمْ ثُمَّ يَقُومُ مَنْ كَانَ مَقَامَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْلَمَ وَيَصْلِيَ رُكْعَتَيْنِ
 : يُقَرَّرُ دَاخِلًا أَوْ خَارِجًا فِي صَلَواتِهِ أَوْ قَلَّ مِنْ سَلَاةٍ أَلْفًا فَاتَّبَعَهُ وَهُوَ قَادِرٌ
 عَلَى أَنْ يَمِيزَهُ فَصَلَوَتُهُ فَاسْمًا وَلَوْ رَجَعَ إِلَى بَعْضِهَا ثُمَّ بَعَثَهُ

باب سجود السجود

الْإِمَامُ إِذَا جَهَرَ فِيهِمَا بَيَّنَّاتٍ أَوْ خَفِيَ فِيهِمَا بَيَّنَّاتٍ قَدَرًا أَيْ قَصِيرًا سَهْوًا

أَيْسِدُ سِدُ ثَمِنْ السَّهْوِ وَهَذَا سَلَامٌ وَلَوْ سِدُ ثَمِنْ حَارٍ • الْمَقْرَدُ
 أَوْ حَرٍّ وَمَا تَنَافَتْ لَأَسْعَوْ عَمَلُهُ الْمَقْدَرُ لَوْ مَهَالِمُ يَلْزِمُ سِدُ
 السَّهْوِ • أَلَا تَهْوَى عَلَى الْمَلَأَافِ مِثْلَ وَدِي • أَلَا تَسْتَوِي أَوْ سِدُ السَّهْوِ
 رَمَحَ الْأَمَامِ ثُمَّ مَعَهُ سَلَامٌ مَقْصِي مَا تَهْوَى سِدُ السَّهْوِ • تَمِنْ سَهْوَانَا
 سِدُ سَهْوِ مَا كَانَ • تَوَسَّعَ مَا تَهْوَى سَهْوَانَا لَا يَهْوَى سَهْوَانَا
 حَزَنُ الْقُرْآنِ فِي لَحْزَانِهِ لِلنَّوْبِ يَدُودًا وَتَهْوَى سَهْوَانَا سِدُ السَّهْوِ
 رَقْوَتُهُ لَحْلُ بِمَا مَلَأَ وَرَكْعَتُهُ وَاسْتَوْدَعَ لَا سَهْوَانَا سَهْوَانَا
 قَرَأَ الْعَامَّةُ فِي الْأَوَّلِ مَرَّتَيْنِ مَثَرُ الشَّيْءِ يَلْزِمُ سَهْوَانَا سَهْوَانَا
 مَا أَقَامَ مَا تَهْوَى الشُّرُونَ قُلُومُ الْعَامَّةِ • أَلَا تَهْوَى الْأَتَقَرُّ مِثْلَ
 الْمُسْرَةِ لَا سَهْوَانَا • أَذَا حَزَنُ مَا تَهْوَى سَهْوَانَا سَهْوَانَا
 سَهْوَانَا • أَذَا قَامَ إِلَى الثَّالِثَةِ مَا تَهْوَى سَهْوَانَا سَهْوَانَا
 لِحَالٍ إِلَى الْقَعْدِ أَمْرًا مَدَّ يَهْوَى وَلَا تَهْوَى سَهْوَانَا إِلَى الْقِيَامِ
 تَرْتَلَا قَعْدَ وَتَهْوَى الْأَرْبَعُ وَتَهْوَى سَهْوَانَا سَهْوَانَا
 إِلَهُ هَذَا الْأَوَّلُ رَبُّكَ أَلَا تَهْوَى سَهْوَانَا سَهْوَانَا
 قَوْلُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاعْبُدِ السَّيِّدَ الْأَمَامَ
 ابْنِ شِعَابٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالشَّيْخَ الْأَمَامَ الْحَسَنَ الْمَازِنِي رَحِمَهُ اللَّهُ
 وَصَلَّى آلَ مُحَمَّدٍ • وَتَحَلَّيْ الْقَهْرَ رَحْمَةً مَا تَهْوَى سَهْوَانَا سَهْوَانَا

الشهادة فانه يضيف اليها ركعة اخرى ثم يتشهد و يسلم ثم يسجد
 سجدة في السهو ثم يسلم و تعادها في الجامع الصغيرة رجل سجد
 سجدة في السهو ثم اراد ان يعتني اخرين ليس له ذلك . اذا سلم
 وعليه سهو فدخل رجل في صلاته فان سجد الامام للسهو كان
 دخلا في صلاته والا فلا . اذا ترك قراءة الشهادة او القنوت في
 الوتر او تكبيرات الغيت بن سهو فعليه سجدتان السهو بخلاف
 ما اذا ترك تكبير الافتتاح او تكبيرات الركوع او السجود او
 تسبيحهما . اذا سهوا في صلاته فلم يدركا ثلاثا صلى ام اربعا
 والسهو ليس بعادة له استقبل الصلوة . وان وقع ذلك غير من تحرر
 للصلوة وسجد للسهو . الا لاحق لا يتابع الامام في سجدة السهو وانما
 بانى به في آخر صلاته ، المسبوق اذا نام الى قضاء ما سبق ثم تذكر
 الامام ان عليه سهوا فان لم يقيم ركعة بالسجدة تابع امامه وان
 لم يتابعه لم تفسد صلاته . ولو قيد ركعة بالسجدة ثم تابعه تفسد .
 الامام اذا كان ان عليه سهوا فسجد فتابعه المسبوق قبل ان يقيم
 ركعة بالسجدة ثم تبين انه لا سهو عليه قال حسام الدين لا تفسد .
 وقال شمس الائمة السرخسي والشيخ الامام الاسجدي ابي رح تفسد .
 لو تلا آية سجدة في صلاته فوسعه ثم ذكرها فعليه السهو .

إِذَا سَلَّمَ عَلَيْهِ سَجْدَ تَسْبِيحٍ وَتِلَاوَةٍ وَبِجَنَّةٍ مِنْ صَلَاحِ الصَّلَاةِ
فَإِنْ كَانَ ذَاكِرَ الصَّلَاةِ أَوْ التَّلَاوَةِ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ وَإِنْ كَانَ ذَاكِرًا
لِلتَّسْبِيحِ وَخَاصَّةً فَإِنَّهُ يَمُودُ وَيَقْضِي الْأَوَّلَ الْمَسْبُوقَ إِذَا سَلَّمَ مَعَ الْإِمَامِ
سَامِعًا يَأْتِيهِ مَا تَعَدُّهُ الشُّهُدَاءُ فَإِنْ سَلَّمَ بِقَارِ الْإِمَامِ لَا سَهْرَ عَلَيْهِ
وَإِنْ سَلَّمَ بَعْدَهُ عَلَيْهِ السَّهْرُ الْإِمَامُ إِذَا دَامَ إِلَى الْخَامَةِ سَامِعًا يَأْتِيهِ
مَا تَعَدُّهُ الشُّهُدَاءُ بِالْقَوْمِ لَا يَتَأَيَّدُونَ بِهِ بَلْ يَنْتَظِرُونَ أَنْ هَذَا قَبْلَ أَنْ
يَقْرَأَ الْخَامَةَ بِالسَّجْدَةِ فَيَسْلُمُونَ بِهِ وَإِنْ لَمْ يَعُدْ حَتَّى قَرَأَ الْخَامَةَ
بِالسَّجْدَةِ فَالْهَمُ يَسْلُمُونَ بِهِ

بَابُ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ

سَجْدَةُ التَّلَاوَةِ وَاجِبَةٌ عَلَى الْعَرَاخِيِّ إِذَا تَلَا فِي وَاقْتٍ يَكْرَهُ فِيهِ
الضَّلَاقُ فَالْأَفْضَلُ تَأْخِيرُ السَّجْدَةِ فِيهِ إِذَا ارَادَ أَنْ يَسْجُدَ بِالتَّلَاوَةِ
كَبَّرَ لَهَا تَعْدَاوًا لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيَسْجُدُ وَيَقُولُ نِي سَجْدَةٌ بِسَمْعَانِ رَبِّي
الْأَعْلَى ثَلَاثًا وَذَلِكَ أَدْبَاءُ مِنْ حَيْثُ الْفَضِيلَةُ وَيَكْبُرُ إِذَا رَفَعَ وَأَتَمَّهُمْ
إِذَا تَرَأَّى آيَةَ السَّجْدَةِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنْ كَانَتْ الْمَجْلِيَّةُ فِي وَسْطِ السُّورَةِ فَذَامُ
يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُومُ وَيَخْتَمُ السُّورَةَ وَيَرْكَعُ وَأَوَّلُ يَسْجُدَ وَلَكِنَّهُ يَرْكَعُ
وَنَوَى السَّجْدَةَ أَجْزَاءً وَيَكُونُ الرُّكُوعُ جَمْعًا إِذَا تَرَأَّى آيَةَ السَّجْدَةِ
بِالْفَارِسِيَّةِ فَعَلَى السَّامِعِ أَنْ يَسْجُدَ بِهِمْ أَنْهَا آيَةُ السَّجْدَةِ أَوَّلًا إِذَا

قرأ آية السجدة بالاحياء ام يجب عليه السجدة • الحائض او النفساء
او الصبي او المجنون اذا قرؤ آية السجدة لم يجب عليهم السجدة
وعلى السامع منهم السجدة اذا كان اهلا للوجوب • اجنب اذا
قرأ آية السجدة او سمعها عليه السجدة • ولو سمع آية السجدة من
الفاطمي الاصح انه لا يجب • ولو سمع من النائم قال شمس الاثمة
الكلواشي يجب وقيل لا يجب لان السبب هو السلاوة من تمهيد
ولم يوجد • ولو قرأ آية السجدة على الدابة او ما بها عليها جاز
ولو قرأ على الارض او ما بها على الدابة لا الا اذا ركع
بحرف اصابه • اذا تلا آية السجدة عند طلوع الشمس وسجدها
عند الغروب او الزوال جاز وكذا على القلب • او ناله
مرار في مجلس واحد كفته واحدة • وكذا اذا قرأها في مجلسين
خبر في مجلس واحد • العمل الكثير يقطع بحكم المجلس والقليل لا
لو اقبل لقمة او تكلم بكلمة فهو قليل ولو باع او اشترى فهو كثير
اذا سجد للتلاوة وقرأ في هذه السجدة سجدة اخرى لم يجب
السجدة • وكذا التلاوة في الركوع • لو ختم القرآن في مجلس
واحد يلزمه اربعة عشر سجدة • ولو اتجد مكان التالي وتجدد
يجلس السامع بتعدد الوجوب في حق السامع • ولو كان على

العلب لا وعليه الفترى • وفي تسليمة الثوب والكعبس يكرر
 بالوحوب تكرار الملاوة • ولو بلا على غصن ثم اسفل الى غصن
 آخر وتلا الاصح انه يتكرر بالوحوب • او قرأ ما على الدابة مرارا
 وفي تسبيلاته بعدد الاحواب الا اذا كان في الصلوة • او قرأها
 في مسجد جماعة او مسجد جامع او بيت في رابطة ثم تلاها في
 رابطة اخرى تكفيه سيد • واجلدة ركعتي احكم السفينة مواء
 وكانت رافعة او مائتة • اذا قرأها في ركعة ثم اعادها في الاخرى
 تكفيه سيد • والاصح • المقلدي اذا قرأ آية السجدة فسمعها الامام
 والقوم لم تكن عليهم ان يسجد وما اذا فرغوا من الصلوة • ولو
 سمعوا من ليس معهم في الاصل سجدوها • اذا قرأ آية السجدة
 في الصلوة وسجدها وسلم ثم اعادها في مكانه سجدها اجري •
 قل هذا اذا تكلم اما اذا لم يتكلم تلا • اذا قرأ آية سجد خارجا للصلاة
 سيد التالي وسجد من سمع منه ويصير التالي بالكسر عند الرابع
 والرابع • ولا يسمى للقوم ان يرتعوا رؤسهم قبل ريع التالي • ولا
 يسمعون في الصلوة يسجدونها بعد الفراغ • ولو سجد في
 صلوتهم ام يحرمهم ولم تفيد صلوتهم • السيد • التي وحيت في
 الصلوة لا يؤدى خارج الصلوة • نية المقلدي لا بد • سيد

وجبت بقراءة الامام قبل لا تشتراط * وقال منها ج الاثمة
السمرقندي ر ح تشتراط * ويشترط السجدة التلاوة ما يشترط
 المصلي من الطهارة وبستر العورة واستقبال القبلة * ولو احدث
 فيها اعاذها * يكرر ان يدع آية السجدة ويقرأ ما سواها *
 ولا بأس بان يغطي آية السجدة اذا كان بقربه قوم يسمعون
 ولا يسجدون * لا بأس بان يقرأ آية السجدة ويدع ما سواها لكن
 المستحب ان يضم اليها آية اوتن * ولا ينبغي للامام ان يقرأ
 آية السجدة في الصلوة التي يخاف فيها ولا في الجمعة والعيد
 اذا كان القوم حال لا يسمعون القراءة

باب السجادات

اذا ترك سجدة من الفجر سهوا ثم ذكرها قبل ان يتكلم بسجدها
 تركها قضاء ان كان غاب رآبها من الركعة الاولى ثم
 يتشهد ويسلم ويسجد للسهو ثم يتشهد ويسلم * ولو ترك منها
 سجدة ثنتين فان علم انه تركهما من الركعتين او الركعة الاخيرة
 جازهما ويتشهد ويسلم ثم يسجد للسهو * وان علم انه تركهما
 من الركعة الاولى صلى ركعة * وان لم يعلم من ايهما ترك سجدة
 سجدة ثنتين بقوى القضاء في احد بهما ثم يتشهد ثم يقوم ويصلي

ركعة ويتشهد ويسلم ولم يسجد السهو وإن تذكر أنه ترك منها
ثلث سجداً سجداً سجداً وروى القضاء ثم يصلي ركعة ثم يتشهد
كما ذكرناه ولو تذكر أنه ترك منها أربعاً سجداً سجداً سجداً سجداً
إلى الركوع الأول إن كان عقيب القراءة وإن كان قبل القراءة
بضمها إلى الركوع الثاني ويصلي ركعة أخرى قال رضي ولو
تذكر أنه ترك من السجدة وحلم من أيها ترك أو لا يعلم سجدة
سجدة ثم يعيد التشهد ولو تذكر أنه ترك منها سجداً اثنين إن كان
يعلم أنه تركهما من الركعتين الأولىين أو الأخيرين سجدة
سجدة وإن لم يعلم أنه تركهما من الركعة قبل الركعة الأخيرة
صلى ركعة ثم يتشهد ويسلم ثم يسجد السهو وإن كان لا يعلم سجدة
سجدة اثنين ثم يقوم ويصلي ركعة ولو تذكر أنه ترك منها ثلثاً أو
لا يعلم بعجل ثلثاً أو يتشهد ثم يقوم ويصلي ركعة ولو تذكر أنه ترك
منها أربعاً أو لا يعلم من أيها ترك سجداً أربعاً ويتشهد عقيبها
ثم يقوم ويصلي ركعتين ويتشهد عقيب كل ركعة ولو تذكر
أنه ترك منها خمساً أو لا يعلم سجدة ثلثاً أو ينوي القضاء في
السجدة ثم يصلي ركعتين ويتشهد عقيب كل ركعة وإذا
تذكر أنه ترك منها سجداً سجداً سجداً سجداً في القضاء في أحدها

ثم يتشهد ثم يصلي ركعتين ويتشهد ثم يصلي ركعة أخرى ويتشهد •
ولو تركه ترك منه سجد سجدتين ثم يصلي ركعة ويتشهد
ثم يصلي ركعتين • ولو تركه ترك منه اثنتان سجدتين
سجدتين لم يتم بهما ركعة ثم يصلي ركعة أخرى ويتشهد ثم يصلي
ركعتين وكذا الجواب في العصر والعشاء • ولو تركه ترك
من المغرب أو الوتر سجد سجدتين لم يتم بهما التشهد ويسلم ويسجد
للسهو • ولو تركه ترك منها سجدتين فإن كان يعلم فهو كما
علم وإن كان لا يعلم سجد سجدتين ويتشهد ثم يقوم ويصلي ركعة
ثم يسجد للسهو بعد السلام • ولو تركه ترك منها ثلاثاً فإن كان
يعلم فهو كما علم وإن كان لا يعلم سجد ثلاثاً ويتشهد ثم يصلي
ركعة • ولو تركه ترك منها أربعاً سجدتين ينوي
القضاء في أحدهما ثم يتشهد عند بعضهما ثم يصلي ركعة ويتشهد
ثم يصلي أخرى • ولو تركه ترك منها خمساً سجد سجدتين ثم
يصلي ركعة ويتشهد ثم يصلي أخرى • ولو تركه ترك منها
ستاً سجد سجدتين ثم يصلي ركعتين • رجل صلى الفجر ثلاث
ركعات ولم يقع على رأس الركعتين فسدت صلاته • وكذا لو
تركه ترك منها سجدتين • ولو تركه ترك منها سجدتين

فَكَذَلِكَ فِي أَصَحِّ الْقَوْلِ • وَلَوْ تَكَرَّرَ تَرْكُ مَنَاسِكَاتِهِمْ ذُرَائِقَانِ

بابُ الصَّلَاةِ بِالْجَمَاعَةِ

قَالَ رِصَالُ الْجَمَاعَةِ مَقْدَمُ كُنْ • لَا يَرْتَضِ لِأَحَدٍ الْمُخْلَفُ عَنْهَا
بِغَيْرِ مَذْرُوعَةٍ وَذَكَرَ فِي الْمُلْتَقَطِ أَنَّ الْجَمَاعَةَ وَاحِدَةٌ • لَا تَلَزِمُ حُضُورَ
الْجَمَاعَةِ لِلْأَمِيِّ وَإِنْ وَحْدًا نَائِدًا أَوْ كَتَاةً مُتَعَدًّا وَمَقْطُوعًا التَّدَا
وَالرَّحْلُ مِنْ حِلَابٍ وَالشَّيْخُ الْكَبِيرُ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى الْمَشْيِ • أَدَا
رَادَ عَلَى الْوَاحِدِ فِي غَيْرِ الْجَمْعَةِ فَهِيَ وَجْهَانَةٌ وَإِنْ كَانَ مَعَهُ صَاحِبُ
مَائِلٍ • صَلَاةُ الْمَسَاءِ مُرَادِي مُرَادِي أَصْلًا • نَكْرًا، الطُّلُوعُ بِالْجَمَاعَةِ
مَا حَلَّ الرَّادِي وَصَلَاةُ الْكُفُوفِ • أَدَاتَاتُهُ الْجَمَاعَةُ صَلًى بِأَمَلَةٍ
وَلَوْ أَمَامَهُ أَوْ أَمْرَانَهُ رَعَوْهُمَا فِي الْخَلْقِ أَمْ نَكْرًا • رَحْلٌ صَلًى رَكْعَةً
مِنَ الظُّهْرِ ثُمَّ أَقَامَتْ فِي الْمَسْجِدِ نَائِلَةً صَلًى رَكْعَةً أُخْرَى وَتَقَطَّعَ
وَبَدَلَ حُلَّ مَعَ الْإِمَامِ • وَلَوْ لَمْ تَقْمُدِ الرُّكْعَةُ الْأُولَى بِالسَّجْدَةِ قَطَعَهَا
وَبَدَلَ حُلَّ مَعَ الْإِمَامِ • وَلَوْ كَانَ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى مِنَ الْعَمَلِ أَنْتَهَى
رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ بَدَلَ حُلَّ مَعَ الْإِمَامِ • لَوْ صَلًى رَكْعَةً مِنَ الْعَمَلِ ثُمَّ بَدَلَ حُلَّ
بَابُهُ يَقْطَعُ وَبَدَلَ حُلَّ مَعَ الْإِمَامِ وَلَوْ أَنْتَهَى لَمْ يَدَلَ حُلَّ مَعَ الْإِمَامِ • دَوْمٌ
تَحْلِفُوا مِنَ الْمَسْجِدِ وَصَلُّوا فِي الْمَسْجِدِ بِجَمَاعَةٍ نَائِلِهِمْ بِالسَّلَامِ
الْجَمَاعَةُ وَلَكِنْ دُونَ مَا سَالُوا فِي الْمَسْجِدِ رَحْلٌ فِي جَمَاعَةٍ

مسجد ان فانه يصلي في اقدمهم سايماء فان كانا سواء ففي اقربهما
 بابا من بيته وايس له ان يترك الا قرب ويدهب الى الابد لكثير
 جماعة * رجل انتهى الى المسجد وقد فرغ الامام فان دخل
 المسجد صلى فيه وان لم يدخل طلب الجماعة * لا بأس بتكرار
 الجماعة في مسجد على قوازع الطريق ايس له امام ومؤذن
 معهن * مسجد يعني على سور المدينه لا ينبغي ان يصلى فيه

باب الامامة

الامام بالسنة او بالامامة اذا كان يحسن من القراءة ما يجزى
 به الصلوة فان تساوا وادارهم فان تساوا فافك بهم سنا فان
 تساوا فازصهم عند القوم او الى * منهم من حديث وبعثهم
 عن جماعة فالتيمم من الجماعة او الى * الصلوة خلف المبتدع يجوز
 الا في رواية من ابي حنيفة رخ * الصلوة خلف الرافضي الثالي
 وهو الذي يذكر خلافة ابي بكر رض وخلف الجسمي والقاضي وهو
 الذي يقول يلقى القرآن لا تجوز قاله نحاس الدين رح * اقتداء
 الحنفي بالشافعي يجوز اذا لم يكن متغصبا ولا شاكافي ايمانه يعني
 لا يقول انا مؤمن ان شاء الله تعالى ويستأضي مواضع الخلاف يعني
 لا يصلي الوتر ركعة ولا يصلي بعد الافتصاد ولا يتوضأ بالماء

المستعمل ولا يقوم بخبر نافع القسلة ونحو ذلك . أمامة الأمامي
 حائز والصيرافيل . أمامة المعذور لا غير ذوى العذر لا يجوز
 الاعتدال فرج . أمامة الأحرار لا يبي لا يجوز وعلى العكس
 يجوز . أمامة الأمي لقوم امي حائرة . ولو كان حلفه قاري فصوله
 الكل مائة . أمامة المتيهم للمتوهمي والقاعد للقائم يجوز حلما
 لمحمد رح . أمامة الصبي العادل للمبالغين في التراويعات والسفن
 المطلعة لا يجوز به أحد حسام الدين رح . وقال محمد بن مقار
 الراري وأبو الليث رح يجوز وبه أحد السيد الامام أبو العباس .
 أمامة الخشبي المشكل مثله لا يجوز . نية أمامة النساء شرطا . ونية
 إمامة الرجال ليست شرطا . صاحب البيت أولى بالامامة من غيره
 ولو اجتمع المؤاخر والمستأخر في البيت المستأخر فالمستأخر أولى .
 إذا كان مع الامام رجل واحد نام من بيته وإن كان معه اثنان
 فإن شاء قام بيتهما وإن شاء نكحهما . قال رضى بنى بنى حلف الامام
 الرجال ثم الصبيان ثم الجنات ثم الإناث ثم المراهقات وهذا
 زمانهم امامي زماننا لا تخشرا لاناث المساجد .

باب الامامة

لو أقبلت على من اتقى المسجد بالامام وهو عند المحراب صلى

العبد بمزلة المسجد حتى لا يضر انقطاع الصفوف الا الله لا يجنب
 كما يجنب المساجد هو الاصح . التهر الذي لا يمكن العبور خلفه
 الا بعلاج كالقنطرة ونحوها يمنع الانتداء . صلى في ثلاثة من
 الارض بمقام ما ينبغي ان يكون بين الامام والقوم فاصل حتى
 لا يصح الانتداء . مقتداً ما يمكن ان يصف فيه . رجل صلى على
 سطح المسجد مقتدياً بالذي في المسجد فان كان خلفه جازوا
 كان بخلافه . قال الشيخ الامام الجلواني لا يجوز وقال الشيخ
 الامام السرخسي يجوز . رجل نوى ان لا يؤم احداً صلى رجل
 خلفه جاز . الامام اذا سبقه الحدث فانتد على رجل جاز .
 الانتداء بالمسبوق لا يجوز . انتداء الناذر بالناذر لا يجوز الا
 اذا قال الله علي هذه الصلوة التي التزمها هذا على نفسه . انتداء
 القاضي بالمردي لا يجوز . اذا ادرك الامام في الركعة الاولى
 في القراءة فان جهرا لا يقرأ النيباء وان خائفاً يقرأ . وان ادركه
 فيما سوى الركعة الاولى فانه لا يستفتح . قراءة المقتدي خلف
 الامام خطأ . الصلوة خارج المسجد مقتدياً بالامام في المسجد يجوز
 بشرط اتصال الصفوف . من كان بينه وبين الامام حائط عرض
 يمنع الوصول الى الامام اربعة اصباع لم يجز الانتداء . وان كان المسائل

نقيب ان كان بهال بيمينه الوصول الى الامام او تصد حارة
 ولو كان المقب بهشيرا كتبت المتحرة ولا يشتمه حال الامام سماعا
 او رؤية جازم ان كان على الخائط باب معتوج لا يعتد بها ثلا
 واين كان عليه باب مسدود نال ابو بكر الاسكاف روح لا يجوز وما
 ابو بكر الاسكاف روح يحور رأس المقتدي لو وقع قد ام رأس
 الامام في الركوع والسجود فانه لا يصح . الامام اذا رفع رأسه
 قبل ان يقول المقتدي سبحان ربي العظيم ثلثا فانه يتابع امامه .
 لو قام الامام الى الثالثة قبل ان يفرغ المأموم من التشهد فالمقتدي
 يتم ما بقي . المقتدي سلم مع الامام في رواية عن أبي حمزة روح
 وفي رواية بعده . اذا سلم الامام لا يخرج المقتدي عن الصلوة الا
 عند مد روح . الامام اذا كان في حالب الايمن من المقتدي
 نواه المقتدي بالتسليمة الاولى مع من كان عن يمينه من الرجال
 والحفظة وان كان في حالب الايسر نواه بالتسليمة الثالثة مع من
 كان على يساره وان كان بمقتداء المقتدي نواه بهما . اذا شرع
 المقتدي في قراءة الشهد ورفغ قبل فراغ الامام ثم تكلم او ذهب
 حارت صلوته . اذا أدرك ركعة من المغرب مع الامام ناداهم
 للقضاء صلى ركعة وقرأ فيها ثم ساس ثم يقوم ويصلي اخرى

ويقرأ فيها ويتشهد • فإذا قال الرجل المرأة في صلوات ركوع
 كسجود تفسد صلوة الرجل خلافا للشافعي وهو من مسائل الجامع •
 باب قضاء الفرائض

الترتيب يسقط بعد النسيان • وضيق الوقت • وكثرة الفرائض
 وهو ان تفرقة ست صلوات فيجوز السابعة • رجل عليه فرائض قد يمه
 فصلى صلوة ثم ترك صلوة او صلواتين ثم صلى وقتية وهو
 ذكر الفرائض الحادثة قال القاضي الامام صدر الاسلام يجوز
 قال اخوه الشيخ الامام الزاهد علي بن محمد البزدوي رح لا يجوز
 اذا كانت صلوات حتى سقط الترتيب ثم قضاها الا صلوة او صلواتين
 ثم صلى صلوة دخل وقتها وهو ذاك المقتضى جاز هو المختار
 خلافا لما ذكر في الملتقط • اذا صلى الفجر وهو ذاك لم يؤثر لم يجز
 عند ابي حنيفة الا ان يكون في آخر الوقت • رجل فائته الظهر
 وبطلت وقت العصر بحال او صلى الظهر يدرك العصر وقت احمرار
 الشمس فانه صلى الظهر ثم العصر • ضبي باغ في الليل نلتنا استيقظ
 بعد الصبح عام بذلك ازمتها امادة العشاء • رجل اقتدى متطوعا
 بمن صلى الظهر ثم انساها ثم دخل مع الامام وولى تطوعا آخر
 على رواية كتاب الصلوة يكون قضاءه على رواية الزيات

يكون تطوعاً . رجل فائتة صلوة من يوم وليلة ولا يدري أية صلوة
 هي أعاد صلوة يوم وليلة أجهلاً . رجل يصلي الظهر فثبته الله
 صلى الفجر . لا فلما قرع تيقن أنه لم يصلها أعاد الظهر بعد الفجر .
 إذا ملك الله هل صلى فرض الوقت أم لا فإن كان الوقت يأتيه صلى
 وإن خرج لا . لو شك بعد الفراغ من ذوات الأربع أنه صلى ثلثاً
 أو أربعاً لا شيء عليه . المجتنب عند تضام الفوائت إن يفوي أول
 ظهر لله علي أو أول عصر لله علي . وكذا . من فائتة صلوة شهر مثلاً
 لو قضى ثلثين فحرام ثلثين ظهر أو صلى العكس . جاز . المسبوق
 إذا قام إلى قضاء ما سبق فانه يستفتح لأن هذا أول صلوته في حق
 القراءة وإن كان آخر صلوته في حق الفعل . اللاحق يبدأ بقضاء
 ما فاتته أولاً فيقضيهما بالترادف ثم يصلي مع الإمام . المسبوق لو بدأ
 بقضاء ما فاتته كان مخالفاً للسنّة ولا تفسد صلوته إذا كان ذلك
 ما دون ركعة . رجل نسي صلوة فذكرها بعد شهر صلى بعدها
 الوقتية وهوذا كمال لفائتة أجزاء . والمختار . المسبوق يكرر التشهد
 ولا يركع عند انقضاهم وقال الشيخ الإمام السرخسي رح بانه يقرأ
 الدعوات . إذا مات وعليه فرائض تدفع الوارث عن الميت لكل
 صاع نصف صاع من بر أو قيمة لكل مسكين أو مسكين واحد من

كل الفوائت يجوز • ولا يجوز ان يؤدي عن صلوة للفقيرين •
 اللهم انفعني لو انتقل الى مذهبنا ليس عليه قضاء ما ادنى • اما اذا
 اسلم ليس عليه اعادة الصلوة • وان كان الوقت باقيا صلى الوقتية •
 اذا حاضرت اما انفعني آخر الوقت ليس عليها قضاء تلك الصلوة •
 وكذا اذا مات انسان في هذه الحالة لم يجب الفدية •

باب الجمعة

الوالي شرط لاجاء الجمعة • وكذا المضر للجامع وهو كل موضع فيه
 واليوم مفت وقاض ينفذ الاحكام وينقيم الحدود • وقيل لو كان
 اهله يحالوا اجتماعوا في اكبر مساكنهم ام يستعواذيه فهو مصر
 جامع • لا الجمعة على الاضغى وان وجد قائد او لا على الشيخ الفاني
 والمفلوج • ولا الجمعة على العبد والمسافر • وتصور امامتهم في
 الجمعة • العبد لو اذن له مولاه بالجمعة وجبت عليه • ومن كان
 بالجمعة • المصروف في موضع او خرج واحدا من اهل المصروف الى ذلك
 موضع بنية المصروف باخ له تصرا صلوة ولا الجمعة قطعية • قال الشيخ
 امام السرخسي رح والقاضي الامام الاسخهجا بي رح او كان خلف
 لا امام ثلاثة ممن يعتقد بهم الجمعة جازت الجمعة ولو كان اقل •
 ونظر القوم فيه قبل ان تقيد الركعة بالسننة فانه لا تصوز الجمعة •

صلاة الجمعة خلف الأمير الذي لم يتقلد الإمارة والمسلمة من الخليفة
 جائزة إذا كان سورته مع الذين عليهم بين الأمراء والصلوة
 خلف نواب هؤلاء الذين يختطرون إلى الكوفة جائزة كذا ذكر
 السيد الامام ابو القاسم ر. ح. واختباطت الأئمة في أكثر البلاد
 فانهم يصلون الظهر بقدر ما يروقون الجمعة خلف نواب هؤلاء وهو
 حسن. والي مصر مات فصلى بهم خليفة البيت أو صاحب الشرع
 أو القاضي جائزة فإن لم يكن ثمه واحد منهم واجتمع الناس على
 رجل فصلى بهم جائزة وأوصلى أحد بغير إذن الخطيب لا يجوز
 إلا إذا اقتضى به من لا ولاية الجمعة. إقامة الجمعة في مصر واحد
 في موضعين الأصح أنه يجوز في مكانين أن يصلوا الظهر يوم الجمعة
 بالجماعة في مصر في السجن أو غيره وإن كانوا رضى أو يسافرون
 يستحب أن يخرجوا إلى الجمعة إن لمس طيباً ولمس أحسن ثيابه
 وإن لم يفرط في السعي إلى الجمعة وإذا كان جالساً على الطعام فسمع
 نداء الجمعة فان لم يترك الطعام تركه لا كل وفي سائر الصلوات
 لا يدع إلا كل ما لم يشب خروج الوقت. القروي إذا دخل المص
 يوم الجمعة أن نوى أن يمكثه يوم الجمعة لزمته الجمعة. وإن
 نوى أن يخرج في يومه قبل دخول الوقت أو بعد، لا جمعة عليه.

الصبي أو خطيب يوم الجمعة لا يجوز * الخطيب أو خطيب جاز * أو خطيب
 يخرج إلى مسرته فتتبدل أو جامع فاعتزل استقبال الخطبة * أو
 خطيبها الفارسية يجوز * أو خطيب يشهد الخطبة أو تهليله جاز عند
 أبي حنيفة رحمه الله * لو عطس فقال الحمد لله رب العالمين لم يجز *
 إلا ما إذا خطب فامر من لم يشهد الخطبة أن يصلي بهم أم يجز * ولو
 أمر هذا المأمور رجال قد شهدوا الخطبة أن يجتمع بهم جاز * إذا كان
 نائباً عن الخطيب بحيث لا يسمع الخطبة فالسكوت له أفضل من القراءة
 والذكر * إذا خرج الإمام المخطبة مرة الذكروا السلام
 ما لم يفرغ من الخطبة * الخطيب لا يسلم على القوم إذا كان شرع
 في الخطبة فمن كان في سنة قطع على رأس الركعتين وهو اختيار
 جمهور الأئمة السرخسي رحمه الله والقاضي الإمام الأسمعيني رحمه الله *
 وقال القاضي الإمام أبو العاصم العامري أنه أربعاويه أخذ به رمان
 الأئمة عبد العزيز بن مبرور * إذا قرأ الخطيب قوله تعالى يا أيها
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً قال حسام الدين يصلي في
 نفسه وقال شمس الأئمة السرخسي رحمه الله * إذا تكبر أنه لم يصل
 الفقيه الإمام الخطيب قام وقضى * ينوي صانع الجمعة ولا يقول نويت
 صلاة فرض فرض الوقت لأن فرض الوقت الظاهر لا الجمعة إلا أنه إذا

يجعل الجمعة يسقط عليه الطلوع . السنة بعد الجمعة أربع ركعات وقال
 أبو نعيم في راجح ست ركعات . إذا أخرج وقت الظهر وهو يوم
 أم البرخ من الجمعة فسدت الجمعة فبقيتها تطروها ثم يصلي الظهر ^{في ذلك}
 فإذا كان يسافر يوم الجمعة لا بأس به . إذا أخرج من العمران قبل
 دخول وقت الظهر لا يكره . وقال مالك راح بكرة إذا زالت الشمس
 وقال الشافعي راح بكرة إذا فزع الفجر مذكورة في العيون .

باب العيدين

صلوات العيدين واجبة كذا ذكره سائر الأئمة الذين رآه وقلنا الشافعي
 الإمام السرخسي راح أنها سنة مؤكدة . وذكر في الجامع الصفة
 وهذا أن اجتماعي يوم واحد فالأول سنة والثاني فريضة إذا
 بدأ بالشأن يكون يوم الجمعة عيداً . أهل منى ليس عليهم صلاة العيد
 لأنهم مشغولون بإداء المذابح . وقت صلاة العيدين من حين
 تبييض الشمس إلى أن تزول . والسنة فيها التعجيل . إذا تركه
 العاقل في عيدنا القطر بغير خذار لم يخرجوا من الغدا وان تركوا
 بعد رخصوا من الغدا . ولو تركوا من الغدا سقطت . وفي عيدنا
 لا ضعي لو تركوا في اليوم الأول بعد راء بغير خذار خرجوا من
 الغدا . ولو تركوا في اليوم الثاني بعد رخصوا في اليوم الثالث

والأفلا * ترك الخطبة في العيد بن لا يضرب لها سنة لا واجبة *
يستحب في عيد الفطر إذا أصبح أن يستعمل ويستاك ويدق شيئاً
ويكس أحسن ثيابه جلدياً كان أو مخسلاً ويمس الطيب أن وجد *
لأنه يؤذي بهلوسة رائحة خبيثة * وأن يخرج صدقة الفطر أن كان
شعباً ثم يعدو إلى المصلى جاهاً بالتكبير عند فما وعند أبي حنيفة
روح بسراً بالتكبير * الأدب في عيد الأضحية أن لا يدق شيئاً إلى
أن ينصرف من المصلى ليكون افطاره بلباسه الإباحي وقيل يجهر
بالتكبير إلى أن يأتي المصلى * يجوز صلن العيد في مصرفي موضعين *
فرقة يخرجون مع الإمام إلى الجبابة وفرقة من الضعفة والشيوخ
يصلون في المسجد الجامع مع البابج عن الإمام * فصل * يكبر
الإمام يوم العيد الانتاح ثم يستفتح ثم يكبر ثلاثاً يرفع يديه عند
كل تكبير وهو سعة ثم يتعوذ ويقرأ الفاتحة والسورة ثم يكبر
للكوع * فإذا أقام الثانية قرأ أولاً ثم يكبر ثلاثاً يرفع يديه كما
ذكرنا ثم يكبر للركوع وهذا قول عمرو بن مستور * رضى وبه
أخذنا * وقال ابن عباس رضى بهداً بالتكبير في الأولى والثانية *
والتكبيرات الزوائد عند وفي رواية سبع في الأولى وخمس في
الثانية وبه أخذ الشافعي رح * وفي رواية خمس في الأولى

وخمس في الثانية وفي رواية خمسين في الاولى واربع في الثانية .
 وفي بعض الديار اعتادوا التكبير على مذمب ابن عباس حقيقة
 للموانع لان الحلفاء عباسية اليوم . اذا أدرك الامام في الركعة
 يكبر الافتتاح ثم يأتي بالتكبيرات الزوائد ما لم يخف نود
 الركوع . فاذا خاف ركع ومكبر تكبيرات الزوائد في الركوع
 ولا يرمع يديه . واذا أدرك الامام في الركعة الثانية يتبعه في
 التكبير ويقضي الاول كما قال ابن مسعود في الثانية نقل من
 حملة المذمتي ولا يرفع يديه . بل يرفع الامام رأسه تلبعه ومقامات
 منه البانيات . من قام خلف الامام في صلاة العيد ثم استعظم بعد
 فراغ الامام فانه يقضي على مذمب امامه ويترك رأيه نفسه
 لان الملاحق كانه خلف الامام . اذا شرع في صلوة العيد ثم انساها
 لا قضاء عليه . اذا صلى العيد في بركة ثم انتهى من الصلاة الى قوم
 يصلون صلاة العيد في بركة اخرى فصلى معهم لم يكره التطوع
 قبل صلوة العيد ككرو في الجبانة وتخيرها . النساء لو ارادن
 ان يصلحن صلوة البضحي ينبغي ان يصلحن بعد فراغ الامام . التطوع
 بعد صلوة العيد والحطبة في الجبانة اذا امن من التقاء الضر ولا يكره
 ولو ادعى الاربع بعد الانصراف فكان افضل . يستحب ان

ينصرف الى بيته من غير الطريق الذي اتى به المصلي

باب تكبيرات التشريق

في هذه التكبيرات ستة مؤكدة كذا ذكر في التفسير * وقال شمس
الائمة ^{عليه السلام} خمس رح بابها واجبة * وهي عقيب صلوة الفجر
من يوم حرفة الى ثمان صلوات عند ابي حنيفة رح وهو ما ذهب
عنه الله بن مسعود رض وقال علي رض الى ثلث وعشرين صلوة
وبه اخذ ابو يوسف وشيخ رح وفيه الفتوى انه الإمام الاسعدي
رح * أهل الرساتيق لا تكبير عليهم خلافا لهما * لا تكبير على
المفرد عند ابي حنيفة رح ولا على جماعة المسافرين ولا على
النساء الا اذا كان امامهن رجلا مقبلا ولا تكبير لعقيب السفن
والنواقل وحلوة العيد * ويتبعني ان يكبر عقيب السلام قبل ان
يخضع ما يقطع الصلوة * اذا نسي التكبير قبل ان يخرج من المسجد
كبير * ولو سبقه الحدث انه ان يكبر * ولو خرج من المسجد ولو خاض
ثم جاء وكبر سجدة * ولو نسي الامام التكبير كبر القوم * المسبوق
لا يكبر مع الامام * اذا قضى في ايام التشريق ما فاتته في غير ايام
التشريق ام يكبر * واذا قضى ما فاتته في اول ايام التشريق
في آخر ايامها كبر

باب في صلاة الخوف

حال الحرف مشروعة في زماننا خلافاً لما في يوسف ر ح . يجعل
 الامام الناس في الخوف طائفتين طائفة يقوم بازاء العدو وطائفة
 يصلي بهم الامام فطر الصلاة في باسوى الامر بغيره فدون الى
 وجه العدو ثم تاتي الطائفة التي بازاء العدو فيصلي بهم الشطر
 الاخر من الصلاة ثم يسلم الامام وحده وينصرف هذه الطائفة
 ويقومون بازاء العدو وتاتي الطائفة الاولى فيقضون ما بقي
 اثم وحدها بالاقراءة وينصرفون ويقومون بازاء العدو وتاتي
 الطائفة الاخرى ويصلون ما بقي اثم وحدها بالاقراءة . قال رض
 ر و آوان انصراف الطائفة الاولى في الامر بها يصح تركهين وآوان
 ر انصراف الطائفة الثانية صواب ركعة اخرى او انصرفت الطائفة
 الاولى في الطهر ونحوها على رأس ركعة ان كانوا متقين تفسد
 صلواتهم ثم اشتغلوا بالقتال حال مقابلة العدو وفسدت صلواتهم
 واخذ السلاح لا يضر صلوة الخوف بالجماعة ركعتان لا تجوز
 ويصلون ما دنى من الموضع ثم العزول عنهم اذ ارتاحلتهم
 صلوة الخوف تجوز في الجماعة والعينين سواه كان من سبع او عدوه
 باب صلوة الخوف

اذا هيجن المريض عن الایمان بالوجوب سقطت عنه الصلوة فاذا برأ
 ان كان يعقل في المرض الصلوة تضاهيا • وبالأصح انه ان زاد على
 ركعتيه لم يقض • يصلي المريض المومني مستلقيا على قفاه ورجلاه
 الى القبلة ^{بما يجعل} يتخذه ^{من ركوعه} • اذ اصلي ركعة
 بالایمان ثم قدر على الركوع والشبوع فسدت صلاته • واوصلي
 ركعة قاعدا ثم قدر على القيام بمعنى علي القيام خلافا لاهم
 ح • امرريض لا يقدر على الصلوة قائما ومعه قوم لو استعاض بهم
 ما نوي علي القيام واليقات علي القيام فضلي قاعدا الجزاء • مريض
 لم يقدر على القراءة فصللي بالقراءة جازت • شيخ ان صلى قائما سلس
 بوله او سال جرحه او لم يقدر على القراءة واوصلي قاعدا لم يصبه
 في من ذلك ما يفي بصلي قاعدا ^{في الزيادة} • اذا اغمي
 عليه يومئذ ليلة ثم افاق قضى ما فاتته ولو كان اكثر من ذلك
 لم يقض • رجل صلى قاعدا لما انه خاف ان صلى قائما ازداد
 رضة جاز • ومن صلى قاعدا لم يضربا يلزمه الا عاذه • ولو
 صلى قاعدا امقيدا يلزمه الا ما دعه • رجل ركب او سال جرحه
 قسرا الظاهر مثلا انشأ آخر الوقت فان لم ينقطع نوا وضلي •
 ان دخل وقت العصر ودام العذر حتى خرج الوقت فقد احتل

ثَمَّ صَاحِبُ الْجَرْحِ السَّائِلُ وَأَنْ أُنْقَطِعَ الدَّمُ أَعَادَ الظُّعْرَ لِأَنْ
 حُدَّ الْمُسْتَحَاضَةُ وَحَدَّ صَاحِبُ الْجَرْحِ السَّائِلُ أَنْ يَمُضِيَ وَقْتُ صَلَوةِ
 حَامِلَةٍ وَلَمْ يَنْقَطِعْ ذَلِكَ مِنْهُ ^{مَرَّةً} فَرَفَعَ بِجُرُوحٍ خَفِيفَةٍ ثِيَابَهُ فَبَيَّنَ
 كَانَ لَا يَسْتَطِيعُ فِي الْإِبْرَةِ تَجَنُّسُ مَنْ صَاحِبَتُهُ أَنْ يُتِمَّ عَلَى حَالِهِ
 وَكَذَا الْوَلَمْ يَتَجَنَّبِ الشَّيْءَ إِلَّا أَنْ تَلْحَقَهُ مَشَقَّةٌ وَبَرَدٌ إِذَا مَرَضَهُ
 مِنْ حَمَلِهِ بَيْنَ مَقَاتِلِ رَجُلٍ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ يَصِيبُ الدَّمُ ثَوْبَهَا أَنَّهُ تَغْسِلُ
 الثَّوْبَ لِكُلِّ وَقْتٍ صَلَوةٍ وَقَالَ حَمَلُهُ بَيْنَ سَلَمَةٍ رَجُلٍ لَيْسَ عَلَيْهِ ذَلِكَ
 لِأَنْ أَمَرَ الثَّوْبَ أَيْسَرُ مِنْ أَمْرِ الْبَدَنِ إِذَا لَدَاتُهُ صَلَوةً فِي مَرَضٍ تَقْضَاهُ
 فِي الصَّلَاةِ تَعْمَلُ كَمَا تَعْمَلُ الْأَمْسَاءُ وَأَنْ تُضَيَّ عَلَى الْوُضْءِ فَوَائِدُ
 الصَّلَاةِ تَضَاهَا كَمَا تَدْرِي تَأْخُذُ الْوُضْءُ بِالْإِنْجَازِ مِنْ الْأَصْلِ
 مَعْقُودٌ أَجَازٌ وَأَنْ كَانَ تَأْخُذُ عَلَى الْإِتِّحَادِ بِالْتَّارِيخِ وَرَجَعَ
 أَفْتَحَ الصَّلَاةَ قَائِلًا ثُمَّ أَمَّيْتُ لَا بَأْسَ بِنَانَ يَتَكَيَّ عَلَى أَصْصَالٍ وَطِ
 الْعَيْنُ وَالْإِبْرَةُ وَالْجَانِبُ وَالْخَدُّ وَالْكَفُّ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَبِإِذْنِهِ إِلَى بَابِ الْوُتْرِ

الْوُتْرُ وَاجْتِبَاءُ أَبِي جَعْفَرٍ رَجُلٌ بِالْقِرَاءَةِ فِي الرُّكْعَاتِ فَرَضَ
 الْوُتْرَ فِي الْقِبْلَةِ الْأُولَى فِيهَا لَا تَقْدَرُ لَيْسَ فِي الْقَنُوتِ دُعَاءُ مَرَّةٍ
 مِنْ لَمْ يَعْرِفِ إِلَهُمْ إِلَّا نَسِيتُكَ يَقُولُ رَبِّمَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَ

وهو اختيار مشائخ بخارارح^١ أو يقول اللهم اغفر لنا ويكرر
ذلك ثلاثا وهو اختيار مشائخ سمرقند وبداخذ أبو الليث ر^٢
وتيل^٣ فقد أرا القيام في القنوت قد ر سورة اذا السماء انشقت^٤ لو
بعت يا أفارسية^٥ أو بياي^٦ انسان كان جاز^٧ رجل صلى العشاء بغير
وضوء^٨ بانيا فتوضأ وصلى الوتر ثم تذكر بعد ذلك اما العشاء
دون الوتر^٩ الامام في الوتر في شهر رمضان يقنت مخافة هو المختار^{١٠}
ويقرأ^{١١} المقتدى^{١٢} الذي جاء خلفه^{١٣} وذكر في الشرح الامام^{١٤} بظهر
والهجر^{١٥} في شهر^{١٦} المسبوق^{١٧} بركعتين في الوتر في شهر رمضان اذا
قنت مع الامام لا يقنت اذا قام للقضاء^{١٨} اذا نذر في الركوع^{١٩} الا
نهي القنوت الاصح انه لا يعود^{٢٠} لا يصلي على النبي عليه السلام
في القنوت^{٢١} بعد مشائخ بخارارح وقال^{٢٢} الفقيه ابو الليث ر^{٢٣} يصلي^{٢٤}
لو امتنع اهل قرية من الوتر^{٢٥} بهم الامام فان لم يعزجروا^{٢٦} قائلهم^{٢٧}
اذا دخل في الوتر مع الامام متطوعا ثم افسد فعله^{٢٨} اربع ركعات^{٢٩}

باب العذر^{٣٠}

رجل قال لله علي ان اصلي ركعتين بغير وضوء لا يلزمه شيء ولو
قال بغير قراءة^{٣١} يان مدح^{٣٢} القراءة^{٣٣} أو نذر ان يصلي ركعة أو نصف
ركعة فعليه ركعتان^{٣٤} أو نذر بثلاث فعليه اربع ركعات^{٣٥}

يُسَلِّمَتَيْنِ • لَوْ قَالَ اللَّهُ عَلَيَّ أَنْ أَصْلِيَ الطَّيْرُ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَيْسَ بِصَلَاةٍ
 إِلَّا أَرْبَعٌ مذكورة في رِئَاسَاتِ الْمَاطِنِي رَج • بَدْرَانِ يَصْلِي أَرْبَع
 رَكَعَاتٍ يَتَسَلِّمَتَيْنِ فَصَلَّاهَا بِتَسْلِيمَةٍ أَحْزَانٍ وَعَلَى الْقَلْبِ لَا • أَقْوَامُ
 بَدْرَانِ يَصْلِي فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَوْ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ فَتُصَلِّيهَا فِي
 مَكَانٍ دُونَهُ جَازِحًا بِالزَّفَرِ رَج • بَدْرَانِ يَصْلِي رَكَعَتَيْنِ نَائِمًا
 فَصَلَّاهُمَا مَدَامِدًا جَارٍ وَعَلَى الدَّائِلَةِ • أَخِي الْبَالِ اللَّهُ عَلَيَّ أَنْ أَصْلِيَ
 رَكَعَتَيْنِ الْيَوْمَ لَمْ يَصَلِّ مَا تَصَاحَبَا • وَلَوْ قَالَ وَاهِلًا صَلَوَاتُ الْيَوْمِ
 رَكَعَتَيْنِ فَلَمْ يَصَلِّ مَا كَفَّرَ مِنْ بَيْنِيهِ لَانْضَاءَ عَلَيْهِ • أَذَا شَرَعَ فِي
 صَلَوةٍ عَلَيَّ فَإِنْ أَخْبَرَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ تَعَمَّنَ أَوْ بَعَا لَيْسَ بِشَيْءٍ إِلَّا وَإِنْ يَتَمَهَّاهَا
 وَأَوْ اسْتَدَّهَا لَمْ يَلْزِمُهُ الْقَصَادُ • أَذَا شَرَعَ فِي صَلَوةٍ وَهُوَ يَنْوِي أَنْ يَبْعَثَ
 فَلَمْ يَقْعُدْ عَلَيَّ رَأْسَ الرَكَعَتَيْنِ لَمْ يَلْزَمْهُ شَيْءٌ • أَذَا شَرَعَ فِي طَلُوعِ
 خَلْفِ الْإِمَامِيِّ ثُمَّ تَكَلَّمَ لَمْ يَلْزَمْهُ شَيْءٌ • أَذَا طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا يَلْزَمُهُ
 رَكَعَتَانِ • لَا يُؤَدِّي الصَّلَاةَ الْمُنْدُوبَةَ وَرَكَعَتَاهَا طَافَ بَعْدَ
 طُلُوعِ الْفَجْرِ وَلَا يَقْدِرُ إِذَا الْعَصْرُ

بَابُ الطَّلُوعِ وَالسُّنَنِ
 أَوْ تَرْكُ الْفَعْلَةِ الْإِوَالِي فِي السُّنَنِ وَالْعَوَالِ لَا تَقْصِدُ اسْتِحْبَابًا
 أَلَمْ تَهْجِدْ بِاللَّيْلِ أَنْ شَاءَ جَوْهَرٌ فَلَا وَدَّافِضٌ وَأَنْ شَاءَ حَافِضٌ وَرَجُلٌ

صلى اربع ركعات تطوعا ولم يقرأ فيهن شيئا او قرأ في الاخيرتين
 لا غير فعليه قضاء ركعتين لا غير * ولو قرأ في احدى الاوالتين
 لا غير فعليه قضاء ركعتين لا غير عند أبي حنيفة ربح * وعلى قول
 الشيخ الامام الاسدي ربح باربع * وعلى قول الشيخ
 السرخسي والشيخ الامام حسام الدين ربح ركعتان * ولو قرأ
 في احدى الاخيرتين لا غير فالأخريان لا تكون صلوة عند حسام
 الدين رحمه الله تعالى خلا لما ذكره القاضي الامام
 الاسدي ربح * سنة الفجر لا تجوز قامة الا بعد لانها واجبة
 بصلوة الجذان وصلوة العيد وركعتي الطواف ولو فاتت وحدها
 لا تقضى ولو فاتت مع الفريضة تقضى الى وقت الزوال فيسب *
 رجل انتهى الى الامام في صلوة الفجر ان علم انه اوصلى السنة
 بدرك ركعة من الفجر فانه يصلى السنة عند باب المسجد ان كان
 فيه موضع اهل ذلك او في المسجد الصفي ان كان الامام في
 الشتوي * وان كان الصفي والشتوي واحدا يقف في ناحية من
 الصفوف عند ساريت من سوارى المسجد فيصليها ثم يدخل مع
 الامام * وفي الظاهر يدخل مع الامام * وان لم يخف فوت شي
 من الظاهر الافضل ان يؤدي التطوع والسنة في بيته * السنة تتأدى

بمطلق النية وهو المختار من صلى الفرائض وحده أو لأصح أنه يأتي
 بالسنة ويسأل الله تعالى أن لم يأت بها • المسافر يأتي بالسنة
 ولا يتركها إلا بعد ربه اغتني شهر الأئمة السرخسي رح • إذا
 دخل المسجد فإن شاء صلى السنة ثم يجلس وإن شاء جلس ثم قام
 وصلى السنة • إذا دخل في صلاة الظهر مع الإمام قبل السنة فعند
 الفراغ يصلي الأربع ثم الركعتين من أدنى يوسف رح • وهذا
 محمد رح يصلي ركعتين ثم إن عاكفا ذكر في كتاب الحضرة
 وذكر حسام الدين الخلاف على العكس • مدة العتمة أربع ركعات
 انزل منها أبي حنيفة رح • الأربع قبل العتمة فثبته وكلمة
 بآب التراويح

التراويح سنة وهي خمس ترويضات كل ترويض أربع ركعات
 بتسليمتين • لو ترك أهل مكة التراويح قاتلهم الإمام على ذلك •
 لو صلاه من أجل في البيت وحده أو الثامن يصلونها في المسجد كان
 تاركاً للسنة ولم يكن متساهلاً ولو ترك الناس أقامتها في المسجد
 وصلى كل واحد في البيت فقد أسأوا • ولو صلى يوم في البيت
 والآخرون يصلون في المسجد كان المتخلفون محصلين نوع فضيلة
 وتاركين نوع فضيلة • يقرأ الإمام في كل ركعة عشر آيات وعزماء

يَنْتَظِرُ الْإِمَامَ مِنْ كُلِّ تَرْوِيجَةٍ قَدْ رَمَى صَلَاتِي فِيهِ أَرْبَعُ رُكْعَاتٍ فَإِذَا
رَأَتْهَا يَنْتَظِرُ قَدْ رَأَتْ رُوحَةً ثُمَّ يُوْتِرُ لَا أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهَا تَشْتَفِلُ عَلَيَّ الْقَوْمَ
الْأَسْرَجَةَ عَلَيَّ أَرْبَعُ خَمْسَ تَسْلِمَاتٍ مَكْرُوهَةٌ • الْإِحْتِيَاظُ
أَنْ يَنْتَوِي التَّرَاوِيجُ وَالسَّنَةُ أَوْ قِيَامُ اللَّيْلِ • وَلَوْ بَوَى التَّطَوُّعَ جَازَ
عِنْدَ انْكِسَارِ الشَّائِخِ رُوحَ • إِذَا صَلَّى التَّرَاوِيجَ مَعَ الْإِمَامِ وَأَمَّ بِجِدَّةٍ
أَكْبَلَ شَفْعَ نِيَّةٍ لِحَاجَتِهِ لَا أَنْ يَنْتَظِرَ لِتَكْبِيرِ الْإِمَامِ نِيَّةَ • التَّرَاوِيجَ قَامِدًا
بِعِلْوِ عِلْوَانِ خِلَافَتِهِ • أَوْ صَلَّى الْإِمَامُ قَامِدًا أَوْ الْقَوْمُ قَائِمًا جَازَ • أَوْ صَلَّى
تُرَاوِيجَةً بِتَسْلِيمَةٍ وَقَدْ تَعَمَّدَ فِي الْإِمَانِيَّةِ قَدْرَ الشَّهَدِ بِجَزِيَّةٍ عَنْ
تَسْلِيمَتَيْنِ وَأَوَّلَهُ يَقْعُدُ عَلَيَّ رَأْسَ الثَّانِيَةِ لَا بِجَزِيَّةٍ إِلَّا عَنْ تَسْلِيمَةٍ •
أَوْ صَلَّى التَّرَاوِيجَ كُلَّهَا بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ وَقَعْدَ فِي مَوَاضِعِ الْقُعُودِ أَجْرَاتِهِ •
وَقَدْ التَّرَاوِيجَ مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ • أَوْ صَلَّى قَبْلَ الْعِشَاءِ
لَا يَجُوزُ • وَالْمَشَارُ • وَأَوْ صَلَّى بَعْدَ الْعِشَاءِ قَبْلَ الْوُتْرِ جَازَ •
التَّرَاوِيجَ إِذَا فَا نَتَ مِنْ وَقْتِهَا لَا تَقْبَلُ • وَأَوْ تَضَاهَا مَسْفُوحًا كَانَ
بِهِلًا مُسْتَحْسَنًا • أَذْ أَشْكُرُهَا إِلَهُهُمْ صَلُّوا تِسْعَ تَسْلِيمَاتٍ أَوْ عَشَرَ
تَسْلِمَاتٍ صَلُّوا تَسْلِيمَةً أُخْرَى فَرَادَى فَرَادَى إِنْ أَحْتِيَاطًا • إِذَا صَلُّوا
تَسْلِيمَةً بِإِمَامٍ وَاصَلُّوا تَسْلِيمَةً بِإِمَامٍ آخَرَ لَا يَسْتَلْبِيزُ • وَلَوْ صَلَّى كُلُّ
تُرْوِيجَةٍ بِإِمَامٍ لَا يَأْسُ • إِلَّا فَضْلُ السُّنَّةِ بِأَكْثَرِ اللَّيْلِ بِإِصَابَةٍ

وقامها في آخر الليل لا يكره والصحيح ما أحسنه في التسمية
 الأولى من يصلي الجمعة أو العاشر بثلاثين ركعة أو حتى التراويح
 مقتدياً بما من يصلي مكتوبة أو وتر أو نافلة غير التراويح لا يجوز
 أمامه صلى التراويح في المسجد من أبي كل مسجد على الكمال لا يجوز
 بخلاف ما إذا اقتدى بغيره في المسجد الثاني يوم صلوا التراويح
 ثم أراد أن يصلوا بعد ذلك فرادى تراوى حارفاً فإنه يعرض
 التراويح ما وتر مع الإمام ثم يصلي باقي التراويح وحده وحاز
 الإمام إذا فرغ من المشهود في التراويح أن يعلم أن الرقعة على
 قدر الشهود لا بثقل عليه ثم يأتي بالرقعة فويل وان علم أنه بثقل
 عليهم لا يزيد • وإذا سحر يأتي بالشاء في كل تكبير • ويكره
 الإسراع في القراءة وفي أداء الأركان • الإمام إذا لم يكن حائلاً
 للقرآن أحار بعثهم أن يقرأ سورة الإخلاص في كل ركعة
 وقيل الأولى أن يقرأ في كل ركعة سورة من القصص • إذا شرع
 في شفع التراويح ثم استأذنته إذا أذاعه عليه • إذا حتم القرآن
 في التراويح وخرج من المعوذتين هي الركعة الأولى برقع
 ثم يقرأ في الثانية بعد المائة شيئاً من سورة البقرة • المقتدي
 في التراويح أو غيرها إذا نام كما تقدم للشهود فإذا سلم الإمام

انتبه وسلم معكم بجزيرة

باب زلة الفارسي

اذا قرأ في الاستفتاح لا اله خيرك بالخاء لا تفسد * اذا اراد
قراءة الفاتحة فقال ال فانقطع النفس فقال حمد لله لا تفسد * والا ولى
ان يتبذرى ويقول الحمد لله * اذا قرأ بسم الله بالفاء او الشين
ولا يطاوع لسانه غير ذلك بان كان لا يتخذ آيات ميزها تجوز صلوته
دون من خلفه * وان امكنه ان يتخذ آيات ليس فيها تلك الحروف
يتخذ الا فاعية الكتاب فانه لا يدع قراءتها * وان كان يقرأ مستعين
بالفاء او بالشين وغو ذلك تجوز ولا يقتضي به احد * لو قرأ
اياك نعيد بكسر الباء لا تفسد وبالنصب تفسد * لو قرأ اهدنا
الضراط بالسين لا تفسد * ولو قرأ مكان الطاء التاء قيل لا تفسد *
وآر وصل كاف اياك بنون لعبد او بتون تستعين لا تفسد * وكذا لك
لو وضل باء المضروب بعين عليهم * وكذا لك لو ترك المشددا والممد
ولم يتغير المعنى او تغير لا تفسد * ولو قرأ ولا الضالين بالذال
او الظاء عند عامة المشائخ رح تفسد * وقال محمد بن سلمة لا عموم
البلوى * ولان الذالين من الذال والظالين من ظال يظل الاشنع *
لو قرأ رب باللام قيل لا تفسد صلوته ولا يقتضي به خير * لو قرأ

موسى بن مريم ارمقسي بن عمران قال حسام الدين روح الاصم
 انه لا تفسد دفعا للخرج . لو قرأ تحفها جماعة بالحاء لا تفسد كذا
 لو قرأها فصيح مني لسأله السين كذا الوتر اهل ثريا من نظور الشتاء
 ولو قرأ المبرع مكان العبري قيل يجعل عقول المضرورة . الوتر
 اذا ابتلى لبراهيم ربه . رفع الميم ونصب الباء مثال حسام الدين
 روح الاشبه ان لا تفسد . لا تفسد لو قرأ في الصواب في الاعراض او في
 الداس في الحرج . لو قرأ ان المتقين في سائرهم وهو محل جليات
 قيل لا تفسد . لو قرأ السمت برحم قالوا نعم مكان بلى تفسد . اذا
 قرأ لا اله ووقف ثم قال لا اله وقرأت اليه ووقف ثم قرأ
 عزير بن الله قيل تفسد . وفي اخلاص من الائمة السرخسي روح
 وقال القاضي الامام ابو اليشور وحنبل الدين ابو عليه الفتوي
 ولو قرأ الخالق البارئ المصور بعصب الواو ذكر في الملتقط انه
 لا تفسد . ومن اتى الفضل الكرماني روح انه افسى بالفساد . اذا
 قرأ رجلي الشتاء والصيف بالسين تفسد . لو قرأ اذا جاء نصره
 بالسين قال حسام الدين تفسد وقيل لا تفسد . لو قرأ السلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين بالسين قيل تفسد وقيل لا تفسد لان
 الصالحين يصلح جمعاً للصالح بمعنى حامل السلاح . اذا قرأ كل

هو الله احد ولم تكن بلسانه حلة تفسد * و لو قرأ نزل هو الله احد
 بالثناء تفسد * و لو قرأ الليل اذ ينشئ والنفار اذ انجلي وما خلق
 الذكروا لانشي ويطرح الواو تفسد * و لو قرأ الحمد لله بالهاء
 او الحاء او الرحمن والرحيم بالهاء او الحاء فان كان يستهمل ملة مبررة
 ولا يطاوع اسانه غير ذلك حازه وان ترك جهده في زمان دون
 زمان لم يجز * اذا قرأ النجيات بالذال او بالطاء قيل لا تفسد *
 لو قرأ يا ب كان او اب او ابا ب كان او اء او العيا بين مكان التوا بين
 لا تفسد * اذا قرأ مكان الحكيم العلیم لا تفسد * اذا جرى على اسانه
 حرف مكان حرف يوجد مثله في القرآن لكنه يشاء في المعنى
 تفسد عند هذا خلافا لابي يوسف ررح لانهما يعتبران المعنى
 و ابو يوسف ررح يعتبران النظم والملتأخرون بعضهم انتروا بقولهما
 وبعضهم بقول ابي يوسف ررح اذا قال في الصلوة الله اكبر وهو
 يريد اكبر وليس يميز بينهما ولا يريد المضافة قيل لا تفسد *
 وقال اكثرهم تفسد * يكره الانتقال بين سورة الى سورة * اذا
 قرأ في الركعة الاولى سورة وفي الثانية سورة اخرى فوق تلك
 السورة او قبل ذلك في ركعة واحدة يكره * اذا قرأ في الاولين
 من السور مات المعوذتين وفي الاخرين تمت يد او سورة الاخلاص

لا يكره • قيل قرأ في الجامع السمري قدي والسماء ذات الصدع
والارض ذات الرجع فأنشأ القاضي الحسن بن محمد بن الماتريدي
لانفسد وقال شمس الائمة الحلواني رح تفسد ❦

❦ باب صلح الكسوف ❦

صلح الكسوف ركعتان • تستحب فيها ثلثة اشياء الوقت والسلطان
او من له اقامة الجمعة والعديد من والمكان وهو يصلّي العيد او المسجد
الجامع • ولو صلوا في موضع آخر جازت • واورصلوا وحدا نافي
فما زالهم جاز • ولو اجتمعوا من غير ان يصلوا اجزأهم والصلح
افضل • ويكره ان يجتمع في ناحية وليس فيها اذان ولا اقامة
ولا خطبة • ويخاف فيها بالقرائة وان شاء الا تمام اطال القراءة
وان شاء قصرها • اذا قرعوا من الصلح دعوا الله وتضرعوا اليه
ان تجعل الشمس • وفي خسوف القمر لا يصلون جماعة بل فرادى
فرادى • وكذلك اذا اشتدت الاموال والافزاع كالريح والبرق اذا
اشتدت • والسماء اذا دامت مطرا او ثلجا او احمرت والنهار اذا
اظلم ومائر المشوقات وكذلك اذا اعم الارض ❦ فصل الاستسقاء ❦
ليس في الاستسقاء صلح ولا دعاء موقت ولا خطبة ولكنه دعاء
واستسقاء • وان صلوا فيه وحدا نافي لا بأس • وليس فيه تقليب الرداء

وعند صدور رَحِ السَّجْدَةِ ثَلَاثِينَ تَقْلِيمًا الرَّدَاءَ وَهُوَ أَنْ يُجْعَلَ الْإِمَامُ دُونَ الْقَوْمِ أَسْفَلَ رَدَائِهِ إِعْلَاءً وَأَمْلَاءً أَسْفَلَ • وَلَا يُشْرَجُ فِيهِ إِلَى مَنْبَرٍ • وَأَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ لَا لِدَعَاءٍ جَازٍ • وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ وَاشَارَ بِأَصْبَعِهِ فَحَسَنٌ • وَأَنْ لَمْ يُشْرَجِ الْإِمَامُ وَأَمَرَ النَّاسَ بِالْخُرُوجِ أَوْ خَرَجُوا بِغَيْرِ إِذْنِهِ جَازٌ • وَلَا يُشْرَجُ أَهْلُ الذِّمَّةِ أَنْ يَسْتَقَامَ خِلَافًا لِلْكَرْخِ • قَالَ رِضٌ وَبِاسْتِقْبَالِ الْإِمَامِ فِي الدَّعَاءِ الْقَبْلَةَ وَيَقْعُدُ النَّاسُ عَلَى مَرَاتِبِهِمْ مُسْتَقْبِلِي الْقَبْلَةَ

باب مسائل متفرقة

لَوْ صَلَّوْا فِي جُوفِ الْكَعْبَةِ وَاقْتَدَوْا بِإِمَامٍ وَاخْتَلَفَتْ وَجُوهُهُمْ جَازٌ • وَإِنْ كَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى وَجْهِ الْإِمَامِ أَوْ ظَهْرُهُمْ إِلَى ظَهْرِهِ • وَمَنْ كَانَتْ قَفَاهُ إِلَى وَجْهِ الْإِمَامِ لَا يُجُوزُ صَلَاتُهُ • وَأَوْ صَلَّوْا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمَجَاعَةٍ اسْتَدَارُوا جَوْلَ الْكَعْبَةِ • وَمَنْ صَلَّى إِلَى جَانِبِ الَّذِي يَصَلِّي الْإِمَامَ يَجِبُ أَنْ لَا يَكُونَ مُتَقَبِّلًا عَلَيْهِ الْإِمَامَ • وَإِنْ كَانَ فِي جِهَةٍ أُخْرَى جَازٌ • وَإِنْ كَانَ أَتَقَرَّبَ إِلَى الْبَيْتِ مِنَ الْإِمَامِ • إِذَا خَافَ الْمَصْلِي أَنْ يَسْقُطَ أَعْبَى أَوْ صَبَّحِي مِنْ سَطْحٍ أَوْ يَحْرَقَهُ نَارٌ أَوْ يَغْرَقَهُ مَاءٌ عَلَيْهِ تَطْعُ الصَّلَاةِ • وَلَوْ سَرَقَ مِنْهُ مَا يَسَاوِي دِرْهَمًا لَمْ يَطْعُ الصَّلَاةَ • الْمَسَافِرُ إِذَا خَافَ الْإِسْرَاقَ أَوْ تَطَاعُ الطَّرِيقَ لَهُ أَنْ يُوْخَرَ أَوْ تَقِيَّةً • الْغَائِلَةُ إِذَا خَافَتْ أَنْ يَدْرُكَ الْوَلَدَ أَنْ اشْتَغَلَتْ بِالْصَّلَاةِ لَا بِأَسْ

بان تؤخر الصلوة • رجل يصلي فدا واحد أبويه لا يجيبه الا
 ان يستغيب منه بشئ • رجل افتتح الصلوة يريد بها وجه الله تعالى
 ثم دخل في ثلبه الرياء فعلى ما است • رجل افتتح الظهر وصلى
 منها ركعة ثم افتتح قنطرة فأنقض الظهر • ولو نوى الظهر وكبر
 من غير ان يتكلم بعد ما صلى من الظهر ركعة فهي هي وتجزئ بتلك
 الركعة • رجل نوى وأصلى الظهر جازوا القبول لا يدري هو
 المختار • قول بعض الزهاد رجع من ليس قلبه في الصلوة مع الله
 لا قيمة لصلوته وليس بشئ • اذا صلى بغير طهارة عمد اقل بكفر
 وقيل انما يكفر اذا فعل ذلك استغفانا أو على اعتقاد الحقيقة •
 الصلوة بنية الخصوم ينهغي ان لا يفعل • امانة النبي عليه السلام
 ليلة المعراج لارواح الانبياء عليهم السلام كانت في النافذة • رجل
 يمر في المسجد ويتخذ طريقا ان كان بعد ركعتين ثم اذا جاء يصلي
 تحية المسجد ركعتين أو لا ثم يجلس أو يجلس أو لا ثم يصلي ويصلي
 في كل يوم مرة لا في كل مرة ركعتين • القاضي اذا دخل المسجد
 للقضاء فان شاء صلى ركعتين تحية المسجد أو لا ثم يجلس أو يجلس
 أو لا ثم يصلي • اذا بلغ الصبي عشر سنين ضرب لاجل الصلوة
 باليد دون الخشب ولا يجاوز الدليل • يكره الصلوة في الطريق •

سجدة الشكر مكرومة عند أبي حنيفة رَحِمَهُ اللهُ خِلافاً لهما ، إذا صلى
 في بيت رجل بغير إذنه لا بأس وإن أسأذنه كان أحسن *
 ❦ كتاب الجنائز وأبوابه خمسة ❦
 في الغسل * في التكفين * في حمل الجنازة * في الصلوة
 على الجنازة * في الدفن ❦

❦ باب الفصل ❦

من قرب موته يوجه إلى القبلة واختيار البخاريون من الأئمة
 ألا ستلقاء لأنه أسير لخروج النفس والروح * وعلى أخوانه
 أن يلقنوه كلمة الشهادة ولا يقال له نزل أملاً يضجر عنه * إذا
 وجد أكثر البدن غسل وإن وجد النصف لا * أمثلة تغسل زوجها
 وأزواج لا يغسل الأزوجة * أم الولد لا تغسل مولاها بخلاف
 الأزوجة * صبي مثله لا يجماع ولا يشتبهى لا بأس أن تغسله النساء
 وكذا لك الصبية إذا كانت بهذا الحائض حل للرجال غسلها ، إذا
 ماتت امرأة في سفر وليست هناك امرأة فانها تيمم وكذا لك
 إذا مات الرجل بين النساء ثم إذا لم يكن الرجل ذارحم محرّم
 منها فإنه ييممها بخرقه ويمنع بصره عن ذراعيها * ميت وجد
 في الماء لا بد من غسله ولو حرك في الماء بنية الغسل جاز الخنثى

المشك لا يغسل بل يمسح من وجد قتيلا في المصر يغسل الا ان يعلم
انه قتل بحد ية طلبا . الجنب اذا اجتشمه او انجائض او النفساء
او الحي فانه يغسل كذا المقتول بالمثل . ومن قتله اهل البغي
او اهل الحرب ارقطاع الطريق فباي شيء قتلوه لا يغسل . اذا وجد
في المعركة ميت وقد خرج الدم من انفه او ذكره او دبره
فغسل . واوخرج من عينه او اخذه لا . المجرى روح اذا ارتث ثم
مات غسل . والارتث ان يأكل او يشرب او يوصي بشيء من
امور الدنيا او اودع ما طال او خيمه وهو حي او ماش يوما او ليلة
بعد المراحة . لو سئل من الميت بعد الغسل شيء فانه لا يعاد غسله .
ومن قبل تصاعده . قاطع الطريق اذا قتل غسل . الكافر اذا
مات غسل لكن يغسل كما يغسل الثوب النجس . من ولد ميتا
لم يغسل نص عليه الحاكم رح في المختصر وذكر في الفتاوى انه يغسل

باب التكفين

رجل مات وام يترك شيئا يفترض على الناس ان يكفوه وان
لم يقدر روع عليه ما او الناس ايكفوه . اذا مات الزوج لم يكن
على امرأته الكفن . واومات المرأة وفي فقير فكفنه على الزوج .
اذا مات الكفن الرجل في ثوبين اقرار ورداء . واليسفة ان يكفن

الرجل في ثلثه اثواب قميص وازار ورداء * والمراد بالرداء
 البقعة * وفي حالة الضرورة تكفن فيما يوجد * السنة ان تكفن
 المرأة في خمسة اثواب ازار و قميص وخمار واقفاة وخرقة تربط
 بها فوق ثديها * وكفن الكفاية لها ثلثه اثواب ازار واقفاة
 وخمار وفي حالة الضرورة تكفن فيما يوجد * السقط يلف في
 خرقة * الكافر لا يرعى له شرائط الكفن بل يلف في خرقة * الشهيد
 لا يكفن كفنما جدد بل يلف في ثيابه وينزع عنه الفرو والحشو
 والقلنسوة والسلاح * وان احبوا ان يزيدا شيئا حتى يبلغ السنة
 فعلوا * اذا لبس الميت وهو طري كفن ثانيا من غير اعتبار الثالث *
 الاكتفا * بكفن الكفاية عند قلة المال وكشف الورثة حسن *
 الوارث لو كفن الميت بكفن المثل لا يكون متبرعا وله الرجوع *
 وكفن المثل ما يلبسه في الغائب قاله الفقيه ابو جعفر الهندي واني
 رح * وقال نصير بن يحيى رح ما يلبسه اذا خرج للعبيد * اذا
 كفن احبني ميتا فافترسه الاسد عاد الكفن الى ملك اما كفن

لا الى ملك الوارث ❦

❦ باب حمل الجنائز ❦

يسرع بالجنائز وذلك دون الخشب * المشي خلف الجنائز افضل

الا ضرورة • لا بأس بالركوب في الجنازة والمشي انزل •
 لا بأس بالقيود اذا وضعت الجنازة ويكره القيود قبله • ويكره
 الفجاج والصوت خلف الجنازة وفي منزل الميت • رفع الصوت
 بالذبح وقراءة القرآن وتولاهم كل حي بموت ونحو ذلك خلف
 الجنازة بدعة • لا بأس بالكاء على الميت والصبر افضل • يكره
 الدمام في الاسواق ان فلانا قد مات ولا بأس بان يقام بعضهم بعضا
 ليؤدوا حقهم بالصلوة عليه • ولا بأس ان يحمل الرضيع والفطيم
 في طبق او سقاية الولد • اذا كانت مع الجنازة نائمة او صائجة
 زحرت منه فان لم تنزجر لا بأس • للرجل ان يمشي مع الجنازة •
 السنة ان تحمل الجنازة بجوانبها الاربع ويبدأ بهم بين الميت وبين
 الميت على يسار الجنازة • لا يقوم للجنازة الا من يريد حملها •
 توضع جنازة الرجل قد ام الامام والصبي بعد هاتم الخنثى ثم
 المرأة ثم الصبية المراهقة ثم الرضيعة وينوي عليهم بالصلوة •
 باب الصلوة على الجنازة •

نية صلوة الجنازة ان يقول اللهم اني نويت ان اصلي لك وادعو
 لهذا الميت • اذا صلى على صبي او امرأة او عبدا وامة جازت
 ولو صلى عليه صبي لا • اعلن على الجنازة فرض كفاية اذا

قام بها البعض سقطت عن الباقين • الباغي اذا قتل حالة الحرب
لا يصلّى عليه وان قتل بعد ما وضعت الحرب اوزارها اي اسلمتها
غسل • وذكر في موضع آخر مطلقا انه لا يغسل • حكم من قتل
في حربه تبارككم الباغي • اذا قتل نفسه جرحا او صلبا يصلّى
عليه • اذا خرج اكثر الولد حيّا ثم مات يصلّى عليه • ميت وجد
في دار الحرب بني كنيسته وعليه سيماء المسلمين يصلّى عليه •
ولو وجد في دار الاسلام ميت غير مختون وعليه زنا به شدد
لم يصلّ عليه مذكور في الزبادات • لو دخل دار الحرب واشترى
مها أصغر انما مات العهد صلي عليه • لو دفن الميت قبل الصلوة
او قبل الغسل فانه يصلّى علي فبره الى ثلثة ايام والصحيح ان هذا
ليس بتقدير لازم بل يصلّى عليه ما لم يعلم انه قد تمزق • قوم
صلوا على جنازة ركبنا ام نجز • اذا صلي على جنازة وقت
الطلوع او الغروب او نصف النهار لا تعاد • ولو صلي علي ميت
كان على الدابة او على ايدي الناس لا تجوز وعليه الفتوى •
يقوم الذي يصلي على الرجل والمرأة بمداء الصدر • الصلوة
على الجنازة في مسجد يقام فيه الجماعة يكره ولو كانت
الجنازة خارج المسجد ومع الامام صف و باقي القوم في المسجد فال

ثمس الائمة السرحسي رح لا تكرر وقال الامام الاستيعابي رح
وحسام الدين تكرر الا اذا نبى المسند لك * اذا حصر الرجل
بعد ما كسر الامام بكر من سن الطرح حتى بكر الامام التكبير الثالثة
ثم ندخل فادفع الامام كمر ما فانه لرفع الحمار ويمسك
معه ثابعا بلادعاء * ولو كسر الامام خمس ركعات فامتنعني
لا يابعه فادفع الامام كسليم معه * اولى الناس بالصلاة على
الامير الامام الامام ان حصر ثم السلطان ثم القاضي ثم الولي
ثم امام الحجة ثم الامام ثم الابرار * لو كان للامير احوان فالأكثر
اولي فلو اراد الاكثر ان يقدم احدهما للصغير معة * لو كتب
العالم بالصلاة الى احمعي لم تكتب الى ذلك والذي نأيه اولى *
ليس للسرا والضياع حق في الصلاة * عند مات نالوا لى اولى
بالصلاة من الاب والابن وان كانا حركين * ليس في صلوة الحمار
دعاء موث * اذا فرغ من الصلوة لا يقوم بالدعاء * ❦

باب الدعاء

اللهم هو السنة عند نادون الشق * في كل موضع يهال القفر
ولا يمكن ان يجعل اللحد لأس بان يجعل الشق او تتخذ تاهوت
لكن السنة ان يفرس فيه التراب وتطمس الطبعة العليا * تطيعن

القبر وركبوه كذا ذكر في التجريد • وذكر في الفتاوى انه
 لا بأس به • يكره البناء على القبور والكتابة عليها وإن يعلم
 علامة زائفة • وقال الشيخ الآماد في تراجمه الجرد ويروح ولو
 احتيج إلى العلامة حتى لا يذهب الاثر ولا يمتحن لا بأس به •
 ذوالرحم أو إلى تباد خال المرأة في القبر فإن أم يكن لها ذورحم
 حرم فاهل الصلاح من جنسها أو إلى بدنها • ولا تدخل واحدة
 من النساء القبر • يسجى قبراً ماراً بثوب حتى يجعل اللبن على
 اللحد لأن مبنئ حاله على السترو لئلا يبعث جنائز من •
 ولا يسجى قبر الرجل إلا أن يكون ثمة ضرر من مطر أو ثأج أو جرشديد
 يضاف على الراضعين أن يتأذوا • من مات في السفينة في البحر فإنه
 يشل ويكفن ويصل عليه ويرمى به في البحر لأنه تعذر دفنه •
 لا ينبغي أن يدفن في الدار لأن ذلك سنة الأنبياء خاصة • نصراً ليه
 ماتت وفي بطنها والد شمام قيل تدفن في مقابر المسلمين وقيل تدفن
 في مقابرهم وقيل في مقبرتين على حدة • وعلى هذا لو اختلط موتى
 المسلمين بموتى الكفار كانوا أمواء • لو اختيج أن يدخل
 الرجل والمرأة في قبر قدام الرجل مما يلي القبلة والمرأة خلفه وجعل
 بينهما حاجز من تراب • إذا وضع الميت لغير القبلة وعلى يساره

بان كان قبل احوالة التراب وقد خرجوا للجن اذ الوالدك وان كان
 اهل التراب ترك • تلقين الميت عند اكثر مشا فخرج ليس
 بشي ومنه الشاعري رح منة • لا بأس بتعزية اهل الميت من
 المسلمين وترقيتهم في الصبر والرضا بقضاء الله تعالى ليعملوا
 احرا صابرين والدعاء بالرحمة والمغفرة للميت ۞

۞ كتاب الزكوة وابوابه احل عشر ۞
 في الوجوب • في صدقة السوائم • في زكوة الديون • في سقوط
 الزكوة • في لية الزكوة • يمين يمر على العاشر • في العشر • في
 الحراج • في المعدن والركاز • في مواضع الصدقات • في صدقة الفطر
 ۞ باب وجوب الزكوة ۞

قال رضي الله التجارة في الذهب والفضة والدراهم ليست بشريا
 لرجوب الزكوة • الزكوة في الفلوس الرائبة كما في دراهمنا
 اليوم لا تجب ما لم يكن قيمتها ما تفي درهم من الدراهم التي
 تلعب المقر فيها على الفس اربعين مثقالا من الذهب ولا يشترط
 فيها التجارة • اذا كان النصاب كاملا فيما بين طرفي الحول فيقتضاه
 فيما بين ذلك لا يضر وان ما دال شي قليل • اذا اشترى خوالق
 ليؤاجرهم من الماس فحال عليه الحول لا زكوة عليه وان بلغت

تبيدتها نصاباً • إذا اشترى خادماً المشرك وهو يغوي أو أصاب
 ربحاً باعه فحال عليه الحول لا زكوة عليه • إذا كان له عروض
 أو خادم المتجارة وحال عليه ما الحول وهو يبلغ نصاباً بالدرهم
 ولا يبلغ نصاباً بالذهب أو على القلب تجب الزكوة فيهما • إذا
 كان له شيء من الفضة وشيء من الذهب وبالضم بصيران نصاباً فإنه
 يضم أحدهما إلى الآخر من حيث القيمة • إذا استبدل العروض
 بالعروض أو بالعبيد لا ينفع حكم الحول بخلاف ما إذا استبدل
 السائمة بالسائمة • إذا كان في ملكه عروض أو عبيد ونحو ذلك
 نفوا للتجارة لا يصير للتجارة ما لم يبيعها فيكون في الثمن زكوة
 مع ما له من النصاب • لو ورث شيئاً ونواه للتجارة لا يصير للتجارة •
 لو اشترى شيئاً ونواه للتجارة يصير للتجارة • لو ملك شيئاً بطلع أو صلح
 عن فرد ونواه للتجارة في قول يصير للتجارة وفي قول لا • المستفاد
 يضم إلى ما عنده من النصاب إذا كان جنساً للنصاب ولو كان
 من خلاف الجنس لا • وما يملك السوائم كلها جنس واحد • الأولاد
 تضم إلى الأصول وإن كان أبعد النصابين حولا • وأرباح تضم

إلى أقرب النصابين حولا

باب صدقة السوائم

مسائله مشتملة على خمسة أصول • هي الأول • هي المقر • هي الشاهد
 في الحيل والفعال • هي الحملان والعُسلان والتماحيل • فصل الأول
 هي خمس من الابل السائمة ثاء • وسطا • سوا • سمانا • واساطا
 او ديهما • ماساوي • ست • محاص • وسطا • وفي العشر شادان • وفي
 خمسة عشر ثلث نباء • وفي عشر من اربع شياء • وفي خمس
 وعشرين بنت محاص وهي التي بنت لها سمة وطعنت في السنة
 الثالثة • وفي ست وثلاثين بنت امون وهي التي طعنت في السنة
 السابعة • وفي ست واربعين بنت حقة وهي التي انت عليها اربع سنين
 عند اهل اللغة • وعند اهل الفقه هي التي انت عليها ثلاث سنين • وفي
 احدى وتسعين بنت حدة وهي التي انت عليها اربع سنين عند اهل
 الفقه • وعند اهل اللغة ما انت عليها ست سنين • وفي ست وستين
 سالون • وفي احدى وتسعين حفا • هي مائة وعشرين • بالربعين
 ما داردت واحدة على مائة وعشرين تساليف القرصة • هي
 الخمس ما • كما في الاسناد • ويكفي في مائة وخمسين وعشرين
 حفا • وساء • وفي مائة وثلاثين حفا • وسادان • وفي مائة وخمسين
 وثلاثين حفا • وثلاث شياء • وفي مائة واربعين حفا • وساد •
 وفي مائة وخمسين واربعين حفا • بنت محاص • وفي مائة وخمسين

ثلث حقا ق ثم تستأنف الفريضة فتجب في كل خمس شاة الى ان
اصاب مائة وخمسا وسبعين ففيها ثلث حقا ق وبنت مخاض فاذا
بلغت مائة وستا وثمانين ففيها ثلث حقا ق وبنت لبون فاذا
بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقا ق الى مائتين ثم تستأنف
الفريضة ابد في كل خمس مثل ما استأنف من مائة وخمسين
الى مائتين قال رضوان لم تكن الا بل سائمة بل التجارية لا يعتبر
فيها العدد وانما اعتبر ان تبلغ قيمتها مائتي درهم وعشرين مثقالا
من الذهب ﴿ فصل البقر ﴾ ليس في اقل من ثلثين من البقر
زكاة وفي ثلثين منها الى اربعين تبعة او تبعة وهي البني تمت
لها سنة وطاعت في الثانية اي دخلت وفي اربعين سنة وفي
التي طاعت في السنة الثالثة وفيما زاد جلساية الى ستين فاذا
بلغت ستين ففيها تبعة ان فبعد ذلك في كل اربعين مسن او مسنة *
وفي كل ثلثين تبعة او تبعة والجواميس والبقر الوحشي على هذا *
ولا زكاة في البقر العوامل والحوامل خلا لما لك رح * فصل الغنم
في اربعين شاة وسعا * وفي مائة واحد على وعشرين شاة ان *
وفي احدى ومائتين ثلث شاة الى اربع مائة ففيها اربع شاة *
ثم بعد ذلك في كل مائة شاة والمعز والضأن في وجوب الزكاة سواء *

لو كانت ثمانون شاة بين رجلين انصافا نجيب عليهما ثمانون
لأنه أخذ في الصدقة الرئي وهي التي تربي ولدها • ولا الماخض
وهي التي في بطنها ولد • ولا الاكيلة وهي التي سميت للاكل •
ولا فضل العنم لان النبي عليه السلام نهى السعاة من اخذ كرائم
اموال الناس • فعلى الحبل واليفل • الحبل المذكور المحلص السائبة
لا زكاة فيها • والاماث المحلص ففيها من السبيضة روح روايتان •
ولو كانت ذكورا رانانا ففيها زكاة عند السبيضة روح بان شاة
ادبى من كل فرس دينار وان شاة ادبى ربع عشر قيمتها • وان
كانت ملوثة او ممسكة للفر ولا شى فيها • والحمر والغال والفهد
والكلب المعلوم انما تجب فيها زكاة اذا كانت للتجارة • فصل •
لا زكاة في الحملان والفصال والعجا حبل الا اذا كانت مع الكبار
اي اللاتي انت عليهما سمعة ففيهما مافى الاسان • اذا كان الواجب
موجود فى الساب مثاله اذا كانت له مستتان ومائة وتسعة عشر
جملا اخذت بالسمتان وان لم يكن فيها الا سمعة اخذت بهي لا غير

باب زكاة الديون

الدين على المفلس المقر سبب او حو به الزكاة • الدين المبيحود
اذا لم يكن له سنية وحلف المدينون ايس سبب • الزكاة واحدة

في ثمن عبد النجارة وما أشبهه ولا يجب اخراج الزكاة حتى
يقبض أربعين درهماً . إذا لم يكن عنده نصيب إمام أو بدل الخلع
وبدل الصلح عن دم العمد والدية . وبذل الكتابة لا زكاة فيها حتى
يقبض مائتين ويحول عليها الحول . ثمن عبيد الخدمة لا زكاة
فيه حتى يقبض . إذا تزوج على خمسين من الإبل السائمة المبيّنة
وأم يقبضها حتى حال عليها الحول فلا زكاة فيها على أحد .
رجل له على آخر مائتان درهم فوهبها من غيرته وسلّطه على
القبض فلم يقبضها الموهوب له حتى حال الحول فالزكاة على
الراغب . المبيع قبل القبض لا زكاة فيه على المشتري . المذنون
في البيت والكرم إذا نسي مكانه سبب لوجوب الزكاة عند
بعضهم وعند بعضهم لا كالمذنون في الصرّاء إذا نسي مكانه
وهي تعرف في مسألة مال الضمار . الدين المطالب له من جهة
العباد يمنع وجوب الزكاة بقدره . الدين المؤجل قال بعضهم
منع وذكر فخر اللائمة السرخسي رح من مشائخنا رح أنه لا يمنع .
دين النذور والكفارات لا يمنع وجوب الزكاة .

باب سقوط الزكاة

إذا ملك الذهب بعد الحول من غير تعدد سقطت الزكاة

وأما استهلاك النصاب لاء ولؤءفه بشئ يدير التجارة أو ربه
 من شئ أو بامه فغن فاحش فهو من جنس الاستهلاك • والمغن
 الفاحش ما لا يدخل تحت تقويم المقومين • ولؤءقرض النصاب
 فهلك لا يضمن الزكوة • ولؤءشئ بالف حال عليه الحول فغما
 سائمة ضارت الزكوة د ينامي ذمته • ومن عليه الزكوة إذا مات
 لا ترز خذ من تركته وعليه أن يوصي بالأداء عنه • وإذا الوصي
 تنفذ من ثلث ماله إلا إذا اجازت الورثة • لا زكوة في مال الصبي
 والمجنون ولا على من أسلم في دار الحرب ولم يعلم بفرضتها •
 من حيله الزكوة لو ارتدت سقطت عنه الزكوة وإن أسلم • إذا طرأ
 الجنون فإن لم يستمر سنة لا يمنع الرجوب • إذا حال الحول
 على ثمانية من الغنم فلم يزك حتى ملك أربعون فعليه شاة •
 وقال محمد وزفر ررح نصف شاة لأن الزكوة عند أبي حنيفة
 وأبي يوسف ررح متعلقة بالنصاب دون الرقص • ومحمد ررح
 وزفر ررح متعلقة بالنصاب والرقص جميعا إذا ملك النصف سقنا
 نصف الواجب • والاحتياط يمنع وجوب الزكوة إلا بأس به •

باب اية الزكوة وكيفية الاداء

إذا كان وقت الصدق بحال لو سئل عما تؤدني يمكنه أن يجيب

من غير فكنه فذلك يكون إية منه . أو قال ما تصدقت إلى آخر
 السنة فقد نويت عن الزكوة لم يجز . لو أفرز زكوة ماله في خريطة
 وجعل أن يتصدق ولا تحضره الشية قال محمد ربح أرجوان بخزبه .
 رجل أعطى رجلا دراهم ليتصدق بها بطلوها ثم نوى الأمر أن يكون
 ذلك من زكوة ماله ثم تصدق المأمور بجاز عن الزكوة . رجل أدى
 فركون غيره . عن مال ذلك الغير فاجازه إلمالك فإن كان إلمال قائما
 في يد الفقير جاز وإلا فلا . من عليه الزكوة أو تصدق بالنبابة
 تعاربا اجزاء عن الزكوة . رجل له على فقير ما يتأد رهم فوهب منه
 خمسة دراهم من زكوة ماله وتبعض الباقي لا تسقط عنه الزكوة
 الخمسة وهو ثمن درهم . رجل له على فقير خمسة دراهم فوهبها
 منه بنية زكوة ما تسمى نقدا لم يجز . والحيلة أن يهبها في خمسة
 نوايا للزكوة ثم يأخذ ما منه اقتضاء عن دينه . لو كان له على
 آخر دين فتصدق به على آخر من زكوة وامر يقبضه فقبضه
 اجزأه . رجل وكل ذميا بإداء الزكوة جاز . رجلان ذميا إلى
 رجل كل واحد منهما دراهم ليتصدق بها عن زكوة ماله فخطا
 الدراهم وتصدق بها عن الأاذا وجدت دلالة الأذن بالخطأ
 رجل ذفع إلى رجل مالا لم ينعه إلى فقير من زكوة ماله ثم أدى

الأمر زكاة ماله ثم ادعى المال مؤمن من علم ذلك أو لم يعلم عبدا
 أبي حنيفة راج : رَجُلٌ شَكَّ فِي الرِّكْوَةِ بَعْدَ الرُّجُوبِ هَلْ أَدَّى
 أَمْ لَا إِنْ هَادَرَ الرُّجُوبَ . دَفَعَ الْقِيَمَةَ فِي بَابِ الرِّكْوَةِ حَائِثٌ . لَا يَفْضَلُ
 إِنْ شَقِيَاقُ الرِّكْوَةِ مَالَهُ عَلَى قِرَاءَةِ بِلَاغِهَا الْعَصَابَ وَلَا يَسْرُحُ لَهَا
 إِلَى مَوْصَحٍ آخَرَ إِلَّا إِذَا كَلِمَ لَهُ نَمَاتُهَا بِمَجَارِحٍ . إِذَا دَامَ الرِّكْوَةُ
 عَلَى سَبِيلِ الشَّهْرِ الْفَصْلُ بِخِلَافِ الْمَدَّةِ السَّالِةِ وَتَسْوَرَتُهُ
 الرِّكْوَةُ قَبْلَ الرُّجُوبِ إِذَا مَلَكَ نَصَابًا مِنْ نَصَبٍ لِيَجْتَنِبَ . إِذَا كَانَتْ
 لَهُ نَصَابَانِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فَجَعَلَ رِكْوَةً أَحَدَهُمَا لِيَصْلُحَ ثُمَّ هَلَكَا
 الْفَعْلُ عَلَيْهِ الرِّكْوَةُ فَلَمْ يُؤَدِّ بِرُجُوبٍ مِنَ الْبَاقِي . قَالَ رَمَضٌ فِي مَائَتِي
 دَرَاهِمٍ حُدُودَ دَرَاهِمٍ . وَلَا رِكْوَةَ بِيَمَارَادٍ حَتَّى يَمْلُغَ أَوْ يَمِشَّ . وَمِثْلُ
 مَشْرِئٍ مِثْعَالًا مِنَ الذَّهَبِ بَصْفٍ مُثْقَالٍ وَلَا شَيْءَ فِيهِمَا رَادٌّ حَتَّى يَمْلُغَ
 أَوْ يَمِشَّ . مَا قِيلَ . أَجَادَ بِي ثَمَنَةً أَمْ بِرِخَّةٍ رِكْوَةُ مَائَتِي حَيْثُ أَدَا وَثَاقَةً
 حَيْثُ تَمَارِي شَاتِينَ وَسَطِينَ مَكَانَ شَاتِينَ حَارٍ . مَنْ أَدَّى رِكْوَةَ
 مَالٍ غَيْرِهِ مِنْ مَالٍ نَعِيهِ بِأَمْرٍ عَلَيْهِ الرِّكْوَةُ حَارٍ بِخِلَافِ
 مَالِهِ أَوْ أَدَّى بِغَيْرِهِ أَمْ يَكُونُ حَارًا . بَلَدَانِ لَا تَرَاهُمَا
 بَلَدَانِ . بَابُ مَنْ مَلَغَ عَلَى الْمَخَاطِرِ بِمَدْحَةٍ هَذَا
 مُسَلَّمٌ وَحَالِي بِأَشْرَفِ مَالٍ قَدْ رَأَى الْعَصَابَ وَوُجِدَ شَرَايِطُ الرُّجُوبِ الرِّكْوَةَ

نانه يأخذ منه ربع العشر وكان ذلك زكوة • ولا يأخذ من
الماضين والعبد المأذون والمستبضع • وأومر عليه بمائة دينهم
وأخبره ان له مائة أخرى في منزله قلنا حال عليه الحول لم يأخذ
منه شيء • ولو من علي العاشر فقال له حسبه ينشد اشهر يعني لم يترحم
الحول او قال علي بن ابي طالب ادبت زكوته الى ما شاء خروفي
تلك السنة كان عاشر آخر صدق اخو جعفر علي ذلك • كوقال
ادبت زكوته في ايام من صدق الا في السنوات • ويدان صدق فيه
المسلم يصدق فيه الدينمي • أو من دمي بعلي عاشر فانه يأخذ منه
نصف العشر • ولو من آخرتي يأخذ منه عشرين كاملا ويصرف ذلك
مصرف الخراج • زحل مر علي عاشر الخوارج في البرص قد غلبوا
عليها فعشره • فانه يشي عليه لان التقصير جاء من قبله • زحل
مر علي عاشر بما لا يبقى حولا • كاملا • كاملا • كته والرباط

لا يؤخذ منه شيء •

باب العشر

عرب العشر في المطبخ والقتل والغنائم والخروج والسفر والفتوح
والكسب والاشيئ كذا في الزياحين كالاس والورد والحباء
والوسمة وفيما هو من جملة الاذوية كالخرقوب وغوة • مسلم

له دار حكمة جعلها بستاناً في العشر الا اذا سقاه الى الاعلى بماء
 الجراح . المأخوذي لوجه لداره مستاناً في العشر الجراح سواء سقاه بماء
 عراحي أو مشري . الماء العشري ماء الابرار والعديون والبعار
 التي ليست تحت حماية أحد . الماء الجراحي ماء الايهار الصغار
 التي يحرقها الاعاجم . وسعور وجنحون وادجلة وفرات
 حراحي عند أبي يوسف رخ مشري عند محمد رخ . ما سقي
 سبحانه العشرة وما سقي بهربا وهذا المية في نصف العشرة .
 ولو سقي في بعض البسة سحاري بهربا هذه الية فاما العشرة والاعلى .
 ما يوجد في الجبال من الثمار وفيه العشرة لو كانت له شجرة مشري
 في داره لا يجب العشرة وان كانت تلك الية مشري . العشرة
 هي المأخوذي المزارعة على رب الارض في المأخوذي من
 مسلم على المستعير . وقت في حوت العشرة عند ظهور الشمس حتى
 اوباع بعد ظهور الشمس فاصدق ان شاء أحد العشرة من البائع
 وان شاء اخذ من المشتري . لو عجل العشرة بعد الزراعة قبل النبات
 الاظهر له لا يجوز . واوحل العشرة قبل ان يظهر ثمر الشغل
 فذلك . مصرف العشرة الركن واحد . من عليه العشرة او ادنى
 الى الفدية يفسد لا يجوز قضاء وحاز بينه وبين الله تعالى . ارض

العرب كلها عشرية واحدة فأمّن الجذب إلى مكة ومن علم أن الدين
إلى أقصى حجر مهنه * كل أرض أسلم أهلها طوعاً فهي أرض
مشرك وكل أرض فتحت فتوحاً وتحرراً وتسميتاً بين الغانمين فكذلك
وان تركت على أيدي أربابها فهي خراجية إلا مكة * مدينة
بلغ صلحية ولهذا تركت فيها البيع والكنايس * مدينة يشارا
فتحت عنوة إلا أن في بعض أراضيها العشر * سمى سمرة قند صلحية
أسلم أهلها بغير عنوة * سمى قند فتحت عنوة غير أنها عشرية
أيضاً لأنه جعل خراجهم لحفظ النفس فإذا أدى الخراج يوجب أن
يؤدى بمئة العشر ثم ينظر إلى فضل العشر على الخراج فيؤدى

باب الخراج

الخراج واجب في أرض الموقوف * خراج المقاطعة يجب في كل
جريب يصلح للزراعة تقيز ما يزرع فيها ودرهم وزن سبعة
مشاقيل * أراد بالققينز الصاع وبقوله وزن سبعة أن يكون كل مشرق
منها بوزن سبع مثاقيل * والجريب أرض ظلوا سبعون ذراعاً
وذراع ملك كسرى يزيد على ذراع العامة بقبضة ومرتضاه
كذلك وفي جريب الرطبة خمسة دراهم * وفي جريب الكرم
مشق * وفي جريب الأرض التي فيها أشجار مثمرة لا يمكن

في رايته الخراج بقدر ما يطيقه من ثمنه لا يملك ان يكون الواجب
 نصف الخراج لا يزيد احد على ذلك . اذا زرع فاصطلمته افة
 مساوية لا شيء عليه . ولو تمكن من زراعتها ولم يزرع فجزا عنها
 في ذمته . لو منع السلطان عن الزراعة لم يجب الخراج . ورجل لم
 ارض فيها كروم فقلع الكروم ووزرع فيها الجنوب او ليا ارض
 زعفران وترك الزعفران وزرع فيها الجنوب فعليه خراج الكروم
 والزعفران لكن هذا يعرف ولا يقتضى به حتى لا يطبع الظلمة
 في اموال المسلمين . ارض لا تطيق خراجها لوضوع بدقيض ويؤخذ
 قدر ما تطيق . وان كانت تطيق زيادة لا يزداد عند ابي يوسف ربح
 خلافا لمحمد ربح . خراج المقيامة هو ان الامام ما فتح البلدة من
 على اهلها ووضع على اراضيهم ان يؤخذ منها نصف الخراج او
 ثلثه او رבעه . رجل له ارض بخراج فعجز عن دفعها بالايام
 يؤجرها من غيره ويأخذ الخراج فان لم يثبث يستأجر لها الجير
 على البيع فان امتنع لا يبيعه لها الا امام . رجل اشترى ارضا خراجية
 وبني فيها فعليه الخراج . السلطان اذا ترك الخراج على صاحب
 الارض وجعلها له قال ابو يوسف ربح يجوز وقال محمد ربح لا .
 وفي فتاوى ائمة من غدا ان الامام اذا لم يطالب الخراج نصديق

من عليه على الفقراء * وفي الجملة اذا كان الرجل مهن له حق
في الخراج كطاب العلم والقاضي والمفتي والمعلم بلا اجر والغازي
ونحو ذلك يجوز جعله له * السلطان الجائر اذا اخذ الخراج جاز *
خوارج غلبوا على ارض واخذوا الخراج فانه لا يشئ عليهم *
اذا ادركت الفلّة كان للسلطان حبسها حتى يستوفي الخراج * من
عليه الخراج اذا لم يؤد حتى مضت سنون لا يؤخذ ما مضى *
الغاصب اذا كان نقرّا وكانت المدعي بيّنة فادلة ما الخراج على
المالك * دمي اشترى ارضا عشرة فاعليه الخراج * ولو اشترى سبعة
مسلم فهي خراجية بعد * ارض السواد والجبل خراجية * حد
السواد من مذئب الى عقبة حلوان ومن الثعلبية الى مبادان *
وفي بعض النسخ ذكر مكان الثعلبية العليث * رجل اشترى ارضا
نا رغة فان بقي من السنة ثلثة اشهر فالخراج عليه وان
لم يبق فالخراج على البائع * الخراج يصرف الى عمارة القناطر
والرباطات والمساجد وسد الثغور وروم ما نشق من الانهار
العظام التي لا ملك لاحد فيها كالبحيرون والسميرون والذجلة
والنيل * والى معلى الخبز والى اهل الحسبة * ويصرف الى ارزاق
القضاة والولاة والمتسبب والمفتين والمتعلمين * ويصرف الى ارزاق

المقابلة ورصد الطريق والتي قيمته ذلك مما يرجع الى صيانة الدين
 وبالصالح دار الاسلام والمسلمين فان فضل شئ يصرف الى جميع
 المسلمين العمي والفقير فيه سواء

بـ باب المعدن والركاز

معدن ذهب او فضة او رصاص او صفر او حديد وحده في ارض
 الحراج او العشر ففيه الخمس واربعة احماسه لما لك الرتبة • رجل
 وحده في دار معدن ناديس فيه شئ عند ابي حنيفة روح وان وحده
 في ارضه يجب فيه الخمس في رواية منه وهو قوله ما وان وحده
 في ارض غير مماوك لا حده ففيه الخمس واربعة احماسه للمراحم
 رجل وحده كمراميه علامات اهل الاسلام كما تصحف والدرهم
 المكتوبة عليها كلمة الشهادة وهو مخرطة اللقطة • وان كانت
 فيه علامات اهل الشرك كالصنم والصلب ففيه الخمس واربعة
 احماسه للواحد وان كانت الارض مباحة • ولو وحده ذلك
 في دار الحرب ففيه الخمس واربعة احماسه للمحتتاله وهو الذي
 حظه الامام بسجلته هذه المدة من يوم الفتح فان لم يعرف المحتتاله
 يصرف الى اتصلي مالك يعرف له في الاسلام • وليس في عين القير
 والنفاء والمجسى • وكذا في الحصن والصور والمنازل والمررد

والبلواؤ والفير ووزج والعنبر • وفي الزبيق خمس • لا يبعث قط الخمس
 على اركاز والمعدن وان كان واحدا • مد يونا • حربي وجد في
 دار نامعد نا او كنز يؤخذ منه كله • مسام دخل دار الحرب
 بامان فوجد في دار بعضهم ركازا رد عليهم • وان وجد في
 حصرا فخر له • خمس المعدن والركاز يصرف على ايتامي
 والمساكين وابداء السبيل • من اصاب ركازا وسعه ان يتصدق
 بخمسه على المساكين وايتامي وعلی ابائه واولاده ايضا كن
 جائز له ان يرضه في نفسه عند حاجته

باب مواضع الصدقات

يصرف العشر والزكوة الى ما نص الله تعالى في كتابه وهو قوله تعالى
 انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم
 الى آخر الآية والفقير الذي لا يسأل لان عند ما يكفيه الحال •
 والمسكين الذي يسأل لانه لا يجد شيئا • والعاملين عليها السعاة
 يعملون ما يكفهم ويكفي اهلانهم • والمؤلفة قلوبهم قوم كانوا من
 المشركين اثم شوكة وكان النبي مرم يعطيهم شيئا ويتألفهم على
 الاسلام ليسلموا ويسلم قومهم وقد سقط سهمهم في صلار خلافة
 ابي بكر رضي راجع الصحابة رض • ومن المؤلفة قلوبهم

ابوسفيان بن حرب وصحوا بن امية وهشة بن حصص الفراري
 واقرع بن حابس الطائي وماس بن مرداس السلمي ورنم
 بن الحليل . وفي الرقاب ابراهيم المكناسي . والقارميين هم
 الملبونون . وفي سبل الله نفع الى الغاري والفقير . واس
 السبل هو الغرب الممتنع عن ماله . لا يسود مع الركبن والعشر
 الى الزوج ولا الى الروحة . ويحور الى الاح والاحت والعم
 والخال . لودع الى ملوك رحل فتد حار . لودع الى صبي
 لا يعمل الا حن لا يسور الا اذانه من بعض له . لودع الى ولد
 رحل عبي ان كان كبير احار والآفلا . لودع الى بقرة تحت موسر
 حار . اذ اذ مع ركبن له الى رحل على ط ان انه فقير او احصي
 باذاه وعبي ارباه اولد . حرج عن الدهلة . ولو طهر اده عند ولاه
 وفي المكناس رواتان . لودع الى هادي لا يسور . وذلك
 ان يكون من آل علي بن ابي طالب او آل عباس بن عبد المطلب
 او آل جعفر او آل عقيل او آل الحارث بن عبد المطلب . وكذا
 لودع الى معتقه . رحل له على فقير ياتسادرهم حلت له
 الركبن او ماساوي قسمة مائتي درهم فاصلا عن مسكنه وحاديه
 وسلاحه وثياب يديه وما يثبت به في منزله وكتب العلم ان كان .

من اهله وان كان معدا للتجارة تجب الزكاة وان لم يكن معدا
لا تجب لكن تحرم عليه الصدقة المفروضة • ولو كانت له كتب
يحتاج للتصحيح والدراسة لا تحرم الصدقة • رجل له طعام اكثر
من كفاية الشهر ما يساوي مائتي درهم لا تحل له الزكاة في قول
وبه اخذ حسام الدين رح • لو اخذ السلطان الاموال مصادرة
وفوى المؤدى الزكاة قال حسام الدين لا يجوز وقال شمس الائمة
السرخسي رح يجوز • رجل دفع مائتي درهم من زكاة ماله
الى فقير جائل والمستحب ان يدفع قدر ما يغنيه عن السؤال في
ذلك اليوم • لا يجوز صرف الزكاة الى اهل الذمة ولا الى اهل
الكلاب والطيور ولا الى بناء الخير • ويشترط التملك ولا يجوز
المنفعة والتعشيتة • ولو دفع الزكاة الى من يعوله بيده يجوز

باب صدقة الفطر

صدقة الفطر واجبة رايست بفرضة حتى لا يكفر جاهد ما لانها
ثبتت بنجر الواحد • وقت وجوب صدقة الفطر وقت طلوع الفجر
التالي من يوم الفطر • يستحب ان يؤدى قبل ان يصلي الامام صلوة
العيد • التعجيل جائز بسنة او سنتين لو اخر لا تسقطا له الشيخ
الامام السرخسي رح • اذا ملك حر مسلم او حر مسلمة مائتي

درهم او ما بساوي ذلك نابضاً من مسكنه واثائه وثيابه وخادمه
 على غوماً يعتبر حرمة الزكوة عليه تحجب عليه صدقة الفطر لاجل
 نفسه واولاده الصغار اذا كانوا فقراء بخلاف الام . وتحجب على
 امرأ بسبب عيبها مسلماً كان او كافراً اذا لم يكن معها للتجارة .
 ولا تحجب عن مكانه ولا عن ذلك الكبير الا اذا بلغ معتوماً . لا تحجب
 على الجدة بسبب الحنفد ولا تحجب على الزوج بسبب الزوجة .
 او ادعى عن ولده الكبير الذي في ماله او عن زوجته بغير امر جاز
 استنبأناه . لو كان عبد واحد بين اثنين لا تحجب عليهما صدقة
 الفطر عندنا خلافاً للشافعي رحمه . ولو كان عبد بين اثنين لا تحجب
 صدقة الفطر عليهما عندنا ابني حبيفة رحمه خلافاً لهما . العبد اذا
 متق بعضه وهو بسعي لا تحجب عليه صدقة الفطر عندنا بحبيفة رحمه .
 جارية بين اثنين جاءت بولد نادى عيماً فيكون الولد بينهما
 وتحجب عليهما عند محمد رحمه صدقة فطر واحد وبه اخذ ابو الليث
 رحمه . وعندنا ابني يوسف رحمه وهو رواية عن ابني حبيفة رحمه تحجب
 على كل واحد منهما ما صدقة فطر على حدة . الصغير اذا كان ضيقاً
 فصدقة فطره يكون في ماله وكذا المجنون وكذا ابله صدقة مبيد هما
 يكونان في ماله ما يتوليان اداء ذلك وليهما . لو مات الجد او الابن

الذي وجبت لاجله صدقة الفطر فانه لا تسقط صدقة الفطر لو مات
 من عليه صدقة الفطر فادنى عنه وارثه نجاز * امرىض والمساكين
 والحامل والمرضع او افطر واني رمضان لا تسقط عنهم صدقة الفطر *
 لو اشترى عبدا اشراء فاسدا وقبضه ثم رده فصدقة الفطر على
 المشتري * وفي البيع بشرط الخيار صدقة الفطر على من يستقر له
 الملك * صدقة الفطر نصف صاع من بر او زبيب او صاع من تمر او
 شعير او ادى ربع صاع من هر جيد يساوي نصف صاع من حنطة
 وسنن او اربعة امداء من شعير او تمر لا تجوز * ارفع صدقة الفطر
 الى الذمي يجوز والى بني هاشم لا * اداء المنصوص عليه افضل
 قاله حسام الدين رح وقيل اداء القيمة افضل * يجوز ان يعطي
 ما يجب عن واحد جماعة من المساكين او ان يعطي ما يجب عن
 جماعة مسكين * ولا يجوز الا باعقة وانما الشرط هو التملك * ويعطي
 صدقة فطر حيث هو * ويكره ان يبحث الى موضع آخر الا الى
 ذوي قرابة من ذوي الحاجة * والا فضل ان يؤدى عن عبدين
 واولاد حديثهم عند ابي يوسف رح وعليه الفتوى وعند
 محمد يؤدى حيث هو * قال اراني صدقة الفطر ثلثة اشياء قبول
 الصوم والفلاح والنجاة من سكرات الموت وهذا باب القبر

❦ كتاب الصوم وأبوابه عشر

في إتيان الصوم • فيما يفسد الصوم • فيما يكون عذراني الإفطار •
فيما يكره للصائم • في الصيامات المنهية • في وجوب القضاء •
في وجوب الكفارة • في الشهادة على روبة الهلال • فيما يوجب
الرجل على نفسه • في الاعتكاف ❦

❦ باب في الصوم ❦

لو تولى قبل أن تغيب الشمس أن يكون صائها غدا من رمضان لم يجز
ما لم يتوكل انتصاف النهار عندنا • وكذا أكل صوم واجب
بعينه • صوم النفل تجوز أتيته قبل انتصاف النهار بالاتفاق •
الصحيح المقيم إذا تولى في رمضان أن يجزى أخريته من رمضان
وكذا المريض المتقدم في أصح القوانين • المسافر لو تولى في رمضان
من واجب أخريته ما تولى خلافا لها • أو قال تولى أن يصوم
غدا من رمضان أن شاء الله تعالى أجراه استصحابا وبه أخذ
شمس الأئمة الحلواني رح • إذا تولى الصوم في الليل ثم اغتمى عليه
أوجب نفسه معتبرا لو قال إن كان غدا من رمضان فافاض
من رمضان وإن كان غدا من شعبان فافاض ما ثم تبين أنه من
رمضان لم تجزه تلك النية • ولو قال إن كان غدا من رمضان فافاض

صائم عن رمضان وإن كان غداً من شعبان فعن واجب آخر ثم بين
أنه من شعبان أم يقع من الواجب • لو نوى التطوع وقضاء رمضان
قال أبو يوسف رحمه الله تعالى وقال محمد رحمه الله تعالى •

باب ما يفسد الصوم

الأكل والشرب والجماع ناسياً لا يفسد الصوم • لو سبى الماء حلقه
حالة المضضة ولا يستشق يفسد صومه كذا إذا جومعه وهي
نائمة • إذا أكل من ملائمه فعاد بعضه إلى جوفه أو أعاده لم يفسد
صومه • وإن تلبس من ملائمه فعاد بعضه إلى جوفه أم يفسد وإن
أعاده ففسد • ولو تقيأ ملائمه ففسد سواء أعاده أو لم يعد • وإن كان
أقل من ملائمه عند محمد رحمه الله تعالى وأبو يوسف رحمه الله تعالى إذا
ابتلع شيئاً بين أسنانه لا يفسد صومه إلا إذا كان قدر الحصة
فصاعداً • أو أخذ مسمومة ومشتها أو أكلها لا يفسد لأنه يتلاشى
فلا يصل إلى جوفه منه شيء • إذا لمس امرأة بشهوة فامتنى بفسد صومه
كذا إذا استمنى بالكف • لو أصبح جنباً لا يفسد كذا إذا نوى الفطر
وعزم عليه • الصائم إذا صاب به السهم فطار منه لا يفسد صومه •
وإذا ضرب به أنك سرك وبقي في جوفه وطار منه يفسد • لو دخل
الغبار أو الذباب أو طعم الأدوية في جوفه لا يفسد • وإذا طار في

حلقه ثام ارمطردون السك ذكر في الفتاوى انه لا يفسد • وقال
 الشيخ الامام شمس الائمة السرخسي رح يفسد • الجماعة والامة
 اذا اداوا ما يبداء بهاس لم يفسد وان اداوا ما يبداء بهاس
 يفسد • وقال اكثر المشايخ العبرة للوصول الى الحوقف لا للربط
 في الياس • اذ اصاب الماء في اذنه الاصح انه لا يفسد • ولو صب
 الدين في يمينه • المرأة اذا جعلت القطعة في قملها ان انتهت الى
 المرح الداحل وهو رجمها انتقض صومها

باب ما يكون مفاد في الانظار

من سافر بعد ما اصبح في ارضه بكرة له الانظار • رجل جاب
 ان لم يظفر بزداد عيناه وختما وحماء شدة براح له الانظار وهذا
 ما يعرف باحتساده او قال **باب ما** • امة ابطرت في
 رملان متعمدة لصعب اصابها من عمل السيد من طمع او غيره
 كان واسعار فضته • للمملوك ان يمتنع عما يكره عن اداء العرائض •
 اذ ادخل على بعض احواله وسأله ان يظفر لا بأس بذلك في
 التطوع بخلاف تصاء رمضان • رجل مال لله علي ان اصوم ابدا
 فصعب عن الصوم لا سعاله ما يعيشه كان له ان يمار في طعام اكل يوم
 نصف صاع من الحنطة • رجل في شهر رمضان حال ان صام صائ

قَامِدًا وَإِنْ أَفْطَرَ صَاحِبًا قَائِمًا فَانْهَ يَصُومُ وَيَصِلِي قَاعِدًا • رَجُلٌ نَظَرَ
إِلَى صَائِمٍ بِأَكْلِ نَاسِيٍّ فَإِنْ كَانَ بِجَالٍ يَضَعُفُهُ الصَّوْمُ وَإِذَا أَكَلَ بِتَقَرُّو
يَهُ عَلَى سَائِرِ الْفَرَائِضِ يَسَعُهُ أَنْ لَا يُشْبِرَهُ • الْعَاضِي فِي سَقَرِهِ يَبَاحُ لَهُ
الْفُطْرُ وَتَحْرُمُ الصَّلَاةُ وَالْمَسْحُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ • وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رِيحُ الْبَدَنِ
كَرَهُ الصَّوْمَ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ ۞

باب ما يكره للصائم ۞

يُكْرَهُ مَضْغُ الْعَلَكِ لِلصَّائِمِ • لَا بَأْسَ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَمَضْغَ لَصَبِيحِهَا
أَوَّلَ الْمَرْبِضِ طَعَامًا إِذَا لَمْ تَجِدْ مِنْهُ بَدًّا • يَكْرَهُ أَنْ تَذُوقَ الْمَرْقَةَ
بِلِسَانِهَا • يَكْرَهُ أَنْ يَذُوقَ الرَّجُلُ الدَّمْعَ أَوَّ الْعَسَلِ حَتَّى الشَّرَاءِ
لِلْإِخْتِبَارِ • لَا بَأْسَ بِالسَّوَاكِ الرُّطْبِ وَالْيَابِسِ لِلصَّائِمِ بِالْخِيْدَةِ
وَالشَّيْءِ • لَا بَأْسَ بِأَنْ يَسْتَنْتَقِعَ فِي الْهَلَاءِ وَيَصْبُغَهُ عَلَى وَجْهِهِ رَأْسَهُ •
يَكْرَهُ أَنْ يَمْضِضَ لَغَيْرِ الْوُضُوءِ • يَسْتَحِبُّ تَعْقِيلُ الْإِفْطَارِ لَا فِي يَوْمِ
الْفَيْمِ وَيَسْتَحِبُّ تَأْخِيرُ السُّجُودِ • لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ نَظْوَعًا وَلَا مَا وَجِبَ
بِفَعْلِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا وَلَا الْمَمْلُوكُ إِلَّا بِإِذْنِ السَّيِّدِ • لَا يَصُومُ
الْأَجِيرُ تَطَوُّعًا إِلَّا بِإِذْنِ أَمْسِتَاجِرٍ أَنْ كَانَ الصَّوْمُ يَضُرُّ بِالْخِدْمَةِ •
الْحَائِضُ إِذَا طَهَرَتْ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ أَوْ الصَّبِيُّ بِيْلَغٍ أَوْ الْكَافِرُ بِسَلَامٍ
أَوْ الْمُسَافِرُ يَقِيمٌ فَإِنَّهُ يَتَشَبَّهُ بِالصَّائِمِينَ • وَأَوْ كَانَتْ طَاهِرَةً فِي أَوَّلِ

المهارثم حادث لم يثبت التشبه ونسعى ان يكون اكلها محمياً

باب الصيامات المبهمة

يكره الصوم يوم الشك بجهة برص او راحب آخره واوصام بجهة
الطوع لا يكره بل اصل ان يصوم عندنا كذا ذكره سمس الائمة
السر حسي رح حتى لو تميس انه من رمضان حار منه • وقال الامام
الاسمعي رح يصح الناس يوم الشك غير آكلين ولا عارمين
على الاكل الا اذا كان صائماً مثل ذلك موصل يوم الشك به
فلا بأس • وقال في الا سلام والائمة الشريفة وحسبهم الناس
ان واقع ذلك صوماً كان يصومه قبل ذلك فالصوم اصل وان
لم يوافق يفتى بالصوم من الطوع في حق الخواص • وفي حق العوام
يفتى بالتلوم والاسطار الى وتمت الروال • صوم الرصال لا بأس
به اذا نظر في الامام المبهمة • صوم يوم السرور لا يكره فمراجه
اذا كان بصوم قبله تطوعاً فالصوم اصل والا فالعطر اصل •
يستحب ان يصوم قبل يوم عاشوراء يوماً او بعداً بحال لاهل الكتاب •

باب وجوب القضاء

اذا بلغ الصبي ارام لم الكافر بل الروال في شهر رمضان ويرى الصوم
ثم امر لمس عليهما القضاء • اذا اعمى حله في رمضان كله ما •

القضاء بخلاف ما اذا جن في رمضان كله . اذا بلغ الصبي مشيقاً ثم
 جن ثم افاق في بعض الشهر يلزمه القضاء بخلاف ما اذا بلغ مجنوناً
 ثم افاق في بعض الشهر . اذا استر واكبر رأيه ان الفجر طالع
 يستحب ان يقضي ولا تجب الكفارة . اذا شرعت في صوم التطوع
 ثم حاضت قضت . المريض او المسافر اذا استدأى مرضه او سفره
 حتى مات لا قضاء عليه . وان صح المريض اياً ما ثم مرض لزمه
 القضاء بقدر ما صح وان مات قبل ان يصوم عليه ان يوصي بان
 يطعم عنه لكل يوم بسككنا ويعتبر من الشايط وان لم يوص وتبرعت
 الورثة جاز . او غدا او مشوا فقير من كل يوم جاز . من افطر بعد
 ثم قدر على القضاء فعليه القضاء على التراخي . ومن عهد رح
 الله يأثم بالتأخير . اذا ارتد بطل صومه ولا يلزمه القضاء اذا
 ارلم . في قضاء رمضان اذا نوى القضاء لا غير جاز وان لم يعين
 اليوم الاول والثاني .

باب ما يجب الكفارة

اذا جامع في الدبر عليه الكفارة . واوجاف مكرها او جامع
 بهيمة لا كفارة عليه بل القضاء . اذا اكل الملح وحده لا كفارة
 عليه كذا اذا اكل بزاق نفسه او غيره . يعلم ما اخرجه من فيه . كذا

اذا منع لمة ثم احرجهائكم اكلها • لو ابتلع منه من غير مصغ
 الميتة وان نحب الكفارة • لو اكل الحنق في الابتداء او اكل
 او رطبة او زيدا او اكل اهل بيته او دواء او شحما او لحما غير
 مطبوخ او ميتة قبل ان يد ود ويمش عليه الكفارة • اذا اكل او
 جامع ناسيائكم اكل متعمدا لا كفارة عليه صدق الله عليه روح ران
 علم ذلك لا يعطره • اذا نوى الصوم قبل الروال ثم اطر متعمدا لا كفارة
 عليه عند ابي حنيفة روح • اذا جامع متعمدا ثم مرض مرضا سميح
 له الفطار وحاضا مارا • او مرضت بعد ما حرمعت طائفة لم نجيب
 الكفارة • رجل نوى السفر في رمضان وهو صائم فقبل ان يخرج
 من العمر ان اكل عليه الكفارة • اذا اطر في صوم الفصاء لا كفارة
 عليه • اذا اطر في رمضان مرارا نكسبه كفارة واحدة كلها الزواجر
 في رمضان وهو الاصح وان اطر ثم كفر ثم اطر فعليه كفارة اخرى •
 كفارة الافطار اعتاق رقبة بنية المكفير فان لم يقدر الصوم شهر من
 متتابعين فان لم يستطع فاعطى مائة مسكينة • مسكينة اطلق مسكين مسلم
 او دمي نصف صاع من حنطة او صاع من تمر او شعير • ويسور فيه
 طعام الا مائة والتعدية والعشية • ويسور فيه عشاء ان وعشاء ان
 من يومه • ويسور عشاء من يومه

باب الشهادة على رقية الهلال

إذا كانت السماء مغطاة من سحب أو غبار أو دخان تقبل على
هلال رمضان شهادة عبد واحد مسلم رجلاً كان أو امرأة أو عبد
أو أمة أو محد ودافي قد فتابوا ولا يشترط لفظة الشهادة • ولو شهد
مدل على شهادة مدل جاز • وأركان السماء صافية مصححة
أن كان الشاهد جاء من خارج المصر أو من مكان مرتفع تقبل شهادة
مدل أيضاً وإن لم يكن كذلك لا تقبل إلا شهادة قوم يقع العلم بغيرهم
والفطر والصوم فيه سواء قد رذك أبو يوسف ربح خمسة رجال •
وقال خلف بن أيوب خمس مائة يبلغ قليل والأولى أن يفوض إلى
رأي العاصي • وفي هلال الفطر والاضتي أن كانت السماء مغطاة
لا تقبل إلا شهادة رجلين أو رجل وامرأتين تشترط فيهم الحرية
والعدالة وأن لا يكونوا محد ودين في قد ف • وأن لم تكن السماء
مغطاة تشترط شهادة تجمع كثير على ما ذكرنا • إذا رأوا هلال الفطر
في النهار أنه صوم ذلك اليوم ولو افطروا تلزمهم الكفارة • إذا
شروا في صوم رمضان بشهادة واحد لم يظروا إذا صاموا ثلثين
يوماً ولم يروا هلال ثوال حتى يصوموا يوماً آخر • وأوشروا في الصوم
بشهادة رجلين لهم أن فطروا • أهل بلد صاموا للروية بثلاثين

يوموا وهل ليلة أخرى تسعة وعشرين يوماً للربذة فعلية هؤلاء قضاء
يوم إلا إذا كان من البلدان تبين بحيث تختلف المطالع
رجل رأى هلال رمضان رستاق ليس هناك فاضي ولا وال ولم يأت
المصر ليشهد عليه ان يصوموا يقول هذا الرجل إذا كان ليلة
وكننا إذا شهد على علي هلال شوال لا بأس بان يفطروا كما ذكر
في المؤثر له إذا رأى الهلال يكره ان يشهدوا اليه لأنه من عمل
الجاهلية . الإمام إذا رأى هلال شوال وحده ليس له ان يأمر الناس
بالجروح الى المصطفى . إذا رأى هلال رمضان وحده وشهد ورد
القاضي شهادة عليه ان يصوم ولو لم يطهر تأزمه الكفارة . كره محمد
ان يقول رجل جاء رمضان وقد صام رمضان وبه اخذ ابو الليث
وقال الشيخ الايام السرخسي الذي عليه عامة مشائخنا انه لا يكره
عن باب ما يوجب الرجل على نفسه من الصوم .

إذا قال الله علي ان اصوم ثوم الخيمعة او الخميس معجده حاز ملاك
فوله اذا جاء يوم كذا فعلي ان اصوم . رجل اراد ان يقول لله علي
صوم يوم فخرى علي لسانه صوم شهر لزم صوم شهر . لو قال لله علي
صوم شهر لزم صوم شهر كامل ان شاء تابع وان شاء فرق . ولو قال
صوم شهر لزم صوم شهر . إذا قال الله علي ان اصوم اليوم الذي

يُقدَّم فيه فلان فقبل فلان قبل الزوال في يوم أهل فيه أو حاصت
لا شيء عليه عند محمد بن رجوه وأختار • ومن أبي يوسف رحمه الله
يجب القضاء ولو تقدم بعد الزوال لا شيء عليه • قوله يذبح ثم يركب فلان
يؤذي ويؤذي • ابن يذبح يذبح القاصي الإمام محمد بن عبد العزيز
أمر عبد الله بن أبي ربح • إذا بذل أن يصوم شهرًا بمكة فصام في مكان آخر
جاءه من قبل الزوال • إذا بذل أن يصوم بمكة ما عاش ثم كبر وضعت
يطعم مكان كل يوم فيسكنها أسلمًا كان أو غيره فإن لم يقدّر لعشرته
أربعة من الله • إذا بذل صيام الجمعة مئة عمرًا أو سنة وشوذاً الف
وكنوزكم بالله يشق عليه في أيام الربيع والضيف فسيهلك أن يصوم
بحسب ما بذلك في زمان الجربف أو الشتاء من قبل • إذا بذل أن يصوم
يوم العيد بين أو أيام التشريق صح ويكفر ويقتضي • أو شرع في طوم
يوم العيد لا يلزمه المضي • إذا شرع في صوم فمضى فأن الله عليه
ثم تبين أنه ليس عليه لا يلزمه الماضي ولا القطار مطلقاً إلا لئلا
وقيل ذكر في الجامع الصغير أنه لو مضى فيه قبل الزوال ثم أفطر لم
القضاء • إذا قال والله لأصوم هذا أو لم يصم لا قضاء عليه وكفى
هزاره • وإذا قال لله علي صوم الأيام ولا نية له فعليه أصيام عشرين
الأيام وهذا سبعة أيام • وأما من قال صوم الأيام البيض الزمته ثلثة أيام •

اعمدوا التشريق تضارفاً في أيام آخره وان اعتكف فيه يوماً وقد
 ايساءه اذا انزلت كفاً في السنة لم يصح اذا اوجب اعتكافاً في شهر
 رمضان فلم يعتكف حتى دخل رمضان قال فانه تكف اعتكاف
 شهرام بجزءه ولو نذر اعتكاف شهر فمات اطعم عنه وارثه لكل يوم نصف
 صاع من بر او صاع من تمر او شعير ان او صاعاً وان لم يوص وادرك
 الورثة ذللكم جازمه ولو نذر اعتكاف شهر فمات من مرض فلم يبرأ
 حتى مات لا شيء عليه وان صح يوم اثم مات اطعم عنه من جهه حج
 الشهر اذا نذر اعتكافاً لثنتين دخلت فيهما الا يترك واليوم الي
 فيه دخل المسجد قبل غروب الشمس ويخرج بعينه الغروب من الغنم
 الثاني بكرة الصوت في الاعتكاف ويهتف باليكبر ولا بأس
 بالاكل والشرب والتحدث بما لا اثم فيه والدوم في الاعتكاف لا بأس
 للعتكف ان يتزوج او يبيع او يشتري له شيء لكن لا ينظر السرعة في
 المسجد ولو نذر اعتكافاً فصاح نذراً لله والى منعه الا اذا كان
 مكاناً به بكرة او حذيفة روح مجاور المسجد الجزام والارواح حياه
 لا يكبره وعلمه عمل الناس اليوم
 في كتاب الحج واولها اربع عشرة
 في وجوب الحج في الاحرام في ترتيب افعال الحج فيمن يسجد من

غير ذلك فيمن سجد أو سجد في غير الصلاة أو على التراب أو الماء
 الاطهار أو على الطيبات أو على الخشب أو على الحديد أو على
 الحصى أو على الطوائف أو على الوقوف في الميقاتين أو على
 ما سجد عليه من غير ما ذكرناه من وجوب الحج أو من غير ما ذكرناه من
 حال لا يجب الحج في العمر الا مرة واحدة. ولكن يستحب السجدة لله
 لا يتجزأ. أو يحرم من ثم ارتكابه أو من ثم ارتكابه إذا استطاع
 ولا يحرم على الأعزى وإن وجد فائدا عند السجدة من الحج لكن يستحب
 في سأل الله الاستطاعة شرطا وهو أن يكون عند السجدة فصل على المتكبر
 والحجامة والثلث الميثاق وثيابه ونظاؤه أدبونه بغير ما يكثر على الله تعالى
 عمل أو مركب أو راحلة وتدن النعقة داهيا أو عاليا. وأما الطريق
 فالأشهر في الرحوب صدق بعضهم وأما في شرب الاداء المحرم
 في حق المرأة شرط الوجوب إذا كان يبيها أو يبي شكة وسير سفره
 وصفة المحرم أن يكون عابلا وما لا يلائم من حاجته على التائب
 وهو محال يؤمن عليها. والفاسق لا يصلح حرقا كذا المراهق إذا
 لم يكن لها محرم لا يجب عليها أن تخرج أو يغير لها محرم. أما ملك
 لو حج ثم اعتق أو الصبي إذا حج ثم بلغ أرمة ثانيا إذا استطاع سلافا
 الفقير السالع. الحج يجب وحيوا به قاه والمختار إلا أنه إذا أدى

في آخر عمره يرتفع الائم * أمارقض اذا قال ان برأت من مرضي
 هذا فليد علي ان الحج فبرأ وبعج جازفن حجة الاسلام * اذا قال الله
 علي ما ذكر حجة بلزمه حكمها لانها لا يقبل رخصته لانها تظهر اثره
 في حق الوجوب الا لصاحبه المأوية * لو قال الله علي حجة الاسلام
 في حجة الوداع * باب في الاطلاق * باب في الاطلاق * باب في الاطلاق
باب في الاطلاق * باب في الاطلاق * باب في الاطلاق
 الضرورة هو الذي لم يخرج * اذا اطلق نية الحج بقول من الفرضها
 الا حرم ثم شرط عندنا وعند الباغي ربح ركن احشوا واحرم في
 غير اشهر الحج جاز خلافا له * واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشرون
 ذي الحجة * تفسير الاحرام ان ينوي يقبله العمل او الحجة
 علي حسب ما اراد * والذكر باللسان اخو طرايس بلازم * المحرمون
 انواع اربعة * مفرد بالتمتع * ومفرد بالحج * وقارن * ومتتمتع *
 فالمفرد بالعمرة ان ينوي يقبله احرام العمرة وينكر بلسانه وهو الاحتياط
 وليس بلازم ثم يلبي الي ان يستلم الحجر الأسود وهو ان يقول بليك
 اللهم بليك ابيك لا شريك لك ابيك ان الحمد والدعوة لك والملائكة
 لك لا شريك لك * والركن في العمرة الطواف بالبيت سبعا * والواجب
 في السعي بين الصفا والمروة * فاذا طاف وسعى فقد تمت عمرته فيالحق

وَتَحَالُفٌ وَعِلْمُهُ الْيَسِيرُ وَنَسَبُ الْعِمْرَةِ الْإِلَهِ يَكْرَهُ فِي يَوْمٍ مَرْتَبًا يَأْمُرُ
 الْيَسِيرَ وَالْيَسِيرُ وَيَسِيرُ وَالْمَأْمُورُ بِالْحَجِّ أَنْ يَنْبُذَ بِقُلُوبِهِ الْحَرَامَ الْحَجَّ وَيُنْذِرُ
 بِهَا سَائِرَ ذَلِكَ لِأَحْتِاطِهِمْ بِهَا وَكَرَاهَتِهِ فِي مِلَابِ الْحَجِّ شَيْئًا مِنَ الْوَبَرِ
 بِهِمْ فَمَشَاوَرُهُمْ عَزَّ وَجَلَّ الرَّوَّاءُ إِلَى قَوْلِهِ الَّذِي يَنْتَهَى لَمْ يَصِحَّ يَوْمَ الْمَحْرَمِ
 وَطَوَّافُ الرِّبَا فِي أَوَّلِ يَوْمِ الْحَجِّ بَعْدَ الرَّوَّاءِ وَاحْتِمَاتِ الْحَجِّ حَمَسَ
 الرُّقُوتِ بِمَرْدَلَةٍ وَرَبِّي الْحَمَارُ وَالنَّاعِي نَبِيَّ الصَّفَا وَالْمُرَّةِ وَطَوَّافُ
 الصُّبْرِ عَلَى الرَّاحِ جَدُّنَ الْمَكِّيِّ وَالْحَقَّ أَوَّلَ التَّكْوِينِ وَالْعَارِيْنَ مِنْ
 يَنْبُذُ بِقُلُوبِهِ الْحَرَامَ الْحَجَّ وَالْعَوْرَةَ وَمَعَا وَنَذَرَ بِسَائِرِهِ وَذَلِكَ لِأَسْوَأِ
 ثُمَّ يَأْمُرُ بِالْحَجِّ عَلَى ذَلِكَ الْوَجْهِ صَاحِبُ الْحَرَامِ حَتَّى يُوْجِدَ
 لَهُمْ حَرَامًا أَنْ لَوْ جُودَ لِيُجَاوِزَ عَلَى أَحْرَامٍ وَأَمْلَهُ مِنْ يَنْبُذُ
 أَحْرَامَ الْعَوْرَةِ بِقُلُوبِهِ وَنَذَرَ بِسَائِرِهِ وَهُوَ أَحْوْطُ ثُمَّ يَأْمُرُ بِأَذَانِهِ
 حَمْرِيَّةَ نَسَبِيٍّ أَحْرَامَ الْحَجِّ قُلُوبُ أَنْ يَلْمَ بِأَعْلَاهُ مَا أَصْحَابُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ
 رَحِمَهُ رَحْلٌ فَلَيْسَ بِدِينِهِ بِطَوَّافٍ أَوْ نَذَرَ أَوْ حَرَامٍ صَبْرًا وَتَوَجُّعًا مَعَهُ
 بِرَيْدِ الْحَجِّ أَقْبَلُ أَحْرَامَ وَأَنْ لَمْ يَلْمَ يَأْتِ بِذَلِكَ بِقَوْمٍ مَقَامُ السُّبُحَةِ
 وَأَوَّلَهُ نَسَبُهُمْ تَوَجُّعًا لَمْ يَكُنْ مَرْمَحَتِي بِسَائِرِهِ صَبْرًا عِلَالَةً
 الْمَسْلُوكِ وَطَوَّافُ الْعَلَمِيِّ الْإِلَهِيِّ بِذَلِكَ الْمَعْنَى أَنَّهُ مَحْرُومٌ لَمْ يَلْ
 بِسَائِرِهِ أَوْ قُلُوبُهُ تَوَجُّعًا مَعَهُ لَمْ يَكُنْ مَحْرُومًا وَتَوَجُّعًا

التفليد إلى أن يربطه إلى حلقه في شدة قطع العمل أو ضرورة مراده أو أن جعل
 يكتفي أو لا يكتفي بالربط إلى جملته بالربط إلى العمل المستلزم من قبل اليأس أو
 وتوجهه معهما لم يكن أصراً ما لم يربط به أو جعله في حلقه فاعلم في حلقه فاعلم
 من هذه الأصناف أجزاءه وكذا الوطء والإجماع البيت والفقرة بقرائن
 ومن دالة ويضعها الجنازة في يد الأورثاء بها أو معوا بغيره من الصغار المرونة
 في كبره الأجزاء قبل دخول الشهر الحرام فإذا دخلت غلبت على الجمل
 من الإجماع فهو أفضل إلا إذا اختلفت أفعاله لا يملكه الانتقاء من

المحظورات الإجمالية

باب ترتيب أفعال الحج

ترتيب أفعال الحج على حسب ما اعتاده العرب من أن يكون والحج من أيون
 والماء من البهريون بحكم الضرورة قال رضى الله عن الرجل الذي
 ذات مرق يتطهر بأفضل أو الوضوء أحسن ما لله في العباد أو العمل
 أفضل ثم يترجع عزمه المخطط ويأخذ ثوبين جديدين أو عشرين أو أكثر
 ورداه والجدي أن أفضل ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين
 من ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين
 فيستره في ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين
 فيستره في ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين ثم يذهب ثوبين

والإشارة اليه والجماع وما يحل من حوائجهم كالسجود والجلوس
والركوع وغير ذلك من الجماع بحسب السجدة وليس العجبة بل لا يفي حق
المرأة فان سجودها ادلكا ويحترق من استواء الرأب بالقلب والسر العمامة
ويغوذ لك . ولا يلبس الخفين الا ان يكونا مطلقا وهي لعمل من
الخفين . ولا ثوباء عموما بل عفو لورده في كل وقت . وما يطيب
به الا ان يكون له غسل بحدك لا تغسل منه راحة فليمة . لا يكتفى
بالطيب بل لا يتزين ولا يشم الفواحة التي لها رائحة طيبة ولا يزول
الشمع ولا ينطق الشعر ولا يقرص الثارب ولا يقلم الاظفار وغوذ لك
مسارحهم الى الارنقاء . ولا بأس بالغسل . ويكثر من السليمة
في الاستحمام ويحلى على الشرايا وفي طواد يا اوربا يا سر كنا يا ماله يلبي
ماد اوصلنا من مات بخرت العادة اليه يوم النكاح ثم يمشون الى ثوب امرئة
ويغسل الخاخ او توجهاوا الغسل الفصل لا يله لحمل الطمار تيمم ثم يغسل
الانام اي يمشون في حياضهم الى الوضوء من مدي الطيب ثم يمشون
الى الامام الخطية ويحطون بحدتهم من سانس بلعها فاحسنة حقيقة كما هي
الجمعة ويعلم الناس امورا لم يسلوا ويسلي في هي . الحرطية . فاذا
مرغ من الخطية يقدم لياؤدين فيضاي بهم الامام الطاهر ثم يقدم لياؤدين
لله صبر ولا يؤخذ في ضلبي به . الامام العتيق في وقت الطاهر من غمر

أن يشتغل بينهما بالتطوع لجريان التوارث به * ثم انهم يحملون
 أثقالهم ويركبون ويقفون ساعة مستقبلي القبلة ويسیرون ساعة
 ويلبسون هكنا اذ ابهم التي غروب الشمس * وفيما بين ذلك يحمدون
 الله تعالى ويثنيون ويهللون ويكبرون ويصلون على النبي صلعم
 ويسألون خواتمهم ثم يذهبون الى مزدلفة ويؤخرون المغرب الى
 حين دخول وقت الفشاء فيصلون المغرب مع العشاء الآخر بمزدلفة
 باتان واقامة عند نائم يشتغلون الجمار التي يرمل بها ثم يبيتون ثم
 اذا انطلق الصبح في يوم الشعر يصلون الفجر بفلس ثم يشرجون الى
 المشعر الحرام وهو موضع القدم ويقفون حتى يسفر ومزدلفة كلها موقف
 الا بطن مسر ثم يأتون الى منى قبل طلوع الشمس او حين طلوعها او
 بعد لها كيف يتيسروا يرمون منى الجمرات الاولى والوسطى ولا يرمون
 شيئا فاذا انتهوا العقبة يرمون جمر العقبة سبع حصيات بمثل حصي
 الخذف من الاسفل الى الاعلى ويقطعون التلبية عند اول حصاة
 يرمونها ويسمون عند كل حصاة يرمونها رهما للشيطان وحزبه فاذا
 رمى الحاج الجمار لا يقوم للمساء بل يرجع الى منزل بمعنى ثم يحلق او
 يقصره والحلق افضل الا في حق المرأة فانها لا تحلق بل تقصر والتقصير
 ان يؤخذ من رؤس الشعر قدر الملة فاذا فعل ذلك يحلق له كل

ذي الا النساء ولا تسب عليه الذم اذا لم يكن قارنا ولا متمتعاً ولا
 جانياً على احرامه واذا حج كان افضل ثم انه يدخل مكة وناسي
 المسجد الحرام ويأذي الحجر الاسود فيستلمه ودواً يصع كفيه عليه
 ويرفعهما ويقبلهما وان لم يمكنه ذلك من غير اذى احد يشير
 بكفيه نحو الحجر الاسود كانه يضع يديه على الحجر ثم يقبل كفيه
 ويستلم الركن الشمالي وهو ادب ولا يقبله في اصح الاثار بل ثم
 يأخذ بالطواف وهو طواف الزيارة والركن من جانب اليمين على
 باب الكعبة فيطوف سبعة اشواطاً ما وراء الخطيم من الحجر الاسود
 الى ان ينهي الله طوطاً واحداً وكلمة امر على الحجر يستلم ويرمل
 في الثلث الاول يعني به ركعتيه وفي الاربع بمشي على قممته اي
 سهرته ومن طاف المتتمة وهو طواف القدوم ورمل لا يرمل في طواف
 الركن والا ستلام في اول الطواف وآخره سنة وفيما بينهما ادب
 واذا طاف طواف الزيارة حل له النساء ثم يصلي ركعتين اللتين
 وجبتا عليه بسبعة طواف في اي موقع يتيمر عليه من المسجد
 الحرام او غيره وان صلى في مقام ابراهيم فهو افضل ثم يعود الى
 الحجر فيستلمه ثم يشرع الى الصفا فيصعد الصفا ويرفع يديه ويجعل
 يداوان اصابعه لسموات السماء ويستقبل القبلة ويسمى الله تعالى ويشي

حاملة ويهمل ويسبح ويدعو ويأجده ثم يهزل من الصفا ويمشي على
 سبيلته حتى يصل إلى بطن الوادي فيسعى بين الميادين الأخضرين
 ثم يمضي على سيرته إلى المروة • المروة لا تسعى معها • وعند السعي
 يقول رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأهدني التي هي اقرب
 فانك تعلم ولا أعلم فانك انت الاعز الاكرم فاذا وصل إلى المروة
 يفعل بهامثل ما فعل بها صفاه كذا سبعة اشواط • والسعي من الصفا
 إلى المروة شوط ومن المروة إلى الصفا شوط والمختار • فاذا فرغ
 من ذلك بفعل ما شاء والاولى ان يدخل مكة ويطوف ويصلي
 او ينظر في الكعبة فانه عبادة • والطواف للثاني افضل من
 الصاوق وعند الطواف الذي كان افضل من القراءة • من ازيد التجارة
 فالافضل ان يكون ذلك بعد الحج ثم يشرج إلى منى ويرمي في اليوم
 الثاني من ايام النحر بعد الزوال ثلث جمار يبدأ بالجمرة الاولى
 التي تلي مسجد الحيف وهو معروف بجمرة كل جمعة سبع حصيات
 ويقف مقبهاً باليداء وانعايد به ثم يرمي للجمرة العقيمة فلا يقف
 بعد ها • وينبغي ان لا يرمي بالحصى التي قد رماها غيره لان ذلك
 حصى من لم يقبل حجه • ولورمي بشهر الحصى مما كان من جنس
 الارض كقبضة تراب وشوها جاز • ثم اليوم الثالث كذا لك بعد

الزوال • ولزمى قبل الزوال منذ ابي حنيفة يجوز ثم حرى الزمان
 انهم لا يمكثون تمام اليوم الثالث من ايام التشريق حتى يزوالوا
 ايضا الجمار الثالث بل يرتحلون قبل الزوال من اليوم الثاني من ايام
 التشريق ثم منهم من تمكث ويرمي بعد الزوال وهو الصواب ومنهم
 من يرمى قبل الزوال وذلك لا يجوز الا في رواية عن ابي حنيفة
 ر • واذا انتهوا الى مكة فمكثهم من يمكث فيها ومنهم من يسير
 نحو موضع بها يبرزاهله فاذا مضت ايام التشريق فابهم يعتمرون
 ثم ذابوا بدمه انفسهم وآبائهم واخوانهم • وينبغي لله عتمة ان يعمر
 لكل هجرة با حرام على حدة • ولو احرى بعدد من العمرة في وقت
 فانه يكره ذلك ثم اذا اراد الانا قيون ان يرتحلوا يجب ان يطأوا الطواف
 الصادر سبعاً ثم يصلوا ركعتي الطواف في رادئ رادئ حديث يتيسر ومنه
 المقام افضل ثم يأتي كل واحد الى زمزم ويشرب منها ويصب على
 وجهه ورأسه ثم يأتي الملتزم وهو بين الحجر الايسر وبين الباب
 فيضع وجهه وصدرة عليه ويتشبهت باستار الكعبة سامية
 ويدعو ثم يستلم الحجر ويكبر ثم يرجع ويخرج منصرفاً وهو ينظر الى
 الكعبة ويتحزن بفراقه ويقول غير مودع يا بيت الله ثم انهم يخرجون
 من مكة وينزلون بقرب منها الى ان يجمع القاطلة ثم يرتحلون

باب من يسجد من غيرة

رجل وجب عليه الحج فحج من مأمورات في الطريق ليس عليه
 أن يوصي بالحج . الحجاج عن الميت إذا مات بعد الوقوف بعرفة أجرى
 من الميت . كل من كان بعد وزاحل فعليه أن يسجد رجلا عنه سواء حج
 أو لم يحر من نفسه أو لا حرا كان أو عبدا أو أمة أو صبي أو امرأة أو نكاح دام
 بعد إلى الموت أجزاء وإن صح لم يجز . رجلا إن أجاز رجلا أن يسجد
 من كل واحد منهما حجة فاهل من كل واحد منهما فهو من الحجاج
 ويضمن النفقة التي أنفق من ماله . المأمور بنا لافراد إذا قرن صار
 بخالفار كذا إذا حج ماشيا . ولو حج على حمار كره . من حج عن غيره
 يغير امرؤ وجعل ثوابه له يصل الثواب إلى ذلك الغير إن كان أهلا .
 للمأمور بالحج أن ينفق من مال الأمرأهنا وجائيا . وإذا أتوى المقام
 وموضع خمسة عشر يوما ينفق من مال نفسه وفي غير ذلك أو أنفق
 من مال نفسه لا يقع الحج من الأمر . رجل أو صلى أن يسجد عنه بمائة
 درهم فإنه يسجد عنه من حيث يبلغ المأمور بالحج . لا بأس بالهمل
 في الطريق وهو أن يخلط النفقة مع دراهم البرقة . ولا بأس بان يدخل
 الحمام ويعطي أجره الحارس وإن استأجر خادما للخدمة إن كان
 لا يخدم مثله نفسه . المأمور بالحج إذا قال حججت عن الميت وانكرت

الورثة أو الوصي ما لقول له ❦

❦ باب من حاوز الميقات ❦

مواقيت الافاق خمس • احدها ذات الهرق وهو ميقات اجل عراق
والخراسانيين وما وراء النهرين • الثاني ذو الحليفة وهو ميقات
اهل المدينة • الثالث الحففة وهو ميقات اهل الشام • الرابع بلعم
وهو ميقات اهل يمن • الخامس قون وهو ميقات اهل هند • وميقات
من كان منزله داخل المواثيق خارج الحرم في الحج وفي العمرة الحل
الذي بين المواثيق والحرم • وميقات المكّي للتحج الحرام وللعمرة الحل •
رحل حاوز الميقات على قصد حجة أو عمرة بشير الحرام ثم احرم
فانه يلزمه دم اي شاة او شرك في دابة وهو ان يصكّون سابع بيته
والكل يريدون القرية • ولا يذهب الا في الحرم بان رجع الى حل
الميقات واحرم وليس بطل عنه الدم • مكّي خرج من الحرم ويريد
الحج فاحرم ولم يبق الى الحرم حتى وقف بعرة بعمارة دم • رجل
دخل بستان يسمي عامر الحاجة بله ان يد حل مكة بغير احرام
كما لبستاني وميقاته للتحج البستان • الا نافي اذا اراد دخول مكة
لحاجة او زيارة البيت يلزمه اما حجة او عمرة • لا بد خالص الا

بحر باحد من بين الاحرامين ❦

باب جزاء الصيد

صيد البحر حلال للعهرم وصيد البر لا يجوز للمهرم قتل الكلاب
 العقور والذئب والجنداء والغراب الذي يأكل الخبيث والحية
 والعقرب والزبور والبغوض والبرغوث واليملة والحلمة والقراد
 والقنفذ والخفافيش وفي الضب واليربوع والسمور الجزاء الحما
 المسرون صيده محرّم لأن خلا لا على صيده فله على الدال الجزاء
 محرّم نقر صيده أو قتل صيده صيد آخر ومات الأول ضمنهما
 نجل أحرم وفي يده بقص فيه صيده فعليه أن يرسله لكن على وجه
 لا يضيع ولو أرسله اسنان من يده ضمن الجلال إذا ذبح صيده أفي
 الحرم لم يؤكل المحرم إذا ذبح صيده أفي الخل أو الحرم فإنه يصير
 ميتة وعلى المحرم الجزاء بحكم به ذوا مبدل في المكان الذي أصابه
 أو في أقرب المواضع إليه ثم القاتل إن شاء اختار التكفير بالهدى
 ويعتبر المائلة بين الصيد والهدى من حيث القيمة فإن اختار
 التكفير بالطعام يطعم بقيمة المقتول لكل مسكين نصف صاع من بر
 أو صاعا من شعير أو تمر وإن اختار التكفير بالصوم تقوم قيمة
 المقتول بالطعام فيصوم مكان كل نصف صاع من بر يوما محرّم
 اضطر إلى أكل صيده وميتته أكل الميتة لا الصيد وإن اضطر إلى

صيد وما لسان اكل الصيد • ولو اشترك محرمان في قتل صيد على
كل واحد منهما حرام كامل • ولو اشترك حلالان فعليهما حرام
واحد • رجل شوي بيض صيد او حلب صيد او شوي حراما فعليه
قيمتها • محرم قتل سبع فعليه حرام • ولا يجوز به دابة • ولو ابتلاه
السمع لاشي عليه • رجل قتل قملة دفع كسرة خبز والتمايك اليه
ليس بشرط • وفي الانهن والثالث نصة من الطعام • محرم القى ثوبه
في الشمس لقتل الشمس العمل ايمانته قتل كثير فعليه نصف صاع
من حنطة • وان لم يكن من قتله • ذلك لا ينبت في • دم الكفارة
وحرام الصيد لو سرق او فلك لاشي عليه • لا بأس للمحرّم ان يصفط
صهكة او ينبح شاه او الحلاوة قرا او نحو ما يحرم
* باب الحلق والعلم *

محرم حلق رأسه او ريع رأسه فعليه الدم • وكذلك اذا حلق
اياه او احدهما او حلق الصدر او الساق او العانة • وكذلك اذا
اخذ من لحية الربع • وان احده من ثماره يطرسم يكون ذلك
من ريع اللحية • فليحط عليه الطهارة بمسائه حتى لو كان بمثل ريع
اللحية كان عليه قيمة ريع الشاة • يتصدق بها • لو حلق الحلق لراس
محرم بامره او به راعه وعلى المحرم الدم • لو حلق المحرم نسل

من بري . مرة العتقة تطاع التلبية . لو رأى البيت قبل الرمي والحاق
والذبح قطع التلبية . إذا ذبح دم متعة أو قرآن قبل الذبح قطع التلبية .
أو أخذ المحرم شعراً من ماله أو طرفة فعليه صدقة . وقال في الجامع الصغير
أطعم ما شاء . محرم قلم ظفر أصبع واحدة فعليه نصف صاع من بره
وأنقلم ظفيرة في مجلس واحدة فعليه دم . وأنقلم ظفائر كف واحدة
فكذلك . وأنقلم من كل كف أو رجل أربعاً فعليه إلا طعام إلا أن يبلغ
دنانير منقش من الدم ما شاء . لا بأس بالحجامة والفضة للمحرم .

باب الطيب

المحرم إذا طيب مضمراً كاملاً كالرأس والفتحة والساق فعليه دم .
وإذا كرمى المنتقى أو طيب ربع رأسه فعليه دم وفيما دون ذلك
صدقة . وإذا أولى شقوق رجله أو جرحه لاشئ عليه . ولو أدهن
نشم أو سمن لاشئ عليه . وأوجب الطيب في طعام قد طبخ وتغير
لاشئ عليه في أكله . ولو أكل الطيب ابتداءً أن كان كثيراً فعليه
دم ولا فصلقة . والكثير ما يلزق بجميع اللحم . لو شام الطيب لاشئ عليه .
لو اكتحل بكتل فيه طيب من أو مرتين فعليه صدقة . وإن كان
كثيراً فعليه دم . أو خضب رأسه بالحناء أو بالوسمة أو غسل
رأسه بالطهي فعليه دم .

بَابُ الْمَلْبَسِ

المحرم لا تزر بالسر او يل او توشح بالقميص لا بأس به . لو ادخل
منكبيه في القباء ولم يدخل يديه في الجيوبين جاز . لو غطى رأسه
او خضب ثوبه ما فعله دم . وان كان اذل نصداً . لو جمع المحرم
اللباس والجفین فعلمه دم واحد . المحرم اذا مرض وهو يحتاج الى
لبس ثوب في وقت ويستغني في وقت فعلمه كفارة واحدة ما لم ينزل
عنه تلك العلة . لا بأس بشدة الهميان والمنطقة ولبس الخاتم . صبي
احرم عنه ان يجره حبله عما يستحب المحرم . ولو اصاب شيئاً او لبس
محيطاً لا شيء عليه . يجب كراهة للمحرم لبس البرقع لان احرام المرأة في
وجهها . وذكر الفاطمي ان المرأة ترضي على وجهها حرقة ونجاسة
من وجهها . وسئل اهل المس المحيط . كل ما كان من مجتورات
الاحرام اذا فعله بعد زمان ناء ذبح الشاة بالحرم وان شاء صام ثلثة
ايام في اي موضع كان وان شاء اطعم ستة مساكين . وان ارتكب
بعضاً من هذه الضرورة تعين فيه الدم .

بَابُ الْجَمَاعِ

اذا جامع المحرم قبل الوقوف بعرة في احد الفرجين لم يحرر
ويلزمه شدي ويده في الاحرام وعليه نضاضة . ولو طلى في مجلس

واحد مرتين فعليه كفارة واحدة * ولو جامع بعد الوقوف بعرفة فعليه
 يدانته ولا يفسد حججه * وأرأتني بهيمة لا يفسد وعليه دم ان نزل *
 ولو مس امرأة بشهوة فامتنى بفسده * وكذا المك اذا لم يمن على رواية
 الميسرة * اذا طاف طواف الزيارة جنباً ثم جامع ثم عاد يلزمه دم *
 رجل وامرأة افسدا الحج بمعاهما ثم احرم ما يقضيان وايس
 عليهما ان يفترقا ❦

❦ باب الاحصار ❦

المحرم اذا منع من الوصول الى البيت قبل الوقوف بعرفة لمرض او
 عد وجازاه التحلل وعليه ان يبعث بشاة او بدنة او بقيمة ذلك
 حتى يشتري بها شاة ويأخذ من يحمل ذلك اليوم بعينه يدانته فيها
 بالحرم ثم يتحلل ولا يتوقت هذا اليوم بيوم النحر ولا يكون مصراً
 بعد الوقوف بعرفة * وقال ابو يوسف اذا كان بمكة عد وغالب يمنعه
 من الطواف فهو محصر * لو احصر بعد الوقوف بعرفة حتى مضت
 ايام التشريق فعليه بترك الوقوف بمزدلفة ثم بترك الرمي دم *
 ويظرف طواف الزيارة وعليه لتأخير دم ولتاخير الحلق دم *
 لو احصر القارن فعليه الدمان * لو خرج من غير قدم الاحصار يكون
 على الآخرة من سركت نفقة ولم يقدر على المشي حل له التحليل *

والمراة اذا حركت غير محرّم فهي بمنزلة المصروع المحترق قطع

المسحاة اذا دبحه عنه

باب الطواف والسعي والرمي

اذا طاف طواف الزيارة على غير وضوء وطاف للمصدر طاهراً في
أحراباً بالمسحوق فعليه دم ولو طاف للزيارة حينئذ والمصدر طاهراً
وعليه دمان لا شيء على المرأة اذا حرك طواف الزيارة لأجل المساس
والخض تسقط عنها طواف الصدر اذا حاصت أو نعتت كل
طواف بعد سعي فالسعة فيه الاصطباع وهو أحرأج الرداء تحت إبطه
الأيمن والعاؤه على المكعب الأيسر من طاف للزيارة حمد أو أم بعد
فعليه نذرة وإن كان محدثاً ولم بعد فعليه نذرة ولو طاف للمصدر
حسب فعليه دم وإن كان محدثاً فعليه صدقة ولو طاف ومي نوبه سياسة
أكثر من قدر الدرهم كره ولا شيء عليه ولو طاف مكشوف العورة
وغيره ما لا يورمه الصالح أحرأه وعليه دم إذا طاف للزيارة ناوياً
للسطوع ونذر حد المهرمانه يقع على الصدر وحل طاف لعمره
وسعى على غير وضوء رد حل مكة بعيد الطواف والسعي فإن أعاد
الطواف دون السعي كان عليه دم الآتي إذا حج واتخذ مكة داراً
قبل أن يسجد الفجر الأول وهو يوم بعد يوم من يوم من ليس عليه

ملوفاً الصدر * وإن اتخذها داراً بعد ذلك لم يسقط عنه * رجل
رمى في اليوم الثاني من أيام النحر الجمن الوسطى والعقبة ولم يرم
الجمرة الأولى فعليه أن يرمي الأولى ثم الثانية ثم الثالثة * وإن لم يرم
الأمتروكة جاز * وكيفية الرمي قد اختلفوا فيها قال بعضهم يضع
السبابة على رأس الأبهام كما قد اختلفوا * وقيل يضعها على مفصل
الأبهام كما قد اختلفوا * وقيل يضع الأبهام على وسط السبابة
كما قد اختلفوا * ويرمي الحصى بظفر الأبهام ❦

❦ باب الوقوف بعرفة ❦

لوافاض من عرفات قبل الغروب فعليه دم * ولو عاد قبل الغروب
حل يسقط عليه قولان * أو وقف بعرفة في شيء من ليلة النحر جاز *
من وقف بعرفات يوم عرفة ولم يشعر أنها عرفات أو مر بها نائم أو يفتان
ولم يدرك الوقوف جاز * الوقوف راكباً أفضل * ليس في الوقوف دعاء
موقت ولا يلبس في موضعه ساعة بعد ساعة * إذا اتبس على الناس
هلال ذي الحجة وقفوا بيوم ثم تبين أنه كان يوم النحر كانت
حجّتهم تامة * ولربّ تبين أنه يوم التروية لا يجزيهم * من ترك الوقوف
زحافة بغد رمض أو كان ضعيفاً فشاف الزحمة فتعجل بليل لا شيء
عليه * لا يفتر الحج إلا بفوت الوقوف بعرفة ❦

باب المتفرقات

اذ اراد ان يحرم زابوا كاره ان كان الالب مستعدا من حلماته لالباس
 به . الحريم راجعا اصل وعلمه الفتوى . لو البس ان يحرم ماشيا يلزمه
 المشي من وطئه . وبالم في المنسوما ان شاء ركب واهرق دماء اذا
 خرج المحرم ثم مات وارضى بان يحرم عنه فانه يحرم من وطئه . اذا حرم مرة :
 بعد ذلك التصديق انصل من المحبة الثانية . لالباس للمحرم ان يحكم
 رأسه بظن العلة . ولا بأس بان يحكم حسنه ادمى اولم يدم . لالباس
 باحراج الحرم والراب من الحرم . نكرو ان يرمى انسان دابة في الحرم .
 لالباس باخذ كماء الحرم واحتشاش الاذخر وقلع ما حفر من شجرة
 الحرم . لو وقع شجرة في الحرم هي من حرس ما يندتها انسان لالباس به
 سواء . ثبت بنفسها او امتتها انسان . لو اتمت انسان في الحرم شجرة
 فله بلعها . محرم صلى الظهر في منزله يوم هرة وحده او مع الامام
 ولم يكن محرما بالحج لم يترك العطر الا في وقت العصر . لو صلى المغرب
 مشقة هرة في الطريق قبل ان يصل الى مردلفة اهادها ما لم يطلع
 الفجر . ولو ام بعد عادت جائزه . وكذلك لو صلى العشاء الاحيرة
 في الطريق بعد دخول وقتها اهادها يرد لقة فان طلع الفجر قبل
 الاعداد عادت الى الكوار . قبل مقصد ارا الحرم من قبل المشرق سعة

أُمِّيَال • وَمِنْ الْجَانِبِ الثَّانِي اثْنَا عَشَرَ مِيَالًا وَيُقَالُ ثَلَاثَةُ أُمِّيَالٍ وَهِيَ
الْأَصْح • وَمِنْ الْجَانِبِ الثَّالِثِ ثَمَانِيَةُ عَشَرَ مِيَالًا • وَمِنْ الْجَانِبِ الرَّابِعِ
أَرْبَعٌ وَعَشْرُونَ مِيَالًا • أَيْسَ فِي الْمَنَاسِكِ دَعَاءٌ مَوْقُوتٌ ❦

❦ كِتَابُ النِّكَاحِ أَبُو أَبِي سِنَةَ عَشْرٌ ❦

فِي الْإِنْعَادِ • فِي نِكَاحِ الْمُتَارِمِ • فِي نِكَاحِ الْيَكْرَ • فِي الْأَوْلِيَاءِ •
فِي الْإِسْقَاءِ • فِي الرُّكَاةِ بِالنِّكَاحِ • فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ • فِي الْخُلُقِ •
فِي الْأَهْرِ • فِي النِّكَاحِ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ • فِي الْخِيَارَاتِ • فِي نِكَاحِ أَهْلِ
الْبُشْرَى • فِي الْقِسْمِ • فِي الرِّضَاعِ • فِي نَفَقَةِ الزَّوْجَاتِ • فِي الْمُنْفَرَقَاتِ •

❦ بَابُ إِنْعَادِ النِّكَاحِ ❦

النِّكَاحُ لَا يَنْعَقِدُ بِشَهَادَةِ الْعَبِيدِ وَالسَّكَرَانِ الَّذِي لَا يَعْقِلُ وَشَهَادَةِ
الْمَلَأَنَّةِ • وَيَنْعَقِدُ بِشَهَادَةِ الْأَهْمِيَيْنِ وَالْأَخْرَسَيْنِ وَالْمَعْدُودَيْنِ
فِي الْقُدْفِ وَشَهَادَةِ ابْنَيْهِمَا • إِذَا زَوَّجَ ابْنَتَهُ الْعَاقِلَةُ الْبَالِغَةُ
بِعِضْرَتِهَا وَمَعَ الْآبِ شَاهِدٍ أَخْبَرَ جَازٍ • لَوْ عَقَدَ أَنْ سَمِعَ أَحَدُ الشَّاهِدَيْنِ
دُونَ الْآخَرِ ثُمَّ عَقَدَ اثْنَانِ فَمَعَ الْآخَرُ دُونَ مَنْ سَمِعَ الْأَوَّلُ لَمْ يَجْزِ •
النِّكَاحُ يَنْعَقِدُ بِالْفِظِ الْبَيْعِ وَالتَّمْلِيكِ وَالْهَبَةِ وَالصَّدَقَةِ • إِذَا فَرَّجَ
بَيْنَ الشُّهُودِ وَقَالَ بَارِكْ وَسَلِّمْ لَمْ يَكُنْ نِكَاحًا • كَذَا إِذَا قَالَ لَهَا
بِعِضْرَتِهَا الشُّهُودُ • تَوَزَّنَ مِنْ شِدْقِي فَقَالَتْ شَم • إِذَا قَالَ لِأَخْرَ

رَوَّجْتَ ابْنَتَكَ مِنِّي بِكَذَا فَقَالَ الْاَبُ زَوْجَتُ لَمْ يَنْعَقِدْ النِّكَاحَ
 بِخِلَافِ قَوْلِهِ زَوْجَ ابْنَتِكَ مِنِّي فَقَالَ زَوْجَتُ • اِذَا قَالَ لِامْرَاةٍ
 خُبْرَتِي دَائِي زَنِي دَائِي فَقَالَتْ دَائِي وَقِيلَ لِلزَّوْجِ أَنْ يَزِيْرَ نَفْسِي دَائِي
 زَنِي فَقَالَ يَزِيْرُنِي وَلَمْ يَقُلْ يَزِيْرُنِي جَاوِزًا اِذَا قَالَ زَوْجَتُ ابْنَتِي
 مِنْكَ بِكَذَا فَقَالَ قَبْلُ النِّكَاحِ وَلَا اِقْبَلِ الْمَهْرَ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ وَلَوْ قَالَ
 قَبْلُ النِّكَاحِ وَسَكَتَ عَنْ الْمَهْرِ وَقَعَ النِّكَاحُ • اَوْ قَالَتْ زَوْجَتُ لِنَفْسِي
 مِنْكَ بِالْفِ قَالَ قَبْلُ النِّكَاحِ بِالْفِ مَنَ جَاوِزَ النِّكَاحِ • وَلَوْ قَالَ
 زَوْجَتُكَ بِالْفِ دَيْنًا زَعَمْتُمْ لَا نِكَاحَ اَلْمَكْرَهُ وَالسُّكْرَانَ صَنِيعَةً
 وَنِكَاحَ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ لَا

بِابْنِ النِّكَاحِ الْمَخَارِمُ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الْمَالُ كَيْفَةً يَتَّبِعُ ابْنِي آدَمَ وَالْجَنِّ وَالْاَنْثَانِ اَلْمَالِي لَا خِلَافَ
 الْجَنَسِ • اِذَا مَسَّ امْرَاةٌ بِشَهْوَةٍ تَغَيَّبَتْ حُرْمَةُ الْمَضَامِرَةِ فَكُنْ اِذَا مَسَّتْ
 رَجُلًا اَلْمَسَّ بِشَهْوَةٍ مَعَ الْاِنْزَالِ لَا يَوْجِبُ حُرْمَةَ الْمَضَامِرَةِ وَالْمَسَّ بِشَهْوَةٍ
 اَلَمْ يَشْرَطْ فِيهِ اِنْشَاءُ اَلْاَلَةِ كَمَا اِذْ كَرَفِي الْمَلَقَةُ وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ اَنَّهُ
 فِي الشَّابِّ يَشْرَطُ فِي الشَّيْءِ يَكْتَفِي اِلِشْتِهَاءُ بِالْقَلْبِ • اِذَا نَظَرَ اِلَى
 ذَاخِلِ فَرْجِ امْرَاةٍ بِشَهْوَةٍ تَغَيَّبَتْ حُرْمَةُ الْمَضَامِرَةِ وَالْيَ ذَهْرُهَا اَوْ فَمُورُ
 ذَلِكَ لَا اَلْوَاطَةَ لَا يَوْجِبُ حُرْمَةَ الْمَضَامِرَةِ كَمَا اِذَا مَسَّ شَفْرَ امْرَاةٍ

بشهوة أو رجلي خشين لا تشتهي • امرأة أدخلت فرج صبي لا يجامع
 مثله في قبلها إلا يتعلق به التحليل والتجريم • إذا قبل أم امرأته بشهوة
 أو اختها يقتل بالحرمه ما لم يتبين أنه قبل بغير شهوة • يجوز
 للمسلم نكاح الكتابية وكذا العنانية عند أبي حنيفة رَح
 إلا إذا كانت تعبد الكواكب • لا يجوز للمسلم نكاح المجوسية
 والوثنية والمرأة • إذا جمع بين امرأة وعمتها أو خالتها أو ابنة
 اختها إلا بنية أخيهما لا يجوز

باب نكاح البكر

بكر قال لها وإمها أن فلا نأخذك كرك أي يشابك نسكتت فزوجها
 فقالت لا أرضى فالسكاح جائز وهذا إذا سمى الزوج عند ما على
 وجه يقع لها المعرفة بذلك • ولو قيل فلان بن فلان كفى وإن لم تعلم
 كهي هو • لو زوج ابنته البكر فبلغ الخبر اليها من فضولي عدل فسكتت
 يكون رضا • وإن لم يكن عدل لا يشترط أن يكون المخبر المستور
 اثنين • ولو كان المخبر رسولاً لا يشترط العدد والعدالة • قال
 الزوج للبكر بلغك خبر التزويج فسكتت وقالت رددت بالقول
 قولها ولا تستتلف • وأما قالت بلغني الخبر وقت كذا فرددت وقال
 الزوج لا بل سكتت فالقول قوله • السكوت من البكر لا يكون رضا

إذا كان المزوج غير الرابي كالعبد والكافر والاجنبي أو كان ولياً لكن
غيره أو لى منه كما لا يخ مع الجسد والبدن مع الابن البكر إذا زوجها ولها
قبيل الخبر إليها فنهى عن ذلك إلا إذا كان على وجه الاستعانة
وأربكت مع السكوت يكون رضا ومع الصراح لا لزواج ابنته من
غير كفؤ نعمكتت بكون رضا عند أبي حنيفة روح • إذا أقامت البكر
البنية بعد الدخول بها طوعاً أو نكاحاً لم تقبل هو المختار •
إذا زوج ابنة امرأة بمهر الف ومهر مثلاً عشرة أو زوج ابنته بمهر
عشرة ومهر مثلاً الف جاز عند أبي حنيفة روح إلا إذا علم أنه
فعل ذلك حياءً أو فسقا •

باب الأروياء •

لذوى الأرحام ولاية التدريج بعد العصباء الأقرب فالأقرب •
الولي الأقرب إذا غاب غيبة منقطعة أو حين تثبت الولاية للأب •
واختلفوا في الغيبة قال أبو بكر بن الفضل إذا كان الولي في موضع
لا ينظر الكفؤ الخاطب يجب الخبر منه والغيبة منقطعة • وقيل انقطاع
الأخبار بانقطاع القوافل • والمختار المفتوى أن يكون على مسير
ثلاثة أيام • إذا امتنع الولي عن تزويج الصغير والصغيرة كان للقاضي
تزويجهما • ولاية تزويج المجنونة للإبن دون الابن • إذا جن

الابن فلا بان بزوجه عند اكثر الماشائخ . العبد او زوج ولده
لا يجوز كذا الكافر اذ ازوج ولده المسلم او المسلمة . العبد اما اذن
لا يملك تزويج العبد والامة . القاضي اذ ازوج الصغيرة من ابنه
كان باطلا . القاضي اذ ازوج صغيرة لارلي لها فان جعل ذلك في
عمل القضاء مجاز ولا فلا . اذا اعتق صغيرة ثم زوجها من رجل اذ
تزوجها جاز . اذا اتر على ابنه بالزكاح لا يصح بخلاف الانشاء .

باب الاكفاء

العقيم ليسوا باكفاء العرب . والعرب ليسوا باكفاء القريش .
والقريش يكون كفؤا الهاشمي . ومن له ابوان في الاسلام يكون كفؤا
لمن له عشرة آباء في الاسلام . ومن له ابوان في الحرية يكون كفؤا
لمن له عشرة آباء في الحرية . ولا يكون كفؤا اذا لم يجدهم معةلا
ولا نفقة . امرأة لها ام حرة الاصل وابوها معتق فاما معتق لا يكون
كفؤا لها . معتق النبطي لا يكون كفؤا لمعتقة الهاشمي . رجل زوج
اخوته الصغيرة من صبي ليس له طائفة المهر وقيل ابو الزكاح وهو
غني جاز . امرأة تزوجت من غير كفؤ فللولي ان يرفع الى القاضي
حتى يفسخ وان ام يكن الولي ذا رحم محرم كابن العم . رجل زوج
ابنته من رجل ذكراته لا يشرب المسكر هو جده الاب شريفا فكبرت

الابنة وبالت لا ارضى واب الابنة لا يثرب المسكر وغالب
 اهل بيته على الصلاح بفرق بينهم ما مذكورة في الفسوى . أحد
 الاولياء اذ ازوج ولتمته من شجر كفر برصا ما لا يثبت للباقين

حق الاعتراض والفسح

باب الوكالة بالزكاح

رجل ارسل رجلا لطلب له بركة بزوجها له خازن سواه كان معه
 المثل اذ من ناحس . رجل امر رجلا بان يزوجه امرأة زكاحا
 فاسد بزوجها بكا حاشا لا يجوز . رجل قال لاجنبية انا اريد
 ان ازوجك فقال نعم اني قال حسام الدين لا يكون اذنا . وذكر
 السيد الامام ابو القاسم انه يكون اذنا . اذ اوكلت رجلا بان
 يزوجهما بزوجهما من نفسه لا يجوز . ولو وكلت بان يزوجهما من
 نفسه فقال تزوجتك كفى . الوكيل بالزكاح اذ ازوج أمه او ابنته
 او حاربه لا يجوز . ولو زوج امه الغير يجوز . اذ اوكلته بان
 يزوجهما من نفسه وهي مائة فاذ تزوجهما من نفسه يس يدي الشهود
 يعني ان يذكر اسمها واسم ابها واسم جد لها وان كانت معتقة
 رجل يترك اسمها واسم معتقها واسم اب المقتق . اذا قالت معتقة
 تزوجت فهي ملك ولا يعرفها المشهود يقال الرجل تزوجت حازه

أذا اذن لعبد بالنكاح فوكل العبد بالتزويج لا يجوز. إذا وكرمه
 أن يزوجه امرأة فزوجه امرأتين لا يلزم نكاح واحدة منهما.
 الوكيل بالنكاح إذا غلط في اسم ابنتها وكانت امرأة حاضرة
 لم يصح النكاح. فزولي زوج رجلا امرأة برضاها ثم نقض الفسولي
 النكاح قبل إجازة الزوج لم يصح بخلاف الوكيل إذا تزوجه امرأة
 بشي ورضاها فزوجه ابوها ثم نقض الوكيل يجوز.

باب النكاح الفاسد

بطل تزويج امرأة حامل من السبي أم يجوز وأوتزوج حامل من الزنا
 جاز ولا بطل ما حتى تضع حملها. وأورأى امرأة تزويج زوجها من
 سبابة جاز. إذا تزوج أم ولد وهي حامل أم يجوز. لا يجوز نكاح
 الامة على الحر ولا معها وإن كان عقد الحر موقفا على رضاها.
 لا يجوز نكاح الأخت في علة الأخت. لا يجوز نكاح الامة في علة
 الحر. إذا ماتت المذكوحة أو أريدت ولحققت بدار الحرب فزوج
 أختها جاز. إذا تزوج بشرط التعليل جاز النكاح وبطل الشرط. إذا
 تزوج امرأة إلى عشرة أيام وغوها لم يبرأ. إذا قالت هذا ابني من
 الرضاع وثبتت علي اقاربه ثم تزوجت به جاز. إذا تزوج ببنات
 رمله جاز ويأربته مكاتبه لا. فثائب أخبره عن ابن أبي عمير

في القذف تدتاب ان امرأته قد ارتدت له ان تزوج اربعا
 متواليا . قالوا الاولى في هذا الرمان ان يتزوج بحارثة نفسه حتى
 لو كانت حرة كان الرمان حلالا بحكم النكاح . مسلم تزوج نصرانية
 صفرية بلغت فلم تصف ديبا بالث . الحر اذا اشترى امرأته يفسد
 النكاح علاف العمد المأذون اذا اشترى امرأته ؟

باب الحاق

قال رص الحاق قائمة مقام الدخول في حق تاكمه المهر وودح
 العلة دون الرحمة . لو كان النكاح باسدا لا تصح الحلق . اذا كان
 احدهما مريضا يلحقه بالوفاة ضرر لا تصح الحاق في حق تاكمه المهر
 ويكميله وتصح في حق وودح العلة . حاق المحبوب بمتبعة . جلق
 الزنقاء لا تصح في ظاهر الرواية ونسب العلة لوطلة لها . اذا دخلت على
 الروح ولم يعرفها مكنت ساعة وخرج الروح او حرجت لا يكون
 حلق . اذا حملها الى الرستاق من غير الطريق الحادة يكون حلق .
 وان حملها من الطريق الحادة لا . اذا حملها وهي حائض او هو
 صائم صوم ورض ثم طلقها نسب العلة ولا يتكامل المهر بهذه الحاق .

باب المهر

اذا تزوج امرأة ولم يسم لها مهرا او على ان لا مهر لها صح ولها مهر

المثل • ومهر المثل يعتبر بقراءة الامانة والاخذت لاس ونبت المهر
 اذا كانت مثلها في المال والجسد والبكارة والنهاية والنفق والدين
 في ملكها فانه ينظر بكم تزوج فان لم تكن لها مائة موصوفة كذلك •
 اذا تزوج على فرس او حمار او بقرة وغو ذلك غير معين جاز وبسبب
 الرضا فان شاء اعطى ذلك او ربحته • وار قال تزوجتك على
 حمار لم نسم التسمية • اذا تزوج امرأ على الفان كانت قيمته
 وعلى الفين ان كانت جميلة بحسب التسمية • اذا تزوج على
 ان لامه ربا ثم طلعه قبل الدخول بها فلها المتعة وهي ثلثة اثواب
 وسواد راع وخمار وملحقة من كسوة مثلها على قدر ما اراد رجل
 رفق • وان كان مهر مثلها اقل من ذلك بسبب نصف مهر المثل لا ينقص
 من خمسة دراهم • اذا طلق امرأ بهكم النكاح العاسد بطلها الاقل
 من المسمى ومن مهر مثلها • لامه رانل من عشرة دراهم فلو تزوج
 على ثوب قيمته ثمانية فلها الثوب ودرهمان • صغير لا يستمتع بها
 زوجها ابره ما فلا بل ان يطالب بالمهر دون المنفقة • للاب ولابنة
 قبض صداق البكر البالغة ما لم تنه الابنة ولا تشتراط حضرة
 الابنة • امرأ تزوجت ابنتها الصغيرة وقبضت الصداق ثم ادركت
 الابنة وان لم تكن للام وصحة طالبت الزوج بالمهر ثم الزوج يرجع

على الأم . وإن كانت وصية رجعت إليها . أد أو طى حارة
ولده مراراً عليه مير واحد . وأد أو طى حارة والده مراراً أو أد على
الشمعة نعليه نكل و طى مهر الروح إذا أحلها في المهر بالنول
لها إلى مهر مثلها . ولو أحلقت و رثت الروح مع و رثت المأز في
أصل التسمية . كانت أم لا نالقول من أنكر التسمية . وإن كان
الاحللاب في مقتدر المسمى كم كان نالقول لو رثت الروح . إذا
بعث إلى أمر أنه شيئاً وما بال بعثته مهر أو مالت ديدة نالقول للروح
الذي ما كان به الظاهر . ولا يصدق في الدعاء المطمخ والليم
المشوي . إذا أو أصفا في السر على مهر وتعاقد في العلانية على
أكثر من ذلك . فأن لم يشهد أن في العلانية سمعة بسبب المسمى
في العقد . وإن أشهدا على ذلك فالنكاح المذكور عند العقد من
حس الأول فلها المسمى في السر والامهر المثل . إذا تزوج على
ألف على أن لا يبرحها من بلد ما أو على أن لا يتزوج عليها فإن
وفي بالشرط فلها المسمى والامهر المثل . إذا ارتدت المملوك و حرة
أو مات ابن الروح أو آناه قتل الدحول سقط المهر . إذا مات أحد
الروح من قبل الدحول بسبب المهر وكما له لأن المات بمسرة الدحول .
إذا تزوج أمراً على عهدنا سمى نعلي الروح . مته . إذا تزوج

ابنته على ان يزوجه الزوج ابنته او اخته فيكون احد العقدين
 موضوعا عن الآخر صح النكاح ويجب اكل واحدة مهر المثل وهذا يسمى
 نكاح الشغار . اذا قال تزوجتك على هذا الدن من الخمر فاذا
 هو خل او مالى منه والميتة فاذا هي ذكينة فلها في رواية مهر المثل
 وفي رواية المصار اليه . امرأة الميت اذا رهببت المهر من ابيت جازمه
 ولو وهبت حالة الطلق ثم مات لا تصح . اذا تزوج امرأة على الف
 درهم الشيء هي نقد البلد فكسدت وصار العقد غير ما كان على
 الزوج قيمة تلك الدراهم يوم كسدت وعليها الفتوى .

باب تزويج العبد والامة .

اذا تزوج عبد او امة من غير رضاهما فانه ينفك . اذا تزوج
 العبد بغير رضا المولى لا ينفك بل يتوقف على اجازة المولى فان قال
 المولى طلقها بائنا فارتها لم يكن اجازة المولى . كذا الوقال بعض
 ما صنعت . واو قال المولى طلقها ناطقة رجعية كان اجازة . وان لم يرد
 المولى نعتي عتي نفذ . اذا اذن لعبد بالنكاح فاختر العبد نكاحا
 باشرة قبل الاذن جاز . لا يملك العبد ان يتزوج باكثر من امرأتين
 وان اجاز له المولى بذلك . اذا اذن المورثة للمكاتب بالنكاح جاز .
 واو تزوج المولى مكاتبه امرأة بغير رضاه او تزوج المكاتب بشيرا ذن

السيد لم يترك يملك المكاتب والمكانة ترويح امانه دون صيد
 لا حلك المسارب ولا الماذون ولا شر يحكى العمان ترويح العبد
 والامة . نملك الاب والحسد ترويح امة الصغير من هذا الصغير
 وام بحر استسنانا . رحل روح العبد المادون المادون امراء حارة
 امارا واسق للعرباء في مقدارهم مثلها . اذا اذن لعبد ان يتروح
 امة او مدبره او ام ولد لانه ان علي رقتة حارة . ولو كانت حرة
 او مكاتبة لا . امة تروحت به مراد من سيد ما علي الف ومهر مثلها
 مائة قد حل بها ثم اصعبها . ولا صاحبها الى ككاح والالف للمولى .
 وان لم يد حل بها حتى اصعبها فالالف لهما . امة ليس اثمن زوجها
 احد في عالم بحر . امة التي ائبلوا احتاجت الى المعقة ليس للعاصي
 ان يتروحها به انتى طهر والدن المار عياني روح . او روح

امته من هذا . لا يهر عليه
 باب الحيارات

اذا تان بالروح حمون او حنن او مرض فليس للمرأة ان تروكها
 لو كان بها ذلك او قرن او رتق لاحياء الروح . اذا رعت الى
 العاصي انها وجدت روحها عميما وامر الروح بذلك فالعاصي
 في حله سعة قهرته وهي بمقص من سعة الشمسية باحد عشر يوما

فان وصل في السنة والافرق القاضي بينهما اذا طلعت المرأة ذلك
والفرقة تطلبة بائنة * ولو مرض العنين في السنة النبي اُجل فيها
فانه يؤجل من السنة الاخرى مدة مرضه وعليه الفتوى * لو كان
الزوج صغيرا فوجدته عتيقا فانه يتأنى حتى يبلغ ثم يؤجل سنة *
اذا قامت المرأة مع العنين بعد الاجل بمطوعة له في المقام لم يكن
رضا عند ابي يوسف راجح وهو المختار * ولو رعت الامر الى القاضي
بعد تباهام السنة وخبرها القاضي فان قامت عن مجلسها قبل ان يختار
فلا خيار لها * العنين اذا تزوج امرأة وهي تعلم بحاله لا خيار لها *
القاضي اذا زوج الصغير ثم كبرت لها خيار الادراك الا في
رواية عن ابي حنيفة راح * غير الاب والجد من الاولياء اذا زوج
الصغير او الصغيرة فلهمما الخيار فان ادركا وامرعا ان لهما خيارا
يبطل خيارهما * الفقرة بخيار البلوغ الثابت للرجل بسقط كل المهر *
خيار الادراك يبطل بالسكر ان كانت بكر او ان كانت ثيبا
لا يبطل بالقيام من المجلس * خيار المعتقة وخيار الخيرة يبطل بالقيام
من المجلس * للمعتقة خيار العتق اذا كانت بالغة سواء كانت
تحت مبدأ او حر بان لم تعلم بالخيار كانت معذورة * مكانة تزوجت
باذن مولاهما وهي صغيرة فعتقت وهي بالغة اها الخيار اذا سلمت

الذمية وزوجها كافر عرض الاسلام على الزوج فان اسلم والافرق
بينهما او ساء ذلك طلاقا . واذا اسلم الزوج ونعتته بجورسية عرض
الاسلام عليهما ما ان است فرق الناحية بينهما وكان ذلك فسحا به

باب نكاح اهل الشرك

حر بي تزوج حرة على ان لا مهر اياها فلا شيء لها . ذمي تزوج
ذمية بي على من زوج وذلك في دينهم حائز او تزوج بمخارجه
فانه يشلي بينهما . الذمي اذا تزوج بمشهود وذلك في دينهم
حائز جاز . ذمي تزوج على غمرا او غنم بغير ثمن اسلما او احدا دما
فان كان بعد القبض عليها المقبوض وان كان قبل الفقبض ان كان
باميانهم فليس لها الا ذلك . وان تخان بغير اعيانهم فلهما ما في الحمر
القيمة وهي الخنزير بمهر المثل . اذا ارتدت المرأة ففسد النكاح وتجب
عليها ان تزوج نفسها من الزوج الاول سدا الباب الارتداد . اذا
ارتدت الزوجان معاً ثم اسلما بيعا او حلهل التاريخ فلهما على نكاحهما .
اذا سبي الزوجان معاً واسلما معا فلهما على نكاحهما . حر بي انه
اربع نسوة سبي وسبين معه وسدا نكاحهن . ان سبيت معه ثنتان
لم يفسد نكاحهما وفسد نكاح اللتس بقية ما في دار الحرب

باب الفهم

اذا كانت للرجل زوجتان حرتان عليه ان يعدل بينهما في القسم
 في المأكل والملبس • واذا كان عند احد بهما ليلة يكرن عند
 الاخرى مثلها • ولا نزل للمجديلة على القليلة • وان كانت
 احد بهما مسلمة والاخرى كتابية فكذلك • ولو كانت احد بهما
 حرة والاخرى امه يسوي بينهما في المأكل والملبس وان يسكن
 ويبيت عند الحرة ليلتين وعند الامه ليلة • وأرطى احد بهما
 باكثر من الاخرى فلا بأس به • ليس على الرجل ان يجامعها في
 تسديها • وأرطى احدى المراتين تسديها لصاحبتها اجاز لها ان
 ترجع من ذلك متى شاءت • وله ان يسافر ببعض نسائه دون بعض •
 والاولى ان يقرع بهنّ تطيب بالفلوريهنّ • واذا قام من السفر فليس
 للاخرى ان تطالب من الزوج ان يسكن عند مماثل ما كان عند
 النبي سائرهنّ • اذا كانت له امرأتان اراد ان يتزوج اخرى وخاف
 ان لا يعدل بينهما الا يستد ذلك • وان كان لا يشاف وسعد ذلك •
 والامتناع اولى • وبوجر بترك ادخال الغم عليها • اذا قام عند
 احد من امرأتيه شها ليس للتانية ان تطالبه ان يقيم عند ما شها
 احسن يسوي بينهما في المستقبل ويعدن بها صنع

مدة الرضاع ثلاثون شهرا . والرضاع بعد ذلك لا يوجب الحرمة . حاربه
 قطعت وهي بنت سنتين وقد استغتمت بالناعام ثم وضعت ثمت
 الرضاع ودوا المختار . لا ينبغي ان ترضع الولد بعد ثلاثين شهرا .
 أم أخيه من الرضاع لا تهرم وكذا أخت ابنه من الرضاع . لا يجوز
 نكاح امرأة أبيه ولا امرأة ابنه من الرضاع . إذا أرضعت صبية
 حرمت هذه الصبية على زوجها وعلى آباءه وأولاده وعلى آباء
 المارضة وأولاده . الأصل ان أقرباء المارضة وأقرباء زوجها
 أقرباء للرضيع وأقرباء الرضيع ليسوا بأقرباء للمارضة . كل صبيين
 أحتمعا على ثدي واحد لم يحرل أحدهما ان يتزوج بالآخرى .
 إذا تزوج أخت أخيه من الرضاع حازة لا يتزوج الرضيع أخت
 زوج المارضة لأنها أخته . يكره لولها من فارضعت صبيا يثبت
 الرضاع . لبن الميتة يتعلق به حكم الرضاع . لو احتل اللبن
 لا يتعلق بشره التحريم . لو احتقن الصبي بلبن امرأة أرضعته
 في اذنه لا يثبت الرضاع . إذا اختلط اللبن والماء والمليح غالب
 يتعلق به التحريم . لو احتلط اللبن بالطعام واللبن غالب لا يتعلق
 بكليه الرضاع خلافا لهما . لو احتلط لبن المرأة بلبن شاة لا يتعلق
 بشره التحريم . لو اختلط لبن المراتين ولا أحد منهما أكثر تعلق

التبريم باكثرهما عند ابي يوسف روح وعند محمد روح منهما *
 صبية ارضعتها بعض اهل القرية ولا يدري من ارضعتها من النساء
 فتزوجها رجل من اهل تلك القرية فهو في سعة من الملقام معها *
 وكذلك صبي ارضعته قوم من اهل قرية ولا يدري من ارضعته فما
 لم يظهر العلامة او تامت بذلك شهود حلت المناكحة * الواجب
 على النساء ان لا يرضعن كل صبي من غير ضرورة فان فعلن فليست قلن
 اولئك تبين * امرأة اذا خلعت حلمة ثديها في فم رضيع ولا يدري
 ادخل اللبن في حلقه ام لا لم يسرم النكاح لان في المانع شكاً اذا
 طلق امرأته ولها منه لبن فتزوجت رجلاً ما رضعته صبياً فهو من
 الزوج الاول في الرضاع فان جهلت من الثاني فاللبن الاول حتى
 تلك من الثاني عند ابي حنيفة روح * لا يقبل في الرضاع الا شهادة
 رجلين او رجل وامرأتين * ولو شهدت امرأة بانها ارضعتها ما لا يحرم
 النكاح * واو كان بعد النكاح فان وقع في قلب الزوج انها صادقة
 فلا احتياط ان يطلقها ويدفع نصف صداقتها ان كان قبل الدخول *
 ويستحب لها ان لا تأخذ * واو كان بعد الدخول يطالب تمام مهرها
 والاولى ان لا تأخذ الا بقدر مهر مثلها * واو صدقتها ففسد النكاح
 وعليه مهر المثل ان دخل بها * وان صدقتها دون المأثرة حرمت

عليه . وان صدقته دون الزوج فهي امرأتها وان تمليك الزوج
 انها ليست اخذت من الرضاع فان نكل فرق بينهما . رجل له امرأتان
 فازدعت الكبير . الصغير حرمتا عليه ولا شيء للكبير من المهر
 ان لم يدخل بها . وللصغير نصف المهر ويرجع عليه بها بذلك
 ان تعدت الفساد دون اقامة الحسبة ❦

❦ باب نفقة الزوجات ❦

النفقة على الزوج بقدر يسار الزوج واعساره . وذبح الخصال
 رح انه يعتبر حالهما حتى لو كان الزوج مفرطاً في الفنى والمرأة
 في الفقر وعلى العكس يقضى عليه بنفقة الوسط . اذا اختلف الزوجان
 في يسار الزوج فالقول للزوج وعليه نفقه . لا معسر بين فلوا خبر
 رجلان انه موسر يقبل ولا تشتراط الفظة الشهادة . اذا كان الرجل
 فقيراً يفرض عليه من الكسوة ادنى ما يحتاجها في الصيف والشتاء
 بالمعروف . ولو حبلت بتشريق كسوة فلا تجوز لها حتى يتم ستة
 اشهر . ولو ابست ثوباً لبساً معتاداً ولم يتشريق فليس لها كسوة اخرى
 حتى يتشريق . ولو ابست ثوباً آخر فلا كسوة لها حتى يتشريق مثل ذلك
 الثوب في الملة . وعلى الزوج الوسط الحال ارفع مما على الفقير .
 وعلى الفنى ارفع من ذلك . وبفرض على الزوج نفقة خدامها .

وان كانت من ذوات الأشراف تفرض عليه نفقة خادمين وعليه
الفتوى • المملوك وحده الأمانة لا تستحق نفقة الخادم • المرأة اذا كانت
مجهولة الحق الغير او ناشرة او صغيرة لا تطبق الجماع لا تجب النفقة •
واو كانت بنت تشفع سنين تجب النفقة • والأمة والمكاتب والبرص والولد
لا نفقة لها الا اذا ابوا لها المهر انى معه بيتا وضمها اليه وقطعها عن
خدمته • لو كان الزوج صغيرا او كان مغيثا او كانت هي في بيت
الاب او كان الزوج مريضاً لا يطيق الجماع او بهارتق او قرن
فلها النفقة • اذا زوج امته من مبدل فنفقة عليها • رتبة العبد يباع
في نفقة الزوجة الا ان يقضي عنه المولى • المكاتب والمكاتب والبرص والولد
يفسحون فيما وجب عليهم • ذكر في الفتاوى انه تجب على الابن
نفقة زوجته ابية المعسر يعني واحدة دون الثانية والثالثة • وذكر
في ادب القاضي انه لا تجب نفقة زوجته لكن ينظر ان كان
الاب حاجة الى من يشك منه يجب ان ينفق الابن على الخادم اي
خادم كان • لا تجب على الاب نفقة زوجة الابن • رجل له عمالة
واحدة لا يجبر على بيعها في النفقة • امرأة قاتل زوجها انت بري
من نفقتي ما دمت امرأتك فان لم يقرض القاضي بالنفقة فالابراء
بها طال • وان فرضها القاضي كل شهر نفقة عشرة دراهم صح البراء

من نفقة الشهر الاول دون ما سواها • ولو آلت للقباضي ابن زوحي
 يريد ان يغيبها ولا يسلف الى النفقة وارادت ان تأخذ لها كفيلا
 بالنفقة فانه يأخذ لها كفيلا بنفقة شهر لا مير وعليه الفتوى • اذا
 كفل بنفقة امرأة انسان كل شهر يؤخذ بنفقة شهر لا مير • بنفقة المرأة
 وكسوتها لا تصير دينا لا بقضاء او بتراض • اذا كان الزوج غائبا
 وليس له مال حاضر والقاضي لا يأمرها بالاستدانة • وان كان
 الروح حاضرا ودونه سر يا مرها بالاسمداة على الزوج ان كان
 علم بالزكاح • ولو انما امت الميمة على المكاح لا تنقل • لامرأة الغائب
 ان ترفع الامر الى القاضي حتى يأمر عند الغائب ان ينفق عليها
 من كسبه • العجز عن الائتاق لا يوجب حق المطالبة بالمفريق • واذا
 فرق القاضي بسبب العجز عن النفقة وله عقار واملاك ومتاع
 والروح حاضر حار لا بها ليست من حسن النفقة • اذا فرصت عليه
 نفقة الروجة فجعلها ثم سرق لا يجر ثانيا بخلاف نفقة الحارم • اذا
 مات الروح بعد ما فرضت عليه نفقتها قبل الاداء لا يؤخذ من
 تركته • لا تنيب النفقة في عقد نكاح فاسد •

باب المسائل المتفرقة •

التصرع بالحطبة في ملك الغير مكرره ولا بأس بان يعرض • اذا

كانت امرأة ممن تحذم بنفسها فعليةا الحُبْزوا الطبع منذ كوز في
 الفتاوى • للزوج ان يضرب امرأته على اربع مفاصل وسامو في
 معنى الاربع • احدها على ترك الزينة لزوجها • والثاني على
 ترك الاجابة اذا دعاهما الى فراشه • والثالث على ترك الصلوة وترك
 غسل الجنابة • والرابع على الخروج من منزل الزوج بغير اذن
 الزوج • المرأة قبل قبض مهرها لها ان تخرج في حرائجها ونزول
 بغير اذن الزوج • امرأته تخرج الى مجلس العلم بغير اذن الزوج بكرة
 الا اذا وقعت لها نازلة والزوج لا يسأل من العالم جواب مسئلتها •
 ليس للزوج ان يمنع ابوي المرأة من الدخول عليها في كل جمعة
 وكذلك المرأة اذا ارادت زيارته والدنها • امرأته اها اب زمن وايس
 له من يقوم عليه غير ابنته ويمنعها الزوج من تعاهدها ان
 تعصى زوجها وتطيع آباها ومؤمنا كان او كافرا لان النيام عليه
 فرض عليها في هذه الحالة • رجل تزوج امرأة على الف الى سنة
 فاراد الدخول بها قبل السنة فان لم يشترط الدخول قبل السنة
 ليس له ذلك عند ابي يوسف ربح وعليه الفتوى • اذا تزوج امرأة
 بمهر مسمى ولم يشترط التعجيل ويسلم ما يتعارف تعجيله وهو الذي
 يقال بالفارسية دست پيمان عليها تسليم النفس على جواب

المتأخرين • لو أراد ان يسرحها من بلد الى بلد او الى قرية فما
 لم يوف اليها جميع مهرها ليس له ذلك • اذا ابت ان تسكن مع
 احماء الروح او مع صرتها فان رغب لها بهتاس الدار وحل لبيتها
 فلقا على حدة لم يكن لها ان تطالب من الروح بيتا آخر وليس
 لها ان يقول لا مكى مع حاربك • رحل روح حته المكر المألفة
 ببله ان يستقل بها الى اي بلد شاء مع عياله ادا لم يسلم الروح
 المخل • عن امي بكر الاعمش انه قد روي ما نزل المرأة الى روحها
 ان تبيع تسع سنين • اذا نروح امرأة بمية ان يعامدها وطلقةها لتبيل
 للروح الاول لاناس ويوخر على ذلك ادا لم يمس على الوقت
 ولم يأخذ على ذلك احرا • رحل بال لا حرت روح بعد • فانها حرة
 وروحها واستولد ما ياد اهي امة صمن قيمة الارلاد وروح بقتهم
 على العار • ولو عرت الامة بعير اذن مولاهما رجع عليها بعد العتق •
 وان مرت به اذن المولى رجع عليها للحال • اذا حرم شائفة ان الروح
 قد طلقة ارجوعا وبها ان تعتد ونروح • وكذا ادا حرم رجل
 عرثقة بكتاب طلاق من زوجها وعلم على طيها انه من روحها •
 رحل نروح امة له قد وطئها لم يطأ المروحة حتى يسرح الامة
 من ملكه ولا يطأ الامة وان كان ام يطأ الامة له ان يطأ الامم كونه

❦ كتاب الطلاق ابوابه عشرون ❦

في الطلاق السني • في ايقاع الطلاق • في البئن والرجعي • في مدد
 الطلاق • فيمن وقع عليها الطلاق • في التوكيل والتفويض • في
 العلق والاضانة • في الطلاق المبهم • في طلاق المريض • في
 الرجعة • في الخلع • في الايلاء • في الظهار • في اللعان • في
 العدة • في المنسب • في الجضابة • في نفقة العدة • في اختلاف
 الزوجين • في المنفقات ❦

باب الطلاق السني ❦

السنة في الطلاق من حيث الوقت ان يطلق التي خلا بها او دخل بها
 واحدة فان احب ان يشي تركها حتى تبيض وتطهر ثم يطلقها
 اخرى فان اراد ان يثالث فعل هكذا • السنة من حيث العدة على
 وجهين حسن واحسن • فالاحسن ان لا يزيد على طلبة واحدة
 حتى تنقضي العدة • والحسن ان يطلقها ثلاثا في كل طهر واحدة •
 وان كانت صغيرة او كبيرة او حاملا طالعة اراحلة في شهر ثم تطليقة
 اخرى في شهر آخر هكذا • لوقال المبدخل بها وهي ممن تبيض
 انت طالق ثلاثا للسنة ولا نية له فهي طالق عند كل طهر تطليقة • وان
 نوى ان يقع الثلث الساعة صحت نيته • لوقال لها وهي حائض انت

طالق للسنة ام تطلق حتى تطهر . أو قال لها أنت طالق تطليقة سنية
أو حد ليه فهي طالق المثل . ولو قال اهدل الطلاق لم تطلق حتى
تطهر . إذا طلقها في طهر لا جماع فيه ثم راجعها وأراد أن يطلقها
للسنة له ذلك . أرسل الثلث والفتن مكروء . الطلاق البائن
على رواية الأصل مكروء وعلي رواية الزبادات لا .

باب ابقاع الطلاق *

إذا قال أنت طالق أو لا فأنها لا تطلق . إذا قال تراير طالق لا يقع
شيء به انتهى السيد الامام أبو القاسم العامي ر . خ . إذا قال تراير
أو قال تلاح أو قال تلاك أو قال طلاح قال الفضلي يقع إلا أن يشهد
قبل ذلك . أو قال تد طلقك الله أو قال طلاقك علي واجب يقع بخلاف
قوله لازم . إذا قال كل امرأة تزوجها فهي طالق فيزوجها وطلبت
ثم تزوجها لم تطلق بخلاف ما إذا كانت اليمين معقودة بكلمة كلب .
أو قال وهبت لك الطلاق طلقت . إذا قال سه طالق بد استأذ
كروم في حال من أكرع الطلاق يقع بلائيه . وفي غير هذه الحالة
تشرط النية . أو قال أنت مطلقه يجوز الطاء لم تطلق بلائيه . أو قال
عفو كروم نه ابنت . نمشيدم ناويا للطلاق وقع . إذا وهبت
امرأة من أسان فان تولى الطلاق وقع . أو قال لها مرايخني بأشي

وكبر هذا القول أو قال أم يكن بينهما نكاح وتوى الطلاق لا يقع .
لو قال لا نكاح بيني وبينك بناويا للطلاق يقع . أو قال أربع طرق
عليك مفتوحة لم يقع شيء ما أم يقل خذي أي طريق شئت . لو قالت
مر اطلاق ده فقال داد انكار لا يقع وان نوى . ولو قال داد كبر او كبره كبر
يقع ان نوى . ومنهم من لم يشترط النية . لو قال انا بري من نكاحك
فانه يقع . أو قال انت مني ثلثا ان نوى الطلاق يقع ولا يصدق على
ترك النية عند هذا كراهة الطلاق . أو قال اها يدك طالق أو رجلك
أو ظهرك أو دبرك لا يقع بخلاف قوله رأسك أو فرجك . لو قال انت
طال بكسرا اللام طلقت بلا نية . أو قال انت طالق بمشيئة الله أو في
علم الله تطلق . ولو قال في مشيئة الله لا . أو قال اها انا منك طالق
ولو نوى الطلاق لم يقع بخلاف قوله انا منك بائن أو عليك حرام .
أو قال اها وهي حامل ان كان حملك هذا غلاما فانت طالق واحدة
وان كان جارية فانت طالق ثنتين فولدت غلاما وجارية لم يقع
شيء وهي مسئلة عجيبه . في قوله حلال من حرام لا تشترط النية
في زمانا قاله ظاهر الدين المرحوماني . رجل قال زنيب طالق وله
امراة تسمى زنيب طلقت . رجل قال يا عمر فاجابته امراته الاخرى
تسمى زنيب فقال انت طالق طلقت الأجنبية . قالت انك تزوجت

علي امرأ فقال كل امرأ لي فهي طالق طلقت المخاطبة • قالت لزوجها
 من مرتين ثلاثاً • فقال توجده سه ثلاثاً • فزوجها لم تطلق • لو قال
 ابن زن كراست • قال أبو نصر الدوسي • لا يقع • وقال
 أبو بكر العياصي • لا يقع • ان يولى المطلق • وقال أبو بكر الرستمي
 • لا يقع • اذا قال لامرأته نرا • اختار حسان الدين • رح انها
 تطلق • البائن لا يلحق البائن الا على وجه السماء • بيانه اذا قال -
 لها اذا فعلت كذا فافانك طالق فائن ثم انا ففانك نعلت ذلك فانها تطلق
 اخرى • طلاق المكره والسكران • من النبيذ والملك واتع • ولو سكر
 من المذرو والبيع ولس الرمكة وطلق لا • وكذا اذا شرب دواء وتغير
 عقله • لو اسكره طلق • شرب المحرم فشربه وسكره وطلق فذكرني العيون
 انه يقع • واحتار أبو الليث • رح انه لا يقع • اذا طلق في خائفة الصا
 والعتة واجاز بعد السلوغ والعقل لا يقع • قالت لزوجها ارق الماء
 علي رأسي فاني اشتكي من الصداع وتل اهما اشراً • فاني اعتدي اعتدي
 انت طالق • فلما قال الزوج ذلك طلقت في القصاص والديانة ان علم
 وان لم يعلم لا تطلق • ومن الله تعالى •

* باب البائن والرجعي *

قالت للزوج طالق ما ثلثا فقال • مست • بازدا • ثم ناويا للطلاق رفع

بائنا * وأُتِىَ قال (بہشتم) او (یلہ کردم) او (پای کشادہ کردم) وقع
 بلائیة ویکون رجعیاً قالہ الامام المیدانی * وتیل قوله (یلہ کردم)
 بائن * وفی قوله (پای کشادہ کردم) لوئی البیغونة صحت بیته
 قالہ حسام الدین * وأُتِىَ قال انت طالق وطلقتک ونوی البیغونة لا یصح
 ویکون رجعیاً * وأُتِىَ قال (من ترارہا کردم) لا تطلق الا بالائیة * واذا
 نوى کان بائناً قالہ شمس الائمة المرغینانی لان هذا فارسیة بخلاف
 قوله خلعت سبیلک * لو قال (بیک طلاق دست یازداشتم) وقع
 رجعیاً بخلاف قوله (دست بازداشتم) * اذا شبه الطلاق بشی
 وقع بائن ای شی کان المشبه به * وأُتِىَ قال انت طالق من ههنا الی
 الشام کان رجعیاً * اذا قال لها اعتدی او انت واحدة واستجری
 وحمک کان رجعیاً وفیما عداها من کنایات یکون الطلاق بائناً *
 لو قال لها طلقی نفسك فقالت ابنت نفسي وقع رجعیاً * قال الممبائنة
 انت طالق بائن وقع صریح الطلاق قبل الدخول یکون بائناً وبعد
 الدخول یکون رجعیاً اذا کان بلائماً * اذا قال انت طالق اقبیح
 الطلاق ونوی واحدة ولم ینوشیاً وقع رجعیاً عند ابی یوسف وح

وقال محمد رح وقع بائناً

الطريق معتبر بالسواء حتى ان الحرار كانت تحتها امة تسب بالثمتين •
 ولو كانت على العكس فملك عليها ثالث تطليعات • ولو قال ثلثا
 جك ما ردا شتم لا يقع الا واحدة • اذ قال انت طالق وموئى المثلث
 لا تصح نيته • ولو قال انت طالق ونوى طلاقا ثلثا صححت نيته • ولو
 نوى الثمتين لا الا اذا كانت امرأته امة • ولو قال انت طالق كل
 تطليقة طلقت ثلثا • ولو قال كل السطليقة طلقت واحدة • ولو قال
 انت طالق واحدة في ثمتين ونوى الصرب والحساب لم تقع
 الا واحدة • ولو قال انت طالق ملاء الميت او ملاء الدنيا فهي واحدة الا
 اذا نوى الثالث • لو قال انت طالق اتبع الطلاق ولو نوى الثالث وقع
 ثلث • ولو قال لا انا قد نوى ثلثا وقع ثلث • ولو قال انت طالق كالف
 فهي واحدة الا اذا نوى الثالث • ولو قال انت طالق كما انبصوم فان اراد
 الشبهة من حيث الإصاء وكان رجعيا • ران نوى التشبه من حيث
 العدد وقع ثلث • ولو قال انت طالق واحدة لا بل ثمتين طلقت ثلثا •
 ولو قال كمت اطلقتك افس واحدة لا بل ثمتين وقع ثمتان • ولو
 قال انت طالق وسكت لا تقطع النفس ثم قال ثلثا وقع ثلث • اذ
 قالت (طلاوم ده) فعال (دادم) وقع ثمتان • او قال انت طالق مع
 كل تطليقة وقع ثلث • لو قال انت طالق كل يوم طلقت واحدة •

وَأَوْفَالَ كُلِّ يَوْمٍ تَطْلِيْقَةُ طَلَّقْتُ فِي كُلِّ يَوْمٍ تَطْلِيْقَةً • وَأَوْفَالَ أَنْتَ طَالِقٌ
 الْيَوْمَ وَغَدًا طَلَّقْتُ وَاحِدَةً • وَأَوْفَالَ أَنْتَ طَالِقٌ آخِرَ تَطْلِيْقَاتٍ رَقَعَ وَاحِدَةً
 بِخِلَافِ قَوْلِهِ طَلَّقْتُكَ آخِرَ تَطْلِيْقَاتٍ خَبِيْثٍ يَقَعُ ثَلَاثٌ • وَأَوْفَالَ أَنْتَ
 طَالِقٌ (نِيْمٌ دَانِكٌ سَدِكٌ) طَلَّقْتُ وَاحِدَةً • وَأَوْفَالَ (خَهَارْدَانِكٌ سَدِكٌ)
 طَلَّقْتُ ثَلَاثِينَ • وَأَوْفَالَ (خَهَارْدَانِكٌ نِيْمٌ سَدِكٌ) طَلَّقْتُ ثَلَاثًا • وَأَوْفَالَ
 (بِيْجِ دَانِكٌ سَدِكٌ) طَلَّقْتُ وَاحِدَةً • وَأَوْفَالَ (تَرَابِشِيَارِ طَالِقٌ) قَبْلَ وَقَعِ
 ثَلَاثَانَ • وَأَوْفَالَ لَا قَبِيْلَ وَلَا كَثِيْرَ وَقَعِ ثَلَاثٌ لِأَنَّهُ مَا أَقَالَ لَا قَبِيْلَ فَقَدْ
 قَصَدَ إِبْقَاعَ الثَّلَاثِ فَلَا يَصِحُّ رَجْعُهُ بَعْدَ • • • وَأَوْفَالَ لَا كَثِيْرَ وَلَا قَلِيْلَ
 يَقَعُ وَاحِدَةً كَذَا اخْتَارَ حَسْبَامُ الدِّينِ • وَأَوْفَالَ أَنْتَ طَالِقٌ ثَلَاثٌ أَنْصَافُ
 تَطْلِيْقَتَيْنِ طَلَّقْتُ ثَلَاثًا • وَكَذَا الْوَبَالَ ثَلَاثَةُ أَنْصَافِ تَطْلِيْقَةٍ هُنَا بَعْضُهُمْ
 وَأَوْفَالَ أَنْتَ طَالِقٌ مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْكَ مِنَ الْإِبْلَاقِ طَلَّقْتُ وَاحِدَةً •
 وَأَوْفَالَ أَنْتَ طَالِقٌ عَدَدُ مَا فِي هَذَا الْخَوْضِ مِنَ السَّمَكِ فَذَا الِيسْنُ مِنَ
 السَّمَكِ فَانْه يَقَعُ وَاحِدَةً ۞

بَابُ مَنْ يَقَعُ عَلَيْهَا الطَّلَاقُ ۞

أِذَا قَالَ كُلُّ امْرَأَةٍ أَمْلَكَهَا فَهِيَ طَالِقٌ إِنْ نَعَلَتْ كَذَا فَهَذَا عَلَى مَنْ
 يَمْلِكُهَا يَوْمَ حَلْفٍ • إِذَا بَالَ (هَرَزْنِيْكَهُ وَيَرَامُودُ وَبَاشَدُ) فَهِيَ طَالِقٌ
 إِنْ أَمَّ بِدَوْشِيَاءٍ دَخَّ عَلَى مَنْ بَتَزَوْجَهَا دُونَ النَّبِيِّ فِي مَلِكِهِ لِلْحَالِ • وَإِنْ

نوى الحالية وسأبتزوج في المستقبل فهو علي ما نوى • وإن نوى الحالية
غير ما يتزوجها وقع عليها فإله حسام الدين • رجل قيل له هل لك
امرأة غير هذه • فقال كل امرأة لي فهي طالق لم تطلق هذه • ولو قال
أكره أن تزني خواهم • أو قال (مرأيتك يا هذا) أو قال (أندرين جهمان
زان يا هذا) فهي طالق فتزوج امرأة ثم امرأة لم تطلق الثانية • لو قال
لها إن دخلت هذه الدار فسنائي طالق قد خلت وقع عليها وعلي
غيرها • لو قال إن تزوجت امرأة كان لها زوج فهي طالق فإيهان امرأة
ثم تزوجها لم تطلق • لو قال ساء أهل الدنيا طالق أو قال لساء
أهل بغداد طالق وهو من أهل بغداد لم تطلق امرأته عند أبي يوسف
روح خلافا لمحمد زح • رجل له أربع نسوة فقال حلال الله علي
حرام تقع علي كل واحدة تطليقة كذا ذكر عن أبي بكر الفضل روح •
وذكر السيد الإمام أبو القاسم زح عن بعضهم أنه يقع علي واحدة
منهن غير عين • قوله (هرچه بزني كنند) أو قال (هر کدام زن

بچه بزني كنند) يقع واحدة *

* باب التوكيل والتفويض *

لو قال طلقه أيمين يدي فلان نطقها لا بين يدي فلان وقع • وكله بان
يطلقها ثلثا للسنة بقال أيمين طالق ثلثا للسنة وهي في الحال جارية

الطلاق السني طلقت واحدة ولا تطلق في الطهر الثاني والثالث شيئا
لأنه أم يفرض إليه التعليق والاضافة . وكله بان يطلقها أحد فطلقها
بعد ذلك صح . الوكيل بالطلاق ليس له أن يوكل غيره . أحد وكيل
الطلاق يتفرد بالطلاق إلا إذا كان توكيلا بالخلع أو بالطلاق بالمال .
أذا وكل صبي أو غلاما أو عبدا بالطلاق صح . وكله بان يطلقها تطليقة
فقد أبا الف ثم أبانها الزوج ثم طلقها الوكيل لا يقع . وكل رجلا
بان يطلق امرأته ثم أبانها ثم طلق الوكيل في العدة وقع بخلاف ما إذا
تزوجها بعد العدة ثم طلقها الوكيل . رجل جعل امرأته بيدها
فطلقت نفسها وهي لا تعلم أن الأمر بيدها لا تطلق . أو قال طلقتي
فبذلك واحدة فطلقت نفسها ثلثا لم تقع . رجل جعل امرأته
بيدها فقالت بألفارسية (دست بازداشتتم) ولم تقل (خويشتن
را) فإنها لا تبين . أو قال أبانها شائي الطلاق صح التفويض بخلاف قوله
أريدني الطلاق . أو قال أنت طالق كيف شئت طلقت المآل . أو
قال حيث شئت أين شئت لم تطلق حتى تشاء . وأن قامت عن مجلسها
قبل أن تشاء فلا مشقة لها . أو قال اختاري وكانت قائمة ففقدت
أو قاعدت فأنكأ . أو قالت ادعوا بي استشير ففني على خيارها .
ولو كانت قاعدة فقامت فخرج الأمر من يدها . أو عزل الوكيل .

بالطلاق يصح . ولو عز لها بعد التبرؤ لا . أو قل لا جنبي طلقها

ان ثبت ثم عز له لا يصح ❦

❦ باب العلق والاصاة ❦

لو قال است طالق واراد ان يقول ان فعلت كذا ما خذا انسان فيه ثم
جئني معه فقال موصولا ان فعلت كذا لم يطلق ما لم يوجد ذلك كذا
لو احدث العطاس او التجتاء او التشاوب . لو قال است طالق ان شاء
الله او قال بالعارسية (اكرخوا هذا خذا) لم يقع . إذا
صلى الطلاق بشرط واحد است في لفظ التعليق او حانت في افظ الاستشمام
بحدث لا يسمع اكنه بين الحروف قبل يصح وبه اخذ السيد الامام
ابو العباس . وقال حسام الدين لا يصح وهو المتيقن . أو قال است طالق
ثلثة اثلثة ان شاء الله طلقت . وإذا طلق وادعى الاستشمام فالقول له
أو قال لامرأته طالق (كه ابن ساركنند) وان زعموا العلق بقوله
لا يقع . قالت لزوجها اي قرطمان فقال ان كنت قرطمانا فانت طالق
فان كان في حالة العقب تطلق لان هذا على الجواز يعني (خشم)
وان كان او كان في غير حالة العقب ان نوى المصاراة رجل
عليها . وان نوى التعليق فان كان عالما بفساد امرأته راضيا بذلك
يشاي بينها وبين الغلام والواحدة الكسيرة تطلق ولا فلا . قال ان

أعطيتني ألف درهم وأنت طالق فإنه يقصر على الإعطاء في المجلس
بشلاف ما إذا أعطيتني • قال أنت طالق إن شاء فلان طلاقك اليوم
فقال فلان لا إذا لا نطلق وله أن يشاء بعد ذلك ما دام اليوم باقيا •
قال أنت طالق غدا أو بعد غدا طلقت غدا • ولو قال أنت طالق بعد
هذا أو غدا ارتفع بعد غدا • لو قال أنت طالق إذا حضت نصف حيضة
لم تطلق حتى تظهر مذكورة في الجامع • لو قال أنت طالق إلى سنة
طلقت بعد سنة • لو قال أنت طالق ثلثا الواحدة غدا فإنه يقع ثنتين
غدا • لو قال أنت طالق تطليقة لا يقع عليك إلا غدا اطلقت للحال •
رجل قيل له إن أمرأتك زنت فقال هي طالق ثلثا إن فعلت كذا
فألقول له إنها لم تفعل إن أم ينو المجازاة •

باب الطلاق المأجور

قال إن فعلت كذا أمرأتني طالق وله أمرأتان فالتعيين إليه • لو قال
أحد بكن طالق ولم يكن له نية طلقت واحدة ويجبر على البيان •
لو قال لامرأتيه أحد بكن طالق ثم وطئ أحدهما نعتيت الأخرى
للطلاق • قال أمرأتني طالق أو عبدي حر ثم مات قبل البيان عتق
العبد وسعى في نصف قيمته وبطل الطلاق إذا طلق واحدة من نسائه
الأربع عينا شابهت المطلقة فإنه لا يسل وطئهن بالتسري • والحليلة

ان يتزوجهن ان كان الطلاق بائنًا او راجعًا ان كان راجعًا .
 لو كان الطلاق ثلاثًا تطلق كل واحدة بطلقة واحدة حتى تنقضي
 مدتهن ثم يتزوجهن واحدة بعد واحدة فانه يجوز الثالث وتعين

الرابعة للطلاق *

* باب طلاق المريض *

مرض الموت ما كان الغالب منه الهلاك اذا طلق في المرض ومات
 منه ورثته ان كانت في العدة . رجل محصور او في صف القتال او
 بزل في ارض منسبعة او محبوس لاجل تود او رجم نطلق امرأته
 لم يكن فارًا حتى لا يرث امرأته لو قتل . وان هارز رجلًا ارتقى
 للقتل نطلق كان فارًا حتى لو قتل في ذلك الوجه وهي في العدة
 ورثته . قالت لزوجه المريض طلقني فطلقها ثلاثا كان فارًا . وار
 طلقها واحدة لا . مريض طلق الطلاق بفعلها الذي لا بد لها منه
 كصلوة الفريضة وكلام الوالدين واستيفاء الدين كان فارًا . المبال
 او المقعد او الزمن اذا تطاول العهد وصار حال لا يخاف منه الموت
 خرج من ان يكون مريضًا مرض الموت . مريض قال كنت طلقتك
 في الصحة وايقضت عدتك وصدته ثم انراه يابا بن اذ اوصي
 بوصية فلها الا نل من ذلك ومن الميراث *

باب الرجعة

إذا طلقها رجعية له أن يراجعها ما دامت في العدة وإن سقطت ولا يشترط علمها ولا حضرة الشهود • أرسلها بشهوة أو نظر إلى فرجها بشهوة صار مراجعاً • وكذا لو قال راجعتك أو أنت ههنا كما كنت أو قال أنت امرأتى أو يا للرجعة أو قال تزوجتك • ولا يصح تعليق الرجعة بشرط • لو قال وهي في العدة راجعتك أمس فالقول له • ولو قال بعد انقضاء العدة وانكرت فالقول لها ولا تستخلف • إذا طلق الحامل وقال لم أجاءها فإنه عليها رجعة • وإن طلق بعد الخلق الصحيحة لا رجعة له عليها • من لا يريد المراجعة إذا دخل على المعتدة يستحب أن تستنج أو يسمعها خفق عليه لا يقع بصره على فرجها من شهوة فيصير مراجعاً • الطلاق الرجعي لا يترجم الوثاب عند نار أو وطئها كان مراجعاً

باب الخلع

لا بأس بان يختلعا وهي حائض إذا رأى منها ما يكره • إذا قال لها بالفارسية (سر خريدني بمهر و نفقه مدت) فقالت (خريدم) لا يقع الخلع ما لم يقل بعث إلا إذا أراد به التتبع • لو قال لها (خويشتن بخران من) فقالت (خريدم) لا يقع بخلاف ما إذا قال

(خویشین از من بکایین) فقالت (خریدم) وغلط قوله
اختلعي فقالت اختلعت. اذ انال بعت منك تطليقة بمهرك ونفقة
عدتك فقالت (بجان خریدم) يقع الطلاق. قالت (خریدم از تو
بکذا) فقال (بيك آمد) لا يصح. اذ قالت (سرازمه ختها خریدم
از تو) فقال الزوج (فروختم) صح ويكون عبارة عن قولها (بهمه
ختها خریدم) ويجب عليها رد المهر. اذ قالت لزوجها اخلعني
على الف درهم فقال اطيعي انا انت طالق صار بمنزلة قوله خلعك
اذ انال لاخر طلق امرأتني فطلقها على مهرها لم يجز الا اذا كانت
غير مدخولة لغيرها ان تقول اختلعت لنفسي بمك بالمهر ونفقة العدة
وهي لا تعلم ذلك فقالت المرأة ذلك ونال الزوج خلعت تطلق بائنة
ولا يبرأ الزوج عن المهر. قال ان دخلت الدار فقد خلعتك على
كذا او تراضا عليه صح. او قال (خویشین از من بخر) فقالت (خریدم
نقال الزوج) (فروختم) يقع الطلاق فان قبضت الصداق لا ترد الى
الزوج وان لم يقبض نزع الزوج. طلقه بعد الخلع على مال طلق
ولم يجب المال. لو اختلعت من الزوج بمهرها ولها في ذلك مهران
مهرى الزوج من المهر الثاني دون الاول. او قالت (خویشین را
خریدم از تو بکایین وخذت) ولم تقل بنفقة لعدتي لا تطالبه بنفقة

السنة . لو قال لامرأته احدكما طالق بغير حنطة والاخرى بغير
 شعير فقبها طلاقا بغير شيء من كورة في الزبادات . اذا قال
 الزوج بعد الخلع (چوب فرو ختم) فان اشهد على ذلك قبل الخلع
 وأشار الى ذلك وقت الخلع باقرار الزوج بحيث يعلم انه المراد بصدق
 قضاء . اذ اثبت الخلع باقرار الزوج وادعى الاستثناء موصولا
 تقبل . قال خلعنك وادعى انه لم ينزأ الطلاق صدق . وأوسمى مالا
 او قال ذلك مقبب سؤاها لم يصدق . لو شهد اثنان انه خالعهما
 بدون الاستثناء فقبل لانهما شهدا على المكوث دون النفي .
 اذا خالعهما بشرط ان يكون الولد الصغير عند الاب صح الخلع دون
 الشرط . او خلعت على ان تمسك الولد مئة مملومة يلزمها الوفاء
 بذلك . اذا قالت (خويشتن را خريدم) وام تفل (از تو خريدم)
 وقال (فرو ختم) ولم يقل (فرو ختمت) صح . وكذا اذا قيل لهما
 (خويشتن را خريدي ازوي) فقالت (خريدي) ولم تفل (خريدم)
 وقيل للزوج (زو فرو ختي) فقال (فروخت) وام يقل (فرو ختم .
 قالت اشتريت نفسي منك امس بكذا فلم تخلعني فقال لا بل خلعت
 فالقول له . اذا خالعه مسلمة على خمرا او حنظرا وميتة صح ولا
 شيء عليها . قالت اخلعني على ما في يدي من الدراهم فخالعهما اذا

ليس في هذا ما شئنا به عليه ثلثة دراهم • لو احدثت بهال شي
 مرضه اعتبر من الثلث • صريح الطلاق بالمال المسمى لا بوجه برأيه
 من المهر وعليه الصوي • صغير قالث (حوشش حرطام ارتو
 بكايين) يقال الروح (فرو حتم) يقع الطلاق ولا بسقط المهر الزكيل
 بالخلع لا مملك قدس المال • الزكيل بالخلع على عند مطلق لو حائع
 على مدو وسط حارة • حاله اعلى مال على انه بالخيار فالحارة باطل
 بخلاف ما اذا شرط ثلثة ايام • قالت طلقتي ثلثا مال درهم طلقها
 واحد • وصحت بانه ثلث الا ان • واذا قالت طلقتي ثلثا على الف
 درهم والمسئلة بها الهه هي رجعية بعير شي • قال اذا حاء عند فقد
 احتلتك على كذا اياه يصح • ولو قالت اذا حاء عند فلهذا حصلت
 نفسي منك بالف لم يصح • حاله انهم رجوع قبل قبولها لم يصح • واذا قالت
 احصلت نفسي منك بكذا انهم رجعت او ماتت قبل قبوله يصح • اذا كان
 الخلع به مهر فانه يرد الى الروح ان مضى • وان كان الخلع على مال
 غير المهر بان كان بلفظ الخلع او اما راء بغيره اذلك ويبرأ الروح عن
 كل حق وحب لها بالمكاح كالمهر والمعهة الماصية • واما السكنى
 فلا يصح الا براء منه اما يصح من مؤنة السكنى • اذا احتلت على
 مهرها الذي نصت واليشور من الرجوع - الحى رواية الجامع الصغير

لا يكره • وعلى رواية الميسرط يكره • الزيادة على بدل الخلع لا يصح

باب الأيلاء

وهو الحلف على ترك الوطى على أربعة أشهر • مكة أيلاء الحن أربعة

أشهر ومكة أيلاء الأمة شهران • إذا قال والله لا أقربك شهرين

وشهرين بعد ذلك بين الشهرين كان مؤلماً • وكذا إذا قال والله

لا أشتل منك عن جنابة أربعة أشهر كان مؤلماً ثم إذا قرَّبها نى

المك فكفر عن يمينه • وأن تركها حتى مضت المدة بانت بتطليقه •

وأول آلى منها مطلقة فمضت أربعة أشهر بانت بها • واليه من على

جائها حتى أو قربها بعد ذلك كفر عن يمينه • إذا آلى من أمته أو

أم ولده أم يصح • إذا آلى من امرأته ثم قال اشركت ذلك نى الأيلاء

لا يصح • قال لامرأته والله لا أقربك سنة أو يوماً لم يصح مؤلماً إلا إذا

قربها وقد بقي إلى تمام السنة أربعة أشهر • قال لامرأته والله

لا أقرب أحدكمما أربعة أشهر ثم طلق أحدهما قبل مضي المدة

لم يصح • قال لامرأته حرج وأمة والله لا أقرب أحدكمما كان مؤلماً

من أحدتهما شهرين فلو ماتت الأمة قبل مضي شهرين تعيدت

الأخرى الأيلاء من وقت الإجماع • المريض الذي لا يقدر على الجماع

أو الذي امرأته صغير أو ارتقاء أو الذي بينه وبين امرأته مسير

اربعة أشهر اذا اراد الفتي يقول بنت اليهائم او قدر على الجماع هي
 المدة بطل الفتي بالطلاق وكان فيشه بالجماع من الفرح به

باب الطهارة

او قال مسلم لا مراثة انت علي كظهر أمي او انتني او اختي وغير ذلك
 او قال رأيتك علي كظهر أمي او فرحك صار مظاهرا • ولو قال يدك
 او رجليك او ظهرك علي كظهر أمي لم يكن مظاهرا • كذا الرقال
 انت علي كظهر أمي • ولانته وهي من بيع نكاحها أعمال • قال أنت
 علي حرام كأمي ونزلي طلاقا وطهارة وهو يحكم أبو ي • وان لم يرد شيئا
 كان إيلاء • لو قال التي طاهره • انك انما هادت اليه بعد التحليل
 او ارتدت ثم هادت مسلمة عاد اللهاة • واوما نت المرأة مقتاة
 الكفارة • قال لامة انت علي كظهر أمي لم يكن مظاهرا • لا يصح من
 من طاهر منها شهوة ولو جامعها بعد ما طاهره بكفارة كفارة واحدة مع
 التوبة والاستغفار • كفارة اللهاة عتاق رتبة كاملة الرق مقرونا
 بالنية من لم يسد • في يوم شهرين متتابعين فان لم يستطع فاطعام
 متين مسكينا كل مسكين نصف صاع من بر او دقيق او صاع من
 زبيب او شعير او تمر او قيمة ذلك • يجوز حرقه الى الدامي ايضاً
 لو عتق طفلا من كفارة طهارة او أصم او حصيا او رقعة • ان حاز

والخنثى لا • وكذا المريض الذي يغلب في حقه الهلاك • وكفارة
العبد الصوم وليس للمولى ان يمنعه من ذلك لانه تعالى به حق
المراة • لو اعطى من كفارة ظهار مسكيناً واحداً ستين يوماً
بكل يوم نصف صاع جاز •

باب اللعان •

اذا قذف امرأتك بالزنا او قال هذا الولد ليس مني وخاضته المرأة
الى القاضي في الحال اربعة مئة فينبغي ان يقول لها القاضي اتركي
الخصومة وانصري فان تركت وانصرفت ثم خاضت بعد ذلك
صح • فان انكر الزوج القذف فعلى المرأة ان تأتي شاهدين وان
لم يكن لها شاهدان فلا يمين على الزوج • وان اقر بالقذف وهجر
من اقامة اربعة شهداء انه تزنت لا من القاضي بينهما اذا كانا
حرين عاقلين مسلمين غير محذرين في القذف وكان النكاح
بينهما صحيحاً وان لم يكن احدهما اهلاً للشهادة جدد الزوج اذا
كان ذلك هو الزوج • ضرورة اللعان ان القاضي بيمينهما مقابلين
بين يديه فيأمر الزوج بان يقول اربع مرات اشهد بالله اني لم
الضادقين فيما رميتهما به من الزنا ثم في المرح الخامسة لعنة الله عليه
ان كان من الكاذبين فيما رماهما به من الزنا ويشير اليهما في مواضع

الاشارة ثم تأمر المرأة ان تقول اربع مرات اشهدك بالله انه لم
 الكاذبين فيمارماني به من الرنا اورماني به من الرنا في نفسي ولله
 ان كان الرمي بمفي الولد . ويقول في الخامسة ان عصم الله عليها
 ان كان من الصادق فيمارماني به من الرنا وتشير اليه في مواضع
 الاشارة وادبرها من الملاعبة مرقى العاصي بسمهما وان ابيا الصديق
 فيكون تظليقة بائنة وتسل الصديق كانت الروحانية باقية الا انه
 يحرم الرضا والامتثال . واوحشت بعد لعان الروح او خرسنت او
 ارتدت سقط اللعان ولا تحمد . لو امر العاصي المرأة بان تلعن اولاد
 فقد اخطأ وتأمر ما بعد لعان الروح من اخرى . ولو لعن الروحان
 من امرتين وورق العاصي بسمهما لم تقع المنة بخلاف المعرفين
 بعد اللعان ثلثاء لو نادى المطلعة الرحمة بلا من رخصهما . لو نادى
 امرأته بالرياء اياه اطلاق ولا لعان . لو قال هذا الحمل من الرنا
 او قال ليس مبني للاحد ولا لعان . الملامس اذا اكدت نفسه بيمينه .
 وحرر له ان يتروحها اذا بلاعن فان كان النسي يحصن الولاد
 بعد يوم او يومين وغود ذلك يسمى نسب الولد الا اذا امر بالولد
 او قبل التهمية بالولاد فانه لا يقطع المسب . وان لم يكن النسي
 يحصن الولاد فلا عنار لا يقطع المسب . اذا قال لامرأة يا راية

عن الزانية فاحتمت امرأتها مع امها على المطالبة بدّي بالحد

لاحل الام وسقط اللعان

باب العدة

المطلقة الحرة تعتد بثلاث حيض ان كانت من ذوات الحيض وبثلث اشهر ان كانت من ذوات الاشهر كالأنثى والصغير والامة تعتد بحيضتين وان كانت من ذوات الاشهر فبشهر ونصف شهر لو اعتدت الصغيرة بالاشهر فصارت قبل استكمال العدة استقبلت واعتدت بالحيض بها عده لم تستكمل العدة بالحيض حتى ايستقبلت العدة بثلاث اشهر عدا لايام خمس وخمسون سنة قاله حسام الدين رح وقال الفقيه ابو الليث رح خمسون سنة عده الجاهل ان يضع يدها فلما سقطت سقطت استبان خلقها وبعض خلقه انقضت العدة امرأة اعتدت بالاشهر وهي ترى انها ايست ثم حاضت فعدها بالحيض امرأة طلقت وقد اتت عليها تسع عشر سنة ولم تحض فعدها بالاشهر اذا جامع المطلقة طلاقا بائنا على وجه الزنا لم تستقبل العدة ولو جامعها منكر طلاقها ثم اقر استقبلت العدة كذا الاختار المشايخ رح في او طلقتها بعد ما حاضت ثلث حيض وهو منكر طلاقها قيل يقع الطلاق وقيل لا يقع وبه افتى

طهر الدين المريعسي . اذا جامع المطلقة طلاقاً ثانياً وحملت فعلةتها
 لا ينقصي بوضع الحمل الا اذا تحم طلاقاً معها . اذا أبرج امرأ
 وهو يعلم انها مسكوحه العير ودخل بها لم تحب العدة حتى لم يحرم
 على الروح وطهها فانه الايام المعروف بمحوها فزاد روح . اذا
 امر انه طلقها مسكوحاً او كذا بشه او مالت لا ادري فالعدة من وقت
 الطلاق في حق الحقيقة والسكينة . اما في حق التروح باحتها واربع
 سواها فالعدة من الخس احمر . وان صدقته قال محمد ربح العدة من
 وقت الطلاق والمثوى على ان العدة من وقت الامر ولا تحب لعدة
 العدة والميكى . اذا مالت انقضت عدتي فالعول قولها الميع اليمس .
 المطلقة تحب الولادة اذا مالت انقضت عدتي لم تصدق في اول من
 خمسة وثم امين لو ما . امرأة ادركت ناقصاً عدتها بالحيط لم تصدق
 في اول من ستمين يوماً . لو مات ضبي من امرأة حامل فعلةتها ان
 تضع حملها ولا تثبت نسب الولد امه . اذا بلع المرأة غير طلاق او
 موت زوج بعد تها من يوم طلق ويوم مات . في النكاح الفاسد
 العدة من وقت المازكة . اذا برجحت منه الصغرا او كبرائهم
 ملكة حتى الفسخ النكاح فانه تحب عليها العدة . دمية طليها
 روحها الثاني لا عده عليها كذا المأخرة عند ابي حنيفة روح .

مدة الوفاة في حق الحرة اربعة اشهر ومشرية ايام * وعند الشافعي
 ربح حنيط واحد كالا ستبراء * وفي حق الالية شهران وخمسة
 ايام * عند اقام الولد بموت السيد ويعتقها ثلث حنيط * فصل
 اذا اوجب السكنى في منزل الزوج وكان الطلاق بائنا لا بد من
 جاثل فان كان الزوج فاسقا شافا عليها منه فتخرج المعتدة يهنا
 العا، روئسكن منزلا آخر * وان خرج الزوج وتركها في بيوت الجد
 فهو احق * وان لم يخرج الرجل راكن جعلت بينهما امرأة ثمة تقدر
 على الحمل فحسن * والمبتوتة لا تخرج ائلا ولا نهارا * والمختلعة قيل
 لها ان تخرج نهارا بطلب معاشها كما ماتت وفي غيرها زوجها والصحيح
 انها لا تخرج * فصل في المتوفى عنها زوجها يلزمها الحداد
 وهو ترك الزينة في العدة ولا تدفن بزيت ود من آخر مطيب
 او غير مطيب الا من وجع ولا تلبس الحرير الا من جدر * والمبتوتة
 يلزمها الحداد ثلثة ايام لحق الزوج والى آخر العدة لحق الشرع *
 والامة كذا لك الا ان لها ان تخرج * ولاحد اذ على الم الولد *
 ولاحد اذ على الصغين والمجنونة * ولاحد اذ على الكناينة لكن
 يحرم عليها الخروج بدون اذن الزوج * المعتدة عن نكاح فاسد
 لها ان تخرج الا ان يمنعها الزوج التحسين ماؤه * المثلثة طلاقا

رجعيا لاحد اد مليها بل يستحب لها ان تبتزئ وتطيب وتلبس
احسن ثيابها للزوجها ويرغب اليها المطلقة بائنا تمسك بالاسم
الواسعة من المشط لا بالطرف الاخر لان ذلك للزينة وهذا الله
الاذنى الحرة اذ اطلقت في سفر في ثم لم تخرج وان كانت في
مفازة فان كانت الى مقصد ما او الى منزل لها اقل من مدة السفر ماله
الى اي الجانبين شاءت وان كانت احد الجانبين سفرا والا
دونه اختارت ما دون السفر

باب النسب

نسب ولد ام الولد يثبت من غير دعوى ويثبت بالنفي من غير
لعان ونسب ولد الامة المماوكة لا يثبت من غير دعوى ونسب
طلق امرأته بعد الدخول ثم جاءت بالولد يثبت النسب اليه يستقر
وكذا اذا جاءت به لا كثر من ذلك ان كان الطلاق رجعيا المطلقة
اذا اترثت باقضاء العدة ثم ولدت ولدا لاقل من ستة اشهر من وفاة
الاقرار او الاقل من تسعة اشهر من وقت الطلاق يثبت النسب
المطلقة طلاقا بائنا او رجعيا اذا جاءت بها لولد لا يثبت النسب
بشهادة رجلين او رجل وامرأتين بخلاف ما اذا اقر الزوج بالحمل
وكان الحمل ظاهرا او ابكر الزوج الولادة حتى يثبت نسبا

القابلة * منكوحه انت بالولد فقال الزوج تزوجتك منذ اقل من
 ستة اشهر وقالت منذ ستة اشهر فالقول قولها ويثبت النسب ولا
 يستلزم * رجل تزوج امرأة كاحافا سد افعاءت بولد الى ستة
 اشهر يثبت النسب لكن الملة تعتبر من وقت النكاح عندهما وعند
 محمد من وقت الدخول وعليه الفتوى * المتوفى عنها زوجها اذا
 جاءت بالولد الى سنتين يثبت النسب فلانها اقرت بانقضاء عدتها
 بعد وفات الزوج اربعة اشهر وعشر ثم ولدت لافل من ستة اشهر
 من وقت الاقرار يثبت النسب * وان ولدت لآخر من ستة اشهر من
 وقت الاقرار لا * الصبي المراهق اذا جاءت امرأته بالولد يثبت
 النسب قاله شمس الاثنية الحلواني * رجل زوج امته من رضيع ثم
 جاءت بالولد فادعاه المولى يثبت نسبه منه * جارية تخرج في
 الكوائج فولدت واكشرفان المولى انه ليس منه فهو في ستة من نفقه *
 رجل غاب عن امرأته البكر او الثيب عشر سنين مثلاً فتزوجت غيره
 فبجاءت بالاولاد فالاولاد للزوج الاول في ظاهر الرواية * وعن
 ابي حنيفة رخ انهم للزوج الثاني وعليه الفتوى ❦

❦ باب الحضنة ❦

اذا باءت المسلمة اراذل كافرة من زوجها او بينهما ولد

حرم يهيى اولى بالحضانة ما لم تنزوح بزوح آخر ليس يذى رحم
 حرم من الولد الى اب تحيض الحيارية ويستعني الولد الذكر بها على
 وحده وشرب وحده ويلبس وحده فاذا استعنى دفع الى الاب
 فان لم يكن له اب دفع الى الجد فان لم يكن له جد فالى الاخ لابي وام
 ثم الى الاخ لابي ترتيب العصمات . قال فان ماتت الام بدفع
 الى الخلة من قبل الام فان ماتت فالى الخلة لابي ثم الى الاخت لابي
 وام ثم الى الاخت لام ثم الى ولد الاخت لابي وام ثم الى ولد الاخت
 لام ثم الى الخالة لابي وام . الصغيرة تكون عند الام والجد تس الى
 ان تحيض ولو كانت عند غيرها من تكون عندهن الى اب تستعني . الام
 والجد : وعومها اذا بنت لا تحضر على العمول وهو الصانع . والاب
 لو امتنع بصره الصغيرة لا تدفع الى اولاد الاعمام اذا كانوا ذكورا .
 الصغيرة عند عدم العضات تدفع الى الاخت لام . ام الولد اذا
 اعتقت فهي مع وحود اولى مثل الحره الاصليه . وليس للامة ولم
 الولد طلب حتى الحضانة . اماولى بالاولد اولى من الاب والاب اولى
 من الام . اذا ارتدت المرأة بصرع الولد معها وسلمت الى من هي اثرب
 فاذا سلمت يرد اليها . المطلقة اذا تزوجت من ليس يذى رحم
 حرم من الرائد بصرع الولد معها اذا بائنت وسلم اليها . اذا كانت

الأم ترضع الولد باجرؤ ولا اجنبية بغير اجزاء او باجرؤ قليل فان الاجنبية
 ترضعه عند الأم او عند فناء دارها ولا يؤخذ الولد من الأم .
 واذا رادت المطلقة الانتقال بالاولاد بعد انقضاء العدة من قريته وقع
 العقد بها الى قري المصراوا الى المصرا فان كانت قريمة بحيث يمكن
 للاب ان يطالعهم ويبيت باهلها ذلك ولا تنقل من مصرو وقع
 العقد بها الى قري المصروا فان كانت قريمة . او انقلبت من مصرايس
 بقريمة ولم يكن مصرها لكن اصل العقد بها كان فيه ليس لها ذلك
 على رواية المبسوط وهو الصحيح . وعلى رواية الجامع الصغير لها
 ذلك . واذا رادت الانتقال الى دار الحرب ليس لها ذلك وان كان
 اصل العقد بها فيها الا ان يكونا خير بيوت .

باب نفقة المطلقة

اذا طلقت او اختارت نفسها بالاذراك او بالعناق او عدم الكفاءة
 وهي مدخول بها لها النفقة والسكنى وان طالعت العدة . اذا
 قبلت ابن زوجها بشهوة لا نفقة لها على الزوج . ولو قبلت في العدة
 لا تسقط النفقة والسكنى . اذا ارتدت لا نفقة لها على الزوج ولها
 السكنى ولو اسلمت لا تعود النفقة . واذا ارتدت بعد الطلاق
 ثم اسلمت قبل اللحق بدار الحوب تجب نفقة العدة . المطلقة اذا

خرجت من بيت الزوج لا نفقة لها • الماشية وقت الطلاق اذا
 جاءت الى بيت الزوج لها ان تأخذ النفقة • وقالت انقضت عدتي
 وكنت بها الزوج يحلف بالله ما انقضت عدتها • معتدة من طلاق
 رجعي تزوجت بزوج آخر ودخل بها ثم فرق بينهما فلا نفقة لها
 على الاول والثاني • ولو كانت تعتد من ابائته نفقة على الاول
 المتوفى منها زوجها لا نفقة لها في التركة • لرائف على معتدة الغير
 بشرط ان تتزوج به اذا خرجت عن العدة • ان يرجع عليها زوج
 به اولا • ولو لم بشرط الزوج لكن علم صريحا انه انما ينفي عليها
 لتتزوج به لم يرجع • لو اعطى نفقة المطلقة شهرا او اكثر ثم مات او
 مات هي ذلك يكون ملكها وبورث منها • او شهد اثنان
 على طلاق امرأة لم بدخل بها طلبت النفقة ليس لها ذلك حتى
 يسأل عن عدالة الشهود • اذا صالح المطلقة من نفقة عدتها وهي
 تعتد بالشهر ورضع • وان كانت تعتد بالحمل لا

باب اختلاف الزوجين في متاع البيت •
 اذا اختلف الزوجان في متاع البيت جال قيام الكاح اربعة
 الفرة فما يكون للرجال مثل العمالة والحفون والقوس والقلنس
 قال لقول فيها نول الزوج ويكون صاحب يد • وما يكون للنساء

بمثل الوقاية ونحوها فالقول لها • وأمتاع المشكل وهو ما يكون لهما
 كما افراش والامتعة والاواني فالقول فيها للزوج مع اليمين وان
 كان البيت ملكا للمرأة • أو اختلف الحي مع ورثة الميت فالقول
 للحي • أو اختلف الزوجان واحدهما حر والآخر مملوك فالقول
 للمحر • رجل له اربع نسوة في بيت فمتاع النساء بينهما ارباعا • وان
 كن في بيوت مختلفة فمتاع كل بيت بينه وبين السابكة فيه على
 ما مر • إذا دعي بعد موت الابنة ان ما اعطى اليها من الجاهان
 كانت عارية لم يصدق بلائته • إذا دفع القطن اليها وقال اغزليه
 لم يكن اي ولك معه الثياب فغزلته فهو للزوج ولها اجر المثل
 باب المتفرقات

رجل يحلف ان يقضي نعاجة فلان فقال حاجتي ان تطلق امرأتك
 له ان لا يصدقه • رجل طلق امرأته بانساو سا فرجانيها ان تتزوج
 وبانة بعد العدة • قال لامرأة تزوجتك على انك طالق ففألت زوجك
 لنفسك لم تطلق • وان كانت البداة معها طلقت • قالت لزوجها
 (من برت فلا قم) فقال (همجهان) لا تطلقني (لا ف قوله (همجهان است)
 او (همجهاني) أو قيل للزوج (أشتي چرا نميكني) فيقول (مرا
 نمی شایند این زن) لا يكون اقرازا بالثلث • رجل قال لاخر (اگر

این سیم تا چهل روزند می طلاق هر زنی که بخواهد بدست من
 نهادی (نهادم) ولم یؤد تزوج ماله ان یطلقها رجل قال
 للآخر (رو از توبه طلاق که این کار بکرده) قال (بهرار طلاق)
 وهذا یصیر حوا بالذک . رجل له امرأة لاتصلی فاولی ان یطلقها
 وان لم تکن له ما یعطی به مهرها کذا من ابی حفص الیمیری روح
 اذا اراد ان یجامع المملعة طلاقا یا مالا یا المدا لته اذا قال انت
 طالق فی اکلک او فی شربک فای الفعلین وحده طلقت ولو وحدها
 لم تطلق الا واحدة واذا مال کل امرأة تزوجها فی کورة کذا می
 طایق فی آخر الخ امیرا من تلك الکورة وتزوجها لم یطلق . لوقال
 (هر زنی که بکاح من در آید) می کذا من زوجها فصولی لاحله
 واحار بالعل ذکر می فتاوی السنی لانما لقی . وقال السید الامام
 ابو العاسم زح یطلق وهذا اصح . او قال (هر که بر سر ای در آید)
 یا سرانیه طلاق قیل الا اصح ان لا یسمی الخالف اذا قیل الا لا یفادلت
 البتة لا یؤهل فی قیاس روایة الجامع لیس فی ان یسمی . قوله (هر چه
 بدست او است کبیرتم و من حرام) یصطوف الی المرأة فان لم تکن له
 امرأة کان معها یزجل بال لاحقیة ان ذللت الی دار فان طلق
 به تزوجها ساء لا حلیب لم یطلق ذلک الذکر . حاکم علیکم الله اکرم

المحكّم في الطلاق أو علق بالنكاح لا ينفذ إلا بإجازة القاضي
 حينئذ أبي نصر الدبوسي وشمس الأئمة السرخسي رحمهم الله تعالى
 وقال حبيب بن الحسن بن محمد بن أبي عمير * إذا قال لامرأته
 خيالي الغضب اعتديني أو اختاري أو أهلك بك أو قال لم أرد به
 الطلاق لم يصدّق وفيما عدا إمامنا الباقر عليه السلام يصدق *
 ولو قال في عدة الطلاق أحده هذه الألفاظ الثلاث أو قال أنت
 خلية أو برية أو بنت أو بائن أو حرام لم يصدّق وفيما عدا إمامنا
 الباقر يصدق قاله الفقيه أبو الليث * وفي الحالة المطلقة وهي حالة
 الرضا القول قول الزوج في كل الألفاظ الكتابية حتى أو قال لها اخرجي
 وأخرجني أو رمي تقنعي استبهرني فخرجت أو سميتك سرجتك لا ملك
 لي عليك لا سبيل لي عليك إلخ حتى بألفاظها أو قال لم أرد به الطلاق
 يصدق * أو قال لامرأته اذهبي فتزوجي إن لم ينو الطلاق لا يقع *
 وإذا نوى الثالث فثبت * وإن نوى الطلاق لا غير يقع واحدة بأثنية *
 امرأة قالت طلقني زوجي ثلاثاً وبنت علي ذلك ثم تزوجت به جاز
 وعليه الفتوى رجل عرف أنه كان مجنوناً مرة فقالت المرأة طلقني
 البارحة ثلاثاً وقال الزوج أصابني الجنون ولا يعرف ذلك إلا بقوله
 فاقول له * رجل قال لامرأته (أكرهينك ستوري توزن خواهم

يا كبيرك حرم) فعلى طالق أو حرمة ما بانها ثم تروح امرأة أو اشترى
 حارية لم يمسك • رجل قال لامرأته ان لم تكوني اخوة عليّ من
 التراب فانت طالق ما بان اسمها نهية الاستهانة لم تطلق • رجل
 قال لامرأته ان لم اجامعك في حيضك فانت طالق ثم قال في حيضها
 او بعد ما طهرت قد حاء معك في الحيض فالقول له • رجل قال لامرأته
 انت طالق اهدا يومان وما طلقت لك آحرهما اليوم السادس •
 كتاب العناق ابوابه سبعة •

فيما يقع به العتق وما لا يقع • فيما يكون اقرارا بالعتق • في آمان
 احد العبدس او اعتاق صله مشترك • في الخلف بالعتق • في التدبير
 والسعاية • في الاستلاد • في المنفقات •

باب ما يقع به العتق وما لا يقع •

اذا مال لامة فحرك حرمانها نعتق • ولو قال دبرك حر لا يعتق وكذا
 اذا مال لعبد وذكرك حر او دبرك او رجليك علف قوله رأسك
 حر حيث يعتق • اذا مال احمد • انت حر ونوى العتق ماله يعتق
 وان لم ينو لا يعتق • الفاظ الطلاق لا يقع بها الصاق وان نوى عمدا •
 اذا مال لعبد عتقك عليّ واحب لا يعتق • ولو وهب لمن العبد
 من العبد ما نوى بيع قبل اولا كذا اذا باع نعتق العبد منه ما نوى بيع •

لَوْ قَالَ لَعَبْدٌ قَدْ اٰمَنَّاكَ اللهُ فَانْهَ يَعْتَقُ • رَجُلٌ قُلُ حَرْفُهُ لَهْ مِنْ
 لَوْ بَيِّنْتَ فَقَالَ عَبْدِي يَعْتَقُ خَبِيرٌ • لَوْ قَالَ لَعَبْدٌ اَبْتَحِرَانِ شَاءَ اللهُ نَعَمْ
 لَا يَعْتَقُ • لَوْ قَالَ اَبْتَحِرَانِ ذُبَاهُ اللهُ تَعَالَى يَعْتَقُ جَلَا فَالَهُمَا •
 لَوْ قَالَ اَنْتَ جَرَكَيْفَ شَعِبْتَ فَانْهَ يَعْتَقُ شَاءَ • اَوْ لَمْ يَشَأْ • اِذَا اٰمَنَّاكَ
 الْجَدِيْنَ يَعْتَقُ • وَاَوْ اَعْتَقَ الْجَامِلَ يَعْتَقُ مَا فِي بَطْنِهَا اِيضًا • اَلْمَوْكَلُ اِذَا
 اٰمَنَّاكَ الْعَبْدَ قَبْلَ تَبْضِ الْوَكِيلِ نَذْبُ الْعَتَقِ • وَاَوْ قَالَ لَعَبْدٌ سَرَفِي
 بِبِلَادِ اللهِ جِهَتِي شَعِبْتَ وَلَوْ اَلْعَتَقُ ذَانَهُ لَا يَعْتَقُ • اَلْوَكِيلُ بِشَرَاءِ
 الْعَبْدِ اَوْ اَشْتَرَى قَرِيْبَهُ لَا يَعْتَقُ • وَلَوْ اَشْتَرَى عَبْدًا اِشْرَاءَ فَاَسَدًا ثُمَّ اَمَرَ
 الْبَائِعَ بِالْعَتَقِ فَاَعْتَقَ جَازٍ • وَلَوْ اَعْتَقَ الْاَمْرَ بِنَفْسِهِ لَا • وَلَوْ اَشْتَرَى
 قَرِيْبَهُ بِشَرِّهَا لَمْ يَحْيَا وَلَا يَعْتَقُ فِي مِلَّةِ الْخِيَارِ • اِذَا اَمْلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ
 مِنْهُ بِالْقَرَابَةِ يَعْتَقُ عَلَيْهِ • وَلَوْ اَمْلَكَ بَنِي الْاَعْمَامِ وَبَنِي الْاِخْوَالِ
 لَمْ يَعْتَقُو • اِذَا اخَذَ الْعَبْدَ مَوْلَا فِي مَكَانٍ خَالٍ وَقَالَ اَعْتَقْنِي وَالَّا
 لَا تَتَلَنَّكَ فَاَعْتَقَهُ مَخَافَةَ الْفَتْلِ عَتَقَ وَسَعَى فِي قِيَمَتِهِ • اِذَا قَالَ لَعَبْدٌ •
 اَلَيْسَ اللهُ عَتَقَ عَبْدًا ابِي يُوْسُفَ رَحَ • وَعِنْدَ مَعْدُوحٍ يَعْتَقُ اِنْ تَوَلَّى
 الْعَتَقَ • وَعِنْدَ ابِي حَنِيفَةَ رَجُلٌ اَبَهُ لَا يَعْتَقُ • اِذَا زَلَّ بِجَارِيَةٍ اَبِيْهِ

اَوْ اَمَهُ اَوْ جَدَهُ اَوْ جَدَتَهُ فَوَابِتٌ وَاِلَّا فَهُوَ حَرٌّ

باب مَا يَكُونُ اقْرَارًا بِالْعَتَقِ

إذا قال عبيد اهل الدنيا حُرّاً وقال مبيد لعبد فرخانه احراراً
 وهو اهل فرخانه لم يعتق مبيد وهو المعتار . لو قال لعبد يا حراً
 قال لامته يا حراً فإنه يعتق . لو قال لعبد يا سيدي وبقوى العتق قال
 بعض المشايخ لا يعتق وقال بعضهم يعتق . لو قال لامته (يا ازا ذرني)
 قال الشيخ الامام بزهرمان الدين ربح لا يعتق . وقال الشيخ الايام
 الدرغوي ربح يعتق . لو قال لعبد (يا ازا ذرني) ولم امو العتق قال
 ابراهيم ربح لا يعتق لانه يراد بهذه الكلمة الانسانية . لو قال لعبد
 (توازا ذرني) ان لم يمو العتق فإنه لا يعتق . رجل اشهد ان اسماً
 عبداً . جرت ثم ذاع بها جراً لا يعتق . لو اودعها (يا ازا ذرني) يعتق . لو قال
 لعبد وانت والدي الانجبر يعتق تضام لا ديارته . اذا قال لعبد والدي
 فهو جهول النصب وهو اكبر من ان يملكه هذا اخي فإنه لا يعتق منه
 اخي حنيفة ربح . اذا قال لعبد (اي بختك يذرك) لا يعتق به . لو قال
 لعبد هذا اخي او يا ابني لا يعتق . رجل قال لعبد (يا ايم ازا ذرني)
 يعتق نفسه . لو قال له منهم منك جريعتي مبيد به . اذا قال لعبد اولا
 (ازا ذرني من يذرك) فقال (ازا ذرني تو يذرك) ايم لا يعتق
 لانه يستعمل فيه اظهره التعليق لا بالتخيير . رجل قال لعبد (يا مولاي
 زاد) او ابراك حزان لا يعتق له عمداً في يده رجل قيل له اعتقت

هذا العبد فارماً برأسه أي نعم لا يعتق • رجل قال اعتقت عبدي
وانا نائم او قال اعتقت عبدي أمس وقلت ان شاء الله ام يعتق • رجل
قال لعبده انت حر من هذا العمل ثم قال نويت الحرية عن العمل
صدق ذيانته لانضاء • او قال لعبده انت حر وعليك الف درهم
معتق بلا قبول • او قال عبدي او حماري حر فانه يعتق عبده •
لو جمع بين غرو ومبد و قال احدكم لا يعتق عبده •

باب اعتاق احد العبد بين واعتاق عبده مشترك •

رجل له ثلثة اعبد دخل عليه اثنان فقال احدكم ما حر فخرج
واحد ودخل آخر فقال المولى احدكم ما حر ثم مات قبل البيان معتق
من الخارج نصفه ومن الثابت ثلثه اربعة ومن الداخل نصفه •
وقال محمد رح ربعة • واركان هذا الفل منه في المرض قسم الثلث
على هذا او يجعل كل عبد على سبعة اسهم وتما مهابي الجامع الصغير
وهذه المسئلة تسمى مسئلة الدارية • لو شهد انه اعتق احد عبديه
واحد من ابيه ام تقبل اذا كان في مرض موته • رجل اعتق احد
عبديه ثم نسيه فانه لا يبيح على البيان واومات وبمن اورثه
صح بيانهن • رجل له ايمان فقال احدكم ما حر ثم قال لم اعن
هذه عتقت الاخرى قال بعد ذلك لم اعن هذه والاخرى عتقت

الاولى فتعتقان جميعاً • اذا اعتق احدي امة ثم وطئ احدهما
 لا تعتق الاخرى للعتق الا اذا حصل الطلاق • ولو باع احدهما او
 وهبها او رهنها او آجرها او ماتت احدهما تعينت الاخرى للعتق •
 العتق المبهم لا يوجب تحرير الفرج عند أبي حنيفة رحمه الله • اذا قال
 احدكما حر غدا ثم من العتق في احد مما منته شيئا لا يصح
 البيان • صدق بين الشرعيين اعتق احد هما بصيغة لا يثبت العتق
 في الكل والشريك الثاني ان شاء اعتق لغيره وان شاء امتنع
 العبد وان شاء ضمن المعتق ان كان موسراً • وحل اليسار ان يكون له
 مال قدر رزمة نصيبها صاحبه • يسار المعتق لا يمنع استيعاده الفيل
 عند أبي حنيفة رحمه الله • خلافا لصاحبه •
 - باب الحلف بالعتق -
 رجل قال لمكاتبه ان كنت عبيدي فانت حر لم يعتق • اذا قال
 لعبده انت حر ان شاء فلان يتحقق العتق ام يشترط فلان مادام في
 مجلس حاكم فان شاء ام يفتق • لو قال لعبده انت حر ان شاء
 فلان نشاء فلان في مجلس حاكم عتق • رجل قال كل مملوك لي فهو
 حر متق ايهات اولاده ومديروه ولا يعتق مكاتب • واو كانت له
 جارية حامل فولدت لافل من سنة اشهر لم يعتق الولد • لو قال

لعبدته أن تدخلت الدار اليوم فانت حر فقال بعد ما مضى اليوم دخلت
 وإنكرا فأولى فالقول قول المولى . إذا قال ادخل الدار فانت حر
 فهو بمنزلة قوله إذا دخلت الدار فانت حر . لو قال كل مملوك إمامك
 فهو حر بعد نعمه وله مملوك فاشترى آخر عتق بعد غدا من كان في
 إمامك يوم حلف لا يغيره . إذا قال لعبد أنت حر على الفدرهم فأنه
 لا يفتقن ما لم يقبل في المجلس . آخر قال إذا ذيت الي في كيس
 أبيض فانت حر فإذا في إليه في غير كيس أبيض لم يعتق كذا إذا قال
 إن أذيت الي صيدا فانت حر فإذا في إليه صيدا فانت حر فاما كسورة
 في الزبادات . رجل قال لعبد إن له اخلا كذا حر بالف والآخر
 إبلاشي فقبلاه عتقا بغير شيء . رجل قال لعبد أنت حر قبل ثوبتي بشهر
 فمات قبل مضى الشهر لم يعتق . وإن ماتت لتمام الشهر عتق . لو قال
 لعبد أنت حر إن شئت غدا فاما شيعته اليه في الحال . ولو قال لعبد
 أنت حر غدا إن شئت فاما شيعته اليه في الغد . إذا قال لعبد أنت
 حر غدا ثم بدا له أن لا يعتقه فالسبيل أن يخرج به عن ملكه الي
 ملك من يشق عليه قبل مجيء الغد ثم إذا مضى الغد يستبوه به فلا يعتق .

باب العتق بغير والسعاية

العتق بغير يتجزئ كما أن الاعتاق يتجزئ . إذا قال لعبد أنت حر

بعد موتي فانه لا يصح نفعه ولا ضربه ويكون مبدرا مطلقا . لو قال انت
 حر ان مت من مرضي هذا اذني سعري هذا اول جودك فانه يستور
 عنه ويمتنع لانه مبدر مقيد ، ولو مات في ذلك عتق كله ان حرق
 من الثالث . وان لم يكن له مال عتق ثلثه وسعوى في ثلثي قيمته .
 قوله انت حر لولا موتي وكذا تدين مقيد . لو قال اعتقوا عبي هذا
 بعد موتي ثم باعه حرا . ولو قال ان مت فعلي حرق قتل او مات
 عتق منه . لو قال لعمرك اذ ماتت ولا سبيل لاحد عليك فهذا المبرر
 منه بالدين . وطعن المذنب حائر للمولى . مكاسب الملك برؤوسه .
 اذا قال لا متع احدكم ما يدرك ثم وطئ احداهما لا تبعين الا حربي
 للدين . عند من راحل من ذرية احد فماتت به بصير نصيبه مبدرا
 وللشريك جميع حيازات ال شاة دبر نصيبه . وقال شاة صلص الملك ان
 ان كان له مزار وان شاة استسعى العبد في الصفه عليه وان شاة اعتقه
 وان شاة تركه على حاله . رجل دبر عتقه وعليه الف درهم وقتل
 فله درهم ولا يبي عليه . اما لو اد اقل من الف لخطا سعى في قيمته .
 اذا قال لعمرك اذ صيتك او لزوجك او لرسلك صار من ذرية . اما
 قال كل مملوك اهلكه فهو حر بعد موتي فاملوح في ملكه بصير
 مبدرا . اما ما راجع اليه من بصير مبدرا فاعتقدا .

كتاب الاستيلاء

أم الولد تعتق بموت أبي السيد ولا سعاية عليه ما به ولذا اعتقت عتق
أولادها من غير السيد أيضا أم الولد بين اثنين مات أحدهما
عتقت وأم تسع للأخر هذا أبي نعيم في ربح لأن ما أبت أم الولد لا
قيمة لها عند أم ولد النص رأي إذا سلمت يقضي عليها بأن تسعي
في قيمتها وتعتق أم الولد يشبع الأم في الرق والحرية والاستيلاء

كتاب المسائل المشقة

أم الولد إذا اعتقت فما كان أها من مال فهو للمولى نظرا لردان
يجعل المال أها يوصي أها رجل اعتق عبدا فما يكون عليه من الثياب
للمولى لا ثوبا يوان به إذا دن ران يعتق عبدا فاعتق أيضا جاز
فيه الفتى أبو المنيب ربح إذا قال لعبد وإن يعتقني هذا من الملك وأبنت
آخر فباعه بغير أسلح الم يعتق وأمر به بغيره جاز يعتق إلا إذا كان
في قبض المشتري وقت البيع إذا قال لعبد بعتك على ما في
هذا الصديق من الدراهم فقبل العبد جاز وعليه قيمته رجل
قال لعبد أي شئت حقه فاحقه ليس له أن يعتق نفسه
مستأمن أشتري عبدا مسلما فلما أخرجته إلى دار الحرب عتق
خلاف أها قال العبد مولاه اعتقني على ألف درهم فقال اعتقت

باب ما يملك المالكات وما لا يملك

المالكات لا يملك الهبة والعق ببدل وبغير بدل ويملك الشجرة
وأوباع بغبن فاحش جاز • ولأن يتزوج أمته دون عبده • وليس
له أن يقرض وله أن يكاتب • ولو تزوج ولده أو اشترط له لا يجوز
ويجوز أن يراد بالبدل بن والاستيفاء • ولأن يخرج إلى التجارة إلى
أي موضع شاء • ولو شرط فليته المولى أن لا يخرج فالشرط باطل • المالكات
إذا أوصى بشيء بعد ثمة متقى فهي باطلة إلا إذا أجاز بعد العتق •
وجاز للمكاتب قبول الصدقات • إذا وهب بدل الكتابة من المالكات
عتق فلم يرد الهبة عليه أرادت بدل الكتابة ولا تبطل خريته

باب حيز المالكات وموته

المالكات إذا عجز عن أداء بدل الكتابة يرد إلى الزق إلا إذا
سكن له مال حاضر أو غائب أو قال الخري فح يؤخر ثلثة أيام • إذا
كاتب عبده على لحوم فآخريته يملكه • كان للمولى فسخ الكتابة بقضاء
أو رجاء • مكاتب مات لا غن وفاء فانه لا تنفس الكتابة ما لم يقض
القاضي يعجزه وفسخ الكتابة حتى لو تبرع الإنسان بأداء بدل الكتابة
قبل القضاء بالفسخ جاز ويقضي بموته حراً • ولو مات عن وفاء تؤدى
فيه كتابته في آخر جزء من أجزاء حياته • للمكاتب أن يعجز نفسه •

أما كاتب لو اشترى أباه أو أمه أو جده صبيًا لم يقدر على ردّه
ولا يراجع بالانقصان ولو عجز أبا كاتب ورد في الرق بالمولى يرد
بالعيب وإلى الخصومة : الولد المولود في الكتابة يدخل في الكتابة
وكذا الولد المشتري . وللمولى أن يطالب الأصل دون الولدان
مات المالك كاتب معنى الوالد المولود في الكتابة على نجوم أبيه ناز
أدنى حكم نعتقه ومتى أبيه وأمه المالكاتبة وبزيت من الأب والأم
والولد المشتري بعد موت الأب والأم يقال له أما أن تؤدي بدل
الكتابة حاله والآخر رد ناك في الرق . صبي جنى بكتابه المولى
ت ولم يعلم بالحداثة ثم عجز فإنه يدفع أو يقبلي .

باب المتفرقات

المالك كاتب إذا اشترى أحاده أو اخته أو عمه أو خاله لا يكاتب عليه
مقتد أبي حنيفة ربح : إذا مات المالك كاتب لا يصير المالك كاتب موروثا
لكن يصير ما في مقتد موروثا . وإن اعتقه الولد أن كان وحده
معتق وإن كان لشخص فصاعدا إلا المالك كاتب إذا ملك أمرانه لم ينسخ
النكاح . أم ولد كاتبه أو ولائها ماتت معتقة وطلبت الكتابة
إذا اختلف المولى والمالكاتبة في قدر بدل الكتابة فالقول للمالكاتبة
المالكاتبة عبده . بقي عليه درهم إلا أن المولى كمالا جنى في كتابه .

المكاتب لا يحبس في دين مولاه في الكتابة • وفيه أسوأ دين

الكتابة قولان •

• كتاب الولاء عنه • بإبان •

• في ولأ العتاة • في ولأ الموالاة •

• باب ولأ العتاة •

إذا اعتق مملوكا أو عتق عليه بقرابة أو بإدائه بدل • أو
 بحكم التبعية أو الاستيلاء أو اعتق غيره • بأمر من عبد الأمر حال حيوته
 أو بعد مماته فالولاء يكون له • إذا قال لأخر اعتق مملوك • معني
 يمكنه أفعل فالعتق من الأمر والولاء له أيضا • مسلم اشترى في دار
 الحرب عبدا أو عتقه لا يعتق بالمسلم • بل سبيله • أو خلى يعتق ولا يكون
 الولاء له • مسلم اعتق عبدا كافرا • أو كافرا • أو لا يؤمن له • أو لا يرثه
 لأجل الكفر • حر بني اعتق عبدا في داره أو لاؤده • حر بني اعتق
 في دارهم • مسلم أو ذميا • ثبت الولاء له ولو كان حر • لا يعتق إلا
 بالعتية • وإذا خلى • سبيله • لم يكن الولاء له • من رجل اعتق عبدا
 من أبنه الميت • أو من الميت والولاء لابن • إذا مات المعتق من
 أب وابن • قاله الأئمة • أو مات عن جد • صنفه • وأخ بالولاء السيد
 لأبيه أقرب • أو ذوا الأرحام لا يورثون بالولاء • ولا يورث

النساء بالولاء الا ما اعتق او اعتق من اعتق او كانت اركان من
كانت . اذا مات العبد المعتقد من صاحب الفرس ومن معتق او عصه
المعتق يعطى لصاحب الفرس رطبه والماتى لمن يستحق بالولاء .
باب ولاء المولاة

مجهول النسب اذا لم يكن له عصية ولا غداة له ان اعتقد
المولاة مع معروف النسب او مجهول النسب فيقول كن مولاي وتعمل
تحتاني وحسبك علي او لم يقل تحتانيك علي وقال مالي لك
انعتق وقاسي فاذ قتل الاخر صريح وان حل في هذا العقد اولاده الصغار
ومن يتولد له بعد ذلك وراثته المولى الا ملى من الاسفل لغني مجهول
بالسب ولا يرث الاسفل من الماهلي الا اذا شرط ميراث الماهلي
لنفسه . يجوز للعائد او ذوالاسفل فليس هذا العقد الا اذا جعل منه
مولا او من ولدنا نوح لا يجوز الا ذواته سواء الماهلي وغيره
فليس هذا العقد الا اذا ورث مولاة الملقط اذا ادرك له ان يوالى
مع من شاء الا اذا مات من بعده ابيته المال . من اسلم مائى ولها رجل
وسفس الاسلام لا يعتد له بالولاء وانه ان يوالى مع من شاء .
كتاب الايمان ابو الهيثم عشر وان
فيما يكون ثمين او لا . فيما يكون ثمين

الكلام وشوقه • فى الدخول • فى الخروج • فى المساكنة • فى الاكل •
فى الشرب • فى اللبس • فى الركوب • فى الصوم والصلوة • فى النكاح
والطلاق • فى العتق • فى البيع والشراء • فى التقاضي • فى الجمع
واللمس • فى الضرب والقيل • فى النذر • فى التكفير • فى المشرقات •

باب ما يكون يميننا اولاً

اذا قال وعثمانة الله وجلال الله وشوقه لك من صفات الذات لا فعل
كند فهو يمين • واو قال وغضب الله ورحمة الله ونحو ذلك من
صفات الفعل لا يكون يميننا • وقوله ووجه الله ليس بيمين • قوله
(حقا كنه چنين كار نكند) فيه اختلاف المشايخ قوله وحق الله ليس
بيمين خلافاً لابي يوسف رَح • وقوله (بجرت خداى كه ابن كار
نكند) يمين به افتى ظاهر الدين المرغيناني • وقوله بسم الله
لا فعل كند المشتارانه ليس بيمين الا اذا نوى • وقال همد رَح
فيمين قال لا اله الا الله جعل كند ا يكون يميننا • وعن ابى حنيفة رَح
فيمين قال انا عبدك مرهون الله او قال اسجد للصليب يكون يميننا •
وعلى هذا قوله (اگر اين كار بكنم تو خداى منى) يمين به افتى
المسيد الامام ابو القاسم رَح • كند الرقال (هر اميك يكه بندهاى دارم
نوديدم) از اين ان فعلت كند افا شهدوا علي بالصرانية • او قال

اَنْ فَعَلْتُ كَذَا اَنَا بَرٌّ مِّنَ الْمُصْطَفَىٰ وَلَوْ قَالَ اَنَا بَرٌّ مِّنَ الْقَبْلَةِ اِنْ
 فَعَلْتُ كَذَا فِيهِ اخْتِلَافٌ اَلَا نَاوِيْلٌ . قَوْلُهُ (اَزَيْكَ مَغْلَظُهُ بِمِزَامِ الْكَرِّ
 اَيْنَ كَارِكْنِم) اَيْسَ بِيَمِينٍ بِهِ اَفْتَتَى شَمْسُ الْاَثَمَةِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْغَزِيْرِ
 رَح . قَوْلُهُ (سَوَكْنَدُ خَوْرَمَ بِنْدِ اَنِي) اِنْ فَعَلْتُ كَذَا اَيْمَنُ بِخِلَافِ
 خَوَالِهِ (سَوَكْنَدُ خَوْرَمَ بِطَلَاقِ زَنَمِ) . اَمْرًا مِّنْهُمَا زَوْجَهَا مِّنَ الْخُرُوجِ
 فَقَالَتْ (كَا فَرَمَ كَهَ بَرُّومِ) فَهُوَ يَمِينُ كَذَا اَقُولُهُ عَلَيَّ هَذَا اَللّٰهُ اَنْ اِفْعَلْ
 كَذَا . اَوْ قَالَ (خَدَّ اِبْرَايْمَ نِيَرْتَنِمِ) . اَوْ قَالَ (بَزَمَنُ سَوَكْنَدُ كَهَ اَيْنَ كَارِ
 لَكْنِمِ) كَذَا اَقُولُهُ (مَرَا حِرَامُ اسْتَبَا نَوْشِيْنِ كَفْتَنِ) اِذَا نَالَ (بِقُرْآنِ
 وَبِكَيْبِهِ كَهَ اَيْنَ كَارِ كْنِمِ) اَيْسَ بِيَمِينٍ . كَذَا اَقُولُهُ (اِبْخَلَا نَكْهَ وَبِنَمَازِ
 وَرَوْزِهِ وَبِحَقِّ بَدَرَمِ) كَذَا اَقُولُهُ وَبِذِيَّتِ اَللّٰهُ لَا اِفْعَلْ كَذَا . قَوْلُهُ (اَللّٰهُ
 كَهَ اَيْنَ كَارِ چَنْبِنِ اَمِتِ) يَمِينُ . قَوْلُهُ الطَّالِبُ اِلِىَّ اَلْبَالِبُ لَا اِفْعَلْ كَذَا
 يَمِينُ . قَوْلُهُ (مَسْلَمَا بِي نَكْرَدَا مِ اِكْرَنَلَانِ كَارِ كْنِمِ) اَيْسَ بِيَمِينٍ اَلَا
 اِذَا عَنِيَ اَنْ مَا حَامٍ وَصَلَّى لَمْ يَكُنْ حَقًّا . قَوْلُهُ (هَرْجَنَةُ خَدَّ اِيْ كَفْتِ
 دَرُوغِ كَفْتِ كَهَ اَيْنَ كَارِ چَنْبِنِ اسْتِ) يَمِينُ . حَلْفٌ لَا يَسْلِفُ بِهِ
 قَالَ لَا مَرَاتَدَا نَشَا طَالِقٌ اِنْ شَاءَ اَللّٰهُ يَسْتَبِيحُ
 هَذَا هَا بَابُ مَا يَكُونُ يَمِينَتَيْنِ فَمَا هَذَا .

وَلَوْ قَالَ اَنَا بَرٌّ مِّنَ اَللّٰهِ وَرَسُولِهِ اِنْ فَعَلْتُ كَذَا فَهُوَ يَمِينُ لَوْ اَخْلَعَهُ . وَ

قال انا بری من الله وبری من رسولہ ان فعلت کذا فهو یمینان •
 اَوَقَالَ وَاللهِ اَرْحَمُنْ لَا اَفْعَلُ کذا فهو یمین واحدة • وَاَوَقَالَ اَرْحَمُنْ
 وَاَرْحِمِمْ فهو یمینان • اَوَقَالَ (از صد و چہارد و سور و ہزارم) ان
 فعلت کذا یمین واحدة • اَوَقَالَ (از صد ای ہزارم و از شہد الله ہزارم
 ان فعلت کذا فهو یمینان • اَوَقَالَ ان فعلت کذا انا بری من الکتاب
 الاربعۃ فهو یمین واحدة • وَاَوَقَالَ انا بری من التورۃ وبری من
 الزبور وبری من الانجیل وبری من الفرقان فهو اربع یمان • اِذَا
 حَلَفَ بِاللّٰهِ عَلَى شَيْءٍ لَا یَفْعَلْهُ ثُمَّ حَلَفَ فِیْ مَجْلَسِهِ اَوْ غَیْرِ مَجْلَسِهِ عَلَى
 ذٰلِكَ ثَابِتًا وَحَدَّثَ اَزْمَتَهُ کَفَّارَتَانِ اِلَّا اِذَا نَوَى بِالْثَانِیَةِ الْاَوَّلٰی

فَحِ عَلَیْهِ کَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ ۞

۞ بَابُ الْیَمِیْنِ عَلٰی الْکَلَامِ وَنَحْوِهِ ۞

اِذَا حَلَفَ اَنْ لَا یَتَّکِمَ فَقَرَأَ الْقُرْآنَ فِیْ خَارِجِ الصَّلٰوةِ اَمْ یَسْمَعُ عَلَى
 جَوَابِ الْاِفتَاوٰی • اَوْ حَلَفَ لَا یَتَّکِمَ فَلَا نَافِقُ رَعِ فَلَانَ الْبَابُ فَقَالَ
 (کیست) اَمْ یَسْمَعُ بِخِلَافِ مَا اَقَالَ (کیستی تو) اَوْ حَلَفَ اَنْ لَا یَتَّکِمَ
 فَلَا یَفْدِ عَاهٍ وَهُوَ نَائِمٌ فَلَمْ یَسْتِیْقِظْ قَبْلَ یَسْمَعُ • وَاخْتَارَ الشَّيْخُ الْاِمَامُ
 الْاَجَلُ الْمُسْتَسْمَعِ رَحِمَهُ اَنْ لَا یَسْمَعُ • حَلَفَ اَنْ لَا یَتَّکِمَ فَلَا نَافِقُ
 الْحَالِفُ بِالْحَلْفِ عَلَیْهِ وَقَالَ یَا حَاطُّ اصْغِرْ کَذَا اَوَقَالَ کَانَ کَذَا

ليعلم الحارث عليه مثل هذا الكلام لم يثبت * حلف لا يتكلم الفقراء
 فتكلم واحد منهم حدث * حلف لا يكلمه إلا بكلمة مرة حدث *
 حلف لا يكلم فلانا وفلاناً لم يثبت بكلام واحد منهما إذا نوى الحديث
 بكلام واحد منهما هو المختار * حلف لا يكلم فلاناً فسلم على جماعة
 وهو فيهم حدث إلا إذا استغنا وبواه * وأوسلم وهو على يمينه أو
 على يساره أو في الصلح لم يثبت * حلف لا يثبت أبداً الكلام باليقين
 وسلم كل واحد على صاحبه معا يثبت * كفى الوكلمة بعد ذلك *
 حلف لا يكلم عبد فلان فتكلمه بعد ما باذنه لم يثبت * حلف لا يكلم
 صديق فلان أو زوجة فلان فاليمين على من كان يومئذ صدقته
 أو زوجته على رواية الزوائد * قيل هو قول محمد رح * وعلى
 رواية الجامع الصغير وهو قولهما على من كان صدقته وزوجه يوم
 الحديث * قال آخر يوم اكلمك فعبدني حر فتكلمه إلا حديث * حلف
 لا يكلمه يوماً ويومين فتكلمه في اليوم الثالث حدث بخلاف قوله لا يكلمه
 يوماً ولا يومين * عن محمد بن الحسن أنه سأل / فقال صغره أبا خديجة
 رح ممن قال لا أخرو الله لا اكلمك ثلاث مرات فقال أبو حنيفة رح
 ثم ماذا انتبسم محمد وقال انظر حسناً يا شيخ فتكسر ابن خديجة رح
 رأسه ثم رفع رأسه فقال حدث مرتين فقال له محمد رح احسب

فقال ابو حنيفة رَحَّ لا اذري اي قوليه ارجع الى قوله انظر حنيفة ام
 قوله احسنت * حلف لا يكلم بسرفلان لم يحدث بالاشارة وان خرس
 بعد الحلف * حلف لا يكذب بنفسه من شيء امكن كذا فسر كرايه
 بالكذب بجرها بما لم يحدث * قال اي عبد بشري بقدم فلان فهو حر
 فبشروه معا عتقوا * ولو بشروه معا عتق الاول خاصة * لو قال
 ان اخبرتني ان فلانا قد تم فعيديني حر فاخبره كاذبا عتق عبده
 بخلاف قوله ان اخبرتني بقدم فلان والاعلام والبشارة يقع على
 الصدق * حلف لا يعلم به مكان فلان فسئل عن مكانه فادعى انك
 برأيه اي نعم حدث * ولو كانت يمينه على الاخبار لم يحدث
 * باب اليمين على الدخول

حلف لا يدخل بيتا فدخل الكعبة او المسجد او البيعة او الكنيسة
 لم يحدث كذا الدخول بيتا رفع سقفه * ولو حلف لا يدخل هذا البيت
 فدخل بعد ما رفع سقفه حدث لان وصف الكمال في المشار اليه
 لغو * حلف لا يدخل بيت فلان فمر على سطحه على جواب الكتاب
 * وقال ابو الليث رَجَّح ان كانت اليمين بالفارسية لا يحدث
 لان العرب لم لا يعرفون هذا دخولا في الدار * حلف لا يدخل دارا
 فدخل دارا بعد ما صارت حجرا ام يحدث بخلاف ما اذا حلف

باب اليمين على الماسكينة

حلف لا يسكن هذه الدار وهذا البيت فانقل منها على قصد
 ان لا يعود فانه يثبت ما لم ينقل اهله ومناعه عند ابي حنيفة
 ومحمد بن ابي يوسف يعتبر نقل الاكثر قال ابو الليث ربح يقول
 ابني يوسف ياخذ وقال محمد ربح اذا نقل ما يقوم به كذا خذ اليه
 كفى وانه اخذ شمس الائمة البرخسي ربح قالوا هذا اذا كان
 للرجل كذا خذ اليه وان كان في عيال خير واذا كان كبيراً يسكن مع
 اهله فخرج وترك مساكنه لم يثبت قال الفقيه ابو الليث ربح
 لو كانت اليمين بالفارسية اذا خرج بنفسه ونمته ان لا يعود لم يثبت
 كحلف ما كان وبه اخذ به امام الدين الشهيد والامام ناصر الدين
 ابو القاسم ربح حلف لا يسكن هذا البلد او هذا القريه فخرج منها
 على قصد ان لا يعود لم يثبت ولا يشترط نقل الاجل والمناجح حلف
 لا يسكن هذه الدار فاراد ان يخرج وتوجد باب الدار مغلقاً لم يثبت
 لا يمكنه الخروج او قد ولم يترك للخروج لم يثبت واذا قال (اكره
 من امشب درين شهر باشم) فامرته فكذا ما مضى منه وصار
 بحال لا يمكنه الخروج حتى اصبح حدث اذا قال لا امر به يثبت
 هذه الدار فان لم يبق لو كانت اليمين بالليل فانه لا يمكنه ان يخرج

ثم يبع • وأورال لزجل لم يكن معذورا • حلف لا يسكن بالكوفة ثم بها
 ونوى الإقامة أربعة عشر يوما ثم حلف لا يسكن وان نوى الإقامة خمسة
 عشر يوما حلف • حلف لا يسكن بالكوفة شهر فاسكن بها يوما حلف •
 يحن إذا حلف بالله أرسية (كذا بين زمستان أي غدا نباشد) فاسكن
 شيئا قليلا حلف • حلف لا يسكن هذه البلدة أو هذا البيت فآخر
 الباب حلف • وإن أخذ في التقلع من البيت لم يحن •
 باب اليمين على الأكل •

محلف لا يأكل ثم قال نويت كذا ثم يصدق بالأكل • حلف لا يأكل
 طعاما فدوى طعاما دون طعام صدق • ديانة لا تضام • حلف لا يأكل
 هذا الرغيف فاكل وبقي منه شيء قليل حلف إلا أن يغوي كله • حلف
 لا يأكل لحمنا فاكل لحم سمك لم يحن • ولو أكل كبدا أو كرشا فخرق
 الجامع الصغير يحن • وأفتوى على أنه لا يحن في عرفناه • حلف
 لا يأكل إلا لحما أو خبز برأه أن يأكلهما • حلف لا يأكل غنما
 فاكله وزمى بقشره وبجبهه وأبتلع ماء ولم يحن • ولو رمى بقشره
 وأكل الباقي حلف • حلف لا يأكل فأكنته فاكل غنما أو رطبا أو
 رطبا أو لم يحن • حلف لا يأكل خبيث ربح • وهناك ما يحن وبه افتى
 بعضهم • وأورال يجوز إبسال في الميسر يحن • وقال حسام الدين

روح في هرقنا لا يثبت . حلف لا يأثم فالبعض والجبن والشم ليس
 بأثم مثلاً فالمحمد روح . والزيت أثم والمخ كذا لك والبطنخ ليس
 بأثم بالله الشيخ الإمام المترخسي روح . حلف لا يأكل حراماً
 فأضطر إلى أكل الميتة فأكلها بجنبك هو المختار . كذا إذا أكل الحمار
 فصبا . حلف لا يتعشى فأكل لقمة بين لم يثبت . حلف لا يأكل هذه
 الحنطة فأكلها أخبز لم يثبت خلافاً له . حلف لا يأكل هذا
 الدقيق فأكل عنته قال الشيخ الإمام السرخسي يثبت . وقال
 جسام الدين روح لا . حلف لا يأكل خبزاً فأكل القرض والبسرة
 حنك بخلاف الجوز . حلف لا يأكل من هذا الشيء اليوم فأكله فيه
 قبل مضي اليوم لم يثبت . حلف لا يأكل من طعام فلان وفلان يبيع
 الطعام فأشترى منه فأكل حنك ونكذ الشبهة . حلف لا يأكل
 طعام فلان فإنه يقع على الطعام الموجود والذي يثبت . حلف
 لا يأكل مع فلان طعاماً فأكل على خزان واحد هذا من إثم وذلك
 من إثم . حلف لا يأكل من مال فلان فتناهدا (يعني بهما)
 (رافعيه) وأكل الحالف لم يثبت . حلف لا يأكل من هذا الشيء
 فالله بن علي الخارج منها . رجل قال لا خير تعال تفقد في فقال ار
 تفقد ثم فعداني خرف فذهب إلى منزله وتفق إلى أم يثبت بخلاف

ما اذا يقال ان تغلبت اليوم

باب اليمين على الشرب

حلف لا يشرب مع فلان فشرابي مجلس واحد هذا من انا وذاك
من انا حديث • حلف لا يشرب من الماء الذي في هذه الكوزة ليس فيها
ماء تمنعنا اليمين خلا لا يبي يوسف رح • حلف لا يشرب من الماء الذي
في هذه الكوزة اليوم فصب قبل مضي اليوم اثم يستثنى خلاف ما اذا
ام يوتته باليوم • حلف لا يشرب من شرابي فشرابي المزري يعني البكتي قيل
لا يستبيح وقيل يستثنى وبه اثنى الامام ابو بكر بن سعد الفيشابوري
رح • وار شرب اللبن او الماء لم يستثنى • لو حلف وقال (مى تخورم)
يستثنى بكل مسكر ههني • اسم الخبيث يقع على المسكر من ماء العنب
نينا كان او مطبوخا واسم السكر يقع على كل مسكر من ماء التمر •
حلف لا يشرب نصيب في فيه، فلا يخل خلقة بشير صناعه لم يستثنى ولو
شرب بعد ذلك حديث • حلف لا يشرب مسكرا فصب مسكرا في شراب
لا يسكر وشرب منه ان كان المختلط بحال لو شرب يسكر منه حديث •
حلف لا يشرب خمرافي هذه القرية فشرابي كرومها او في ضياعها
التي اخارج التهران لم يستثنى • قال ان شربت او نامرت فغلبني كذا
يستثنى بالحدسهما وتغلبني اليمين • في قوله والله (اكر شراب بخورم

. و تمار بكنم) بحثت بفعل احدهما لان كل واحد منهما ما شرب على
 حلة يحكم العرف كذا من القاضي شمس الأئمة المارغيناني . رجل
 هو ثوب في امر الشرايب فقال ان تركت شره ابدانا مراثة ما الى فان
 كان يعزم انه لا يترك شره ولا يشرب لا يحسبك . لو قال (ناكل سرح
 به يعني شراب نشورد) ينصرف الى وقت الورود الا خمر اذ لم ينز
 حقيقة الرؤية . حلف لا يشرب هذا اللبن فشربه بعد ما صار شرازا
 لم يحسبك . حلف لا يأكل هذا اللبن فشربه لم يحسبك واكله بان يشربه
 فيه . وقيل في عرفنا يحسبك . حلف لا يشرب دواء فشرب غبلا
 لم يحسبك . حلف لا يشرب من هاتين السائتين فشرب من احدتهما
 حسمت . حلف لا يشرب شرايبا فقال لو امت به الخمر لم يصد في قضاء
 من ائمة . باب المؤمن على اللبن باب المؤمن على اللبن
 حلف لا يلبس ثياب فلان وفلان ثياب كشيوع فالشروع على ثلث
 منها . حلف لا يلبس هذا الثوب قال في حله وهو بائع ثيابا اتم
 القاد عن نفسه لم يحسبك . حلف لا يلبس هذا الثوب وهو لا يسه فتر
 من ساعته لم يحسبك واودع عليه يحسبك . حلف وقال (اكرا
 لجاهه يرتق من آبد) فامراته كذا لم يحسبك حتى يلبس بها يلبس
 الناس . حلف لا يلبس مني فيول فلانة فليس مني فز لهما عمامة .

محمد بن حازم لا يثبت • ولو قال هذا الثوب علي جرام فهو علي
 اليبس • ولو جلس ثوبا جديفا من غزل فلا تقيام • وحلف لا يلبس نكته
 من غزاه فقال أبو يوسف بن حازم لا يثبت • وقال محمد بن حازم لا وظيفه
 المتيوي • حلف الأيبس ثوبا من غزل فلا تقيام ثوبا من غزاه
 وغزل امرأة أخرى أم يثبت • حلف لا يلبس ثوبا من غزل فلا تقي
 وظيفه ثوب من غزاه قديما عليه حلف • ولو قال حلفت به غزاه
 في المبتدئ لم يصدق القضاء • حلف لا يكسر فلا تقيام حلفه كسره أو كسره
 بعد بؤته أم يثبت إلا إذا أراد به الاستعرون التخليع • حلف لا يلبس
 هذا الثوب حتى يأذن له فلان فما ثبت فلان سقطت اليمين • ولو قال
 إلا أن يأذن له فلان فاذن له من انتهت اليمين • حلف لا يلبس
 البسرا ويل فادخل أحد شي رجليه فيها أم يثبت كذا في الجوفين

البداهة من فائدة ما اطال بيان فرضه من حيث الخلق له مادة والآخرى دابة
 طليقناه حلف لا يركب الا بغير اذن او يفلأله ان يركبها من كونه
 في الجامع . حلف لا يركب دواب فلان يركب ثلثا منها حلف
 من كونه في الزبادات . حلف لا يجلس على الارض فليطأ على
 الارض شيئا يجلس ايم يستنشق . حلف لا يجلس على هذا السرير
 ابل مات في سائر ما عليه بساطا وجلس عليه حلف . حلف لا يركب
 حلف لا يصوم بعام باحق من البهار مع الشبهة بحيث يركب حلف
 لا يصوم صوما فهذا اعلى صوم تام . حلف لا يصوم ابدا فصام يوما
 حلف بخلاف قوله الا بدنا به يقع على جميع العمر . حلف لا يصوم
 شهر رمضان مكوفة فهذا اعلى جميع الشهر . حلف لا يفطر بكوفة
 فكان بها يوم الفطر ولم يأكل ولم يشرب حدث . حلف لا يصلي
 فصلى بغير طهارة لم يحدث . ولو نال ان كنت صليمت نكثا وتلك كان
 يصلي بغير طهارة حدث . حلف لا يوم نافذة الضيق ونوي ان لا يوم
 نأخذ على به رجل حلف تضياء لادبائه . ولو ام في صلوة الجحازة او
 سجدة التلاوة لا . حلف لا يقرأ القرآن اليوم ينبغي ان يصلي صلوة
 النهار خلف الامام . حلف لا ينام حتى يصلي كذا ركعة او

يُكره المتعملات فنام جالساً لم يثبت

باب اليمين بالنكاح والطلاق

حلف إن لا يتزوج فتزوج نكاحاً فاسداً لم يثبت • ولرؤوجه
 ثبوتاً فاجاز بالقول حنث • واواجاز بالفعل كسوق المهر ونحو
 ذلك لا قاله الشيخ الإمام السرخسي والشيخ الإمام علي بن محمد
 البزدوي رحمه الله الفتي باللسان لا بالقلم إلا يتأسر العوام
 ومن محمد الأئمة السرخسي أنه يثبت • وعن شمس الأئمة
 المرغيناني رحمه الله كان يفتي بالحنث فقليل له لم يخالف استاذك
 شمس الأئمة السرخسي رحمه الله قال فلم يخالف استاذي شمس الأئمة
 الحلواني • حلف لا يتزوج من بنات فلان ولم تكن له بنات فصارت
 له بنات فتزوجها الحالف ذكر في النوازل أنه لا يثبت • وقال
 حسام الدين رحمه الله • حلف لا يتزوج من نساء بعد أن فتزوج
 جارية ولدت ببعدها ونشأت ببلدة أخرى وأوطئت بها حنث •
 حلف لا يتزوج امرأة لها زوج فطلق امرأته ثم تزوجها لم يثبت •
 حلف لا يتزوج ما دام بمخاراف ففارق بمخاراف وتزوج لم يثبت • حلف
 لا يتزوج سراً فتزوج امرأة بشهاد شاهدين فهو سر • إذا قال
 لا امرأته (أو غيرها) بي دستوري توذن خواهم يا كنيذك خرم)

بمدي حرمانه سائمه فعل او اشترى لم يسمته قال ان تزوجت
 النساء بعدى حرمانه روح امرأه حمت . قال ان تزوجت بعد
 حرمانه مال نوبت فلانة لم يمدنى . قال آحر امرأه ان روحها بهي طالق
 قتر روح امرأه وطلعهائمه تروحه سائمه مات لم تطلق . حلف لا يطلق
 فيمالع الاحسي امرأته وتبطل الروح مدلى الخلع لم يسمته . رجل قيل
 له ان فعلت كذا امرأتك طالق فقال نعم وقد كان فعل طلق امرأه .
 باب الممس على المعتق ٥

قال لامرأه ان فعلت كذا فانت طالق وبمدي حرمانه يعتق العبد
 للحال . قال لعبد ان فعلت كذا فانت حر ما قد تم اشتراؤه ثم فعل
 ذلك الفعل حمت . قال لامرأه اول ولد يلد له فهو حر وتولدت ولدان
 ثم حيا يعتق الحى خلافا لهما . قال من نكحك نكحت حره فانك نكحت
 ونكحت بعد اراحره وسمت ما اشتراها ام يعتق خلافا لهما . قال
 اول عبد انتربيه واحد ديه وحر يعتق العبد المهر ذه اذا قال لعبد
 انت حر هذا ان سمعت فامس في العقد . حلف لا يعتق ما اشترى اناء
 حمت . كذا اذا كاتب فادى مكاتبه بدل الكتمان . كذا اذا امر
 صيره باعتاق عبده وفعل . قال ان حمت ممتي اباماك فيره دامت حر
 فهي على عشرة ايام ونالارح على سبعة ايام ٥

باب اليمين على البيع والشراء

حلف لا يبيع بعشرة حتى يزني فباعها بعد بيعته لم يحنث قيسا وبه
 اخذنا . به الحلف لا يبيع فباع بيعا فاسدا حنث كذا اذا باع بشرط
 الخيار . او قال ان ام ابنتي لهذا الماعين ارحمها فلا ياتي فامتنعت فبطل
 فاعتق او دونه حنث . حلف ان يبيعه اليوم فبذل فالبسبيل ان يبيعه
 في ذلك اليوم بشرط الخيار ثم يفسخ . حلف لا يشتري بي يشتري بشرط
 الخيار او من فضولي حنث . واذا اشتري من غيره الا . به حلف لا يشتري
 فامر بذلك يحنث فاشترى من غيره لم يحنث الا اذا كان الحالف ممن لا يلي
 ذلك بنفسه كالسلاطين والابرار وغوهم . حلف لا يشتري ذهبا
 فاشترى قلب ذهب او طوق ذهب يحنث مذكورة في الزادات .
 حلف لا يشتري عبدا فاشترى نصف عبدا ثم باع ثم اشترى النصف
 الاخر حنث . او قال ان مملوكك عبد او المسئلة حالها لم يحنث .
 قال كل عبد اشتريته فهو جزا الى سنة فاشترى عبدا الا يفتق حتى
 يأتي عليه سنة من يوم اشتراه . حلف لا يشتري بهنة المديراهم فبذل
 الى الدقيق فاشترى ببعضه اذ قيمه او ببعضه اشيا آخر لم يحنث .

باب اليمين على التقاضي

حلف لا يدع غريمه اليوم فقدمه الى القاضي وحلفه برقي يمينه .

حَلَفَ لَا يَدْعُ غَيْرَ بَيْتِهِ حَتَّى يَتَوَضَّأَ ثُمَّ يَأْكُلُ فَتَقَامُ الْغُرْمُ وَذَلِكَ
 لَمْ يَحْتِمْ • حَلَفَ لِيَقْضِيَنَّ مَالَهُ عِدَّةَ غِيَابِ الْمُغْلُوبِ عَلَيْهِ عِدَّةَ يَدْعِ
 الْحَالِفِ حَقَّهُ إِلَى الْعَادِي لَمْ يَحْتِمْ • حَلَفَ لِيَقْضِيَنَّ حَقَّهُ الْيَوْمَ وَكَانَتْ
 عَلَيْهِ جِهَادٌ مَعَادٍ زِيَارَتًا لَمْ يَحْتِمْ • حَلَفَ لِيَقْضِيَنَّ حَقَّهُ الْيَوْمَ وَاعْتَدَا
 فَلَمْ يَقْمَلْ بِأَنْ يَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَحْتِمْ تَبَالُهُ يَدُهُ أَوْ أَرَادَ لَمْ يَحْتِمْ •
 حَلَفَ لِيَقْضِيَنَّ حَقَّهُ حَاحِلًا هَذَا عَلَى مَا دُونَ الشَّهْرِ أَلَا إِذَا نَوِيَ شَيْئًا
 آخَرَ حَلَفَ لِيَقْضِيَنَّ حَقَّهُ أَوَّلَ الشَّهْرِ وَاعْتَدَا فِي النِّصْفِ الْأَوَّلِ بَرْمِي
 يَمِينِهِ • حَلَفَ لِيَقْضِيَنَّ حَقَّهُ رَأْسَ الشَّهْرِ وَلَهُ اللَّيْلَةُ الَّتِي يَهْلُ بِهَا
 الْهَلَالُ وَبُيُومُهَا ذَلِكَ • وَإِنْ تَصَادَقْتَ رَأْسَ الشَّهْرِ أَوْ مَاتَ الطَّالِبُ أَوْ
 الْمُغْلُوبُ قَبْلَ رَأْسِ الشَّهْرِ لَمْ يَحْتِمْ • حَلَفَ لِيَقْضِيَنَّ حَقَّهُ إِلَى حَبْسِهِ
 أَيَّامَ ذَلِكَ الْيَوْمِ الْحَامِسِ دَاخِلَ فِي الْيَمِينِ • حَلَفَ أَنْ يَأْخُذَ مَالَهُ عَلَيْهِ
 مِنَ الدَّرَاهِمِ الْيَوْمَ أَوْ يَسْتَوْفِي فَاخُذَ بِهِ كَانَ الْإِلْفُ مَرْضًا أَوْ عَمَلًا
 وَبَعْدَ ذَلِكَ لَمْ يَحْتِمْ • وَأَوْ حَلَفَ عَلَى الْأَمْرِ لَمْ يَحْتِمْ إِلَّا إِذَا ارَادَهُ
 الْإِسْتِيفَاءَ • قَالَ لِلْمَدِينِيِّ وَلَهُ عَلَيْهِ مِائَةُ دُرْهَمٍ أَنْ تَقْضِيَهَا لَكَ
 الْيَوْمَ دَرَاهِمًا دُونَ دُرْهَمٍ فَعِنْدِي حَرَجٌ بَعْضُهَا فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَقْرَبًا
 حَتَّى • وَلَوْ قَضَى بَعْضُهَا دُونَ بَعْضٍ لَمْ يَحْتِمْ • حَلَفَ لَيَقْضِيَنَّ مَالَهُ مِنْ
 الْمُدْيُونِ بَعْضٌ مِنْ وَكَلَهُ حَتَّى وَمِنْ كَمِيلِهِ لَا يَحْتِمْ

باب اليمين على الجماع

حلف لا يقرب امرأته فاستلقى على قفاه فقطت المرأة حاجتها منه
 المختاران يحذث • قوله (تايك سال دست فرازن نكنم) يقع على
 الجماع • حلفت لا تغسل رأسها من جنابة زوجها فهذا على التمكين
 من الجماع • قال لا مرأند ان اغتسلت منك فغسلني حرثا معها في
 المفازة حذث يعني بالجماع • حلف لا يفعل حراما لم يثبت بالمكاح
 الفاسد كذا أبو طي البهيمه الا اذا دلت الدلالة بان كان الحالف من
 جهال الرساتيق ممن يمشي خلف الدواب • أو قال (انجرآن فلانه
 كه زن من است مرا بكار آيد) فهي طالق فهو على الوطى • قوله
 (اگر من سر بر بالين تو نهيم) فانت طالق فان نوى الجماع فهو على
 ما نوى ولا يصدق نعلي ترك الحقيقة وان لم يذو ينصرف الى الحقيقة •
 لو قال (اگر هن پای نجامه تو اندر كنم) فهو على ما ذكرناه • حلف
 لا يفتح النكحة بجلال او حرّام فجامع من غير حل التكة لم يثبت
 ان لم ينو الجماع وبصدق قضاء ود يانته • لو قال ان لم تأنيبي حتى
 اجامعك فانت طالق فانتهاه فام نجامع لم تطلق عند محمد رخص وعليه
 الفتوى خلافا لابي يوسف رخص • حلف لا يجامع فلانة او لا يقبلها فهذا
 على الحيثية دون الموت • لو قال ان باضعتك او اتيتك او اضبت

منك يا اليمين فلي الجماع في الفرج ٢٢

باب الاثنى عشر على الضرب والمقتل ٢٣

جلف لا يضرب فلا ياقبداً يعرفه اذ خنقه اذ وجده لا على وجه المزاح
ذكر في الجماع انه غير انه يحنث . وقال ابو الليث ربح ان كانت
اليمين بالفارسية لم يحنث وبه اتى السيد الامام ابو القاسم ربح
وارتضى ثوباً واصاب على وجهه المحلوف عليه لم يحنث . جلف
لضرب من هذا الصبي على الارض حتى ينشق بين يديه ضرب به على
الارض ولم ينشق لم ينز . جلف لضرب من بين يديه السهم طعنت بموت
في الف في ضربه ضرباً عنيفاً . جلف لا يضرب فلا ياقبداً يعرفه بالضرب
فضر به لم يحنث الا اذا كان سلطاناً او قابضاً . جلف لا يضرب ولداً
فاضر به بالضرب فضر به لم يحنث وان كانت الممسكة على العبد
حنث . قال لامرأته (اكرهه اريد بيت ويا بيت بشيكنم) قالت طالق
لم يحنث مادام حيين . جلف لا يضربها الا من اجوز ثم ضرب بها فقتل
ضربتها يرمي فالبقر له مع اليمين . قال ابن جرير هذا العبد احداً
فامرأته طالق يا اليمين على الجالف وغیره . ولو قال ان ضرب رأسي
هذا احداً فاليه بين على غير الجالف . رجل اراد ضرب ابنه
فقال لاجل ان ضربته فعدتني خربت ترك ضربه ثم ضربه بعد ذلك

لم يحبب وانما بقع هذا على الفور • ويؤمن الفوران ^{بكون} بها
 مسبب داغ بدلالة الحال بوجوب تضريه فيه على ذلك السبب ^{ويعين}
 الفور خرجها ابو حنيفة راجح لم يسبقها احد قبله ولا خلفه احدا
 بعد • قال ان قتلتك يوم الجمعة فعبدني نحر فضريه بعد اليمين قبل
 يوم الجمعة ومات يوم الجمعة حنفت ^{بها}

باب النذر

اذا نذر بقربة الله تعالى من جنسها الجواب ضح ولزمه الوفاء •
 ولو نذر بمصيبة كان يمينه • نذر ان لا يشرب فشرب فعليه كفارة يمين
 لو نذر بعيادة المريض او تشييع الجنازة او بناء الرباط او السقاية
 او المسجد او القنطرة وما اشبه ذلك لم يصح • نذر قراءة القرآن لم يصح
 نذره من كورة في فتاوى نجم الدين النسبى رح • قال الله غلبي صدقة
 ولم يغوشياً فعليه نصف صاع من بر • نذر ان يتصدق به سنة المائة
 الدرهم يوم كذا على فلان فتصدق بما تيسر على قبل مجيء ذلك
 اليوم على مسكين آخر جاز • قال ان فعلت كذا افاض درهم من
 مالي صدقة تفعل وهو لا يملك الا عشر لم يلزمه الا ذلك القدر •
 ولو لم يكن في ملكه شيء لا يلزمه شيء • اذا نذر ببيع ولد يلزمه ذبح
 الشاة • ولو نذر بقتل ولد لا • اذا نذر ان شففى الله مرضي او رد غائب

وأما ذلك فتبايرت كونه فله على كذا فكان ذلك فعله الوفاء
 وإن كان شيئاً لا يبرأ كونه نحو أن قال إن شربت أو قاتمت أو زويت
 فعلي صوم سنة أو الحج ماشياً من أمي حقيقة ربح الله قال في آخر عمرة
 يخرج من الغلة بالكفارة وموت قول الشافعي ربح وبذلك افتى
 شمس الائمة السرخسي وحسام الدين وأما قال بالي في المساكين
 صدقة لزمه أن يتصدق بما يكون فيه الزكاة والأراضي العشرية
 قد خل في كلامه وأخرج الجية لا

باب كفارة اليمين

الغموس لا يوجب الكفارة وهي اليمين الكاذبة عهداً على أمر
 ماض واليمين للغول كفارة نبهنا وهي أن يحلف على شيء بأنه كذا
 أو أنه ليس كذا وفي ظنه أن الأمر كذا كما قال في اليمين المعقود
 على أمر في المستقبل توجب الكفارة عند الحنفت وإن كان مجزئاً
 وتستوجب الشرط أو فعل ذلك الفعل بأشياء أو مكرها يلزمه الكفارة
 الذميمة في التكفير شرطاً إذا حنفت في إيمان ككثرة لزمته لكل بيم
 كفارة التكفير قبل الحنث لا يجوز تأخير كفارة اليمين لاي
 كذا ذكره في الملتقط الكفارة ترفع الائم وإن لم توجد منه التو
 من تلك الجماعية قاله الشيخ أبو المعين النسفي ربح إذا حنث وأ

وسرفان شاء اطعم بنية التكفير وان شاء كسار وان شاء اعتق * وحن
 اليسار ان يكون له فضل على كفافه قد زما يكفر به بمينه * ولركان
 في ملكه عبد او كسوة او طعام عشرة مساكين لا يجوز الصوم وان كان
 يندبرنا * اخذ اختار التكفير بالطعام اطعم عشرة مساكين كل مسكين
 نصف صاع من حنطة او دقيق او صاعا من شعير او دقيقه او قيمة
 ذلك * او دفع الى مسكين عشرة ايام كل يوم نصف صاع من بر جازه
 ولوا على مسكينا واحد افي يوم واحد عشرة دفعات لا يجوز الا
 من يوم واحد * او على عشرة مساكين وعشاهم جازه وكذا
 لو عدا هم عبد ايمن او عشاهم عشايين * ولو كان فيهم فطيم لا يجوز
 وان كان فيهم شعبان اختلف المشايخ في الجواز المعتبر في طعام
 الا باحة الشبع لا قدر الطعام * ولا دام ليس بشرط * والدفع الى
 الذي جاز والى الجردى لا * لو اطعم عشرة مساكين كل مسكين
 بها من حنطة من يمينين كان عن يمين واحدة * لو اعطى عشرة
 مساكين مائة اثم اربعة ثمنى المساكين ثم افتقر وانا ما د عليهم
 يد اثم الجوز * لو ادبى كل مسكين مائة قيمة ازار سائر جاز ولو
 نازقة قيمة كل مائة قيمة صاع من شعير او تمر لا * فصل * اخذ اختار
 التكفير بالكسوة فاعطى عشرة مساكين كل مسكين ازارا او ما

يوارى به عورته بنية الكفارة جاز كذا الراعي مائة او يمسح
 او كساء او سراويل . وان كساه المرأة ارار احازه لو اعطى ثوبا
 حلقام كفارة يمسحه فان كان يعلم انه يتعقع به اكثر من نصف
 مئة الخياط يمسح . او اعطاهم ثوبا واحد اقيمة طعام عشرة مساحين
 يجوز اذا نوى الطعام . الله لك في الكسوة شراحتي لو كفى عورة
 لم يوز . فصل . لو اختار الكفيرة بالاعتاق فاعتق رقبة شامة او
 كفارة ستة الكفارة يوز . ولو كان مرتدا الا يوز . ولا يجرى
 الاخرس والرملة العمياء والسلاء ومقطوع اليد اليمنى . لو كفر من اسان
 كثيرة راما او طعما او كسوة او صوما ولم ينو من كل واحدة حازه
 لو اشترى قربة فاباعها ككفارة يمسحه او اعتق احد الا حازه
 لو بال لعن ان اشترى ثك فاباعه حرص كفارة يمسح ثم اشترى ثوبه
 كفارة المعسر الصوم ثلاثة ايام مستأنفات فان افطر امراض او حيس
 استقل . ولو صام مئة ايام ليمينين ولم يعين لكل واحدة منها حازه
 لو كان عسرا وقت الوحوت ثم ايسر لم يجر الصوم خلافا لما سمي
 ربح . اذا اراد ان يكفر بالصوم فليروجه ان يمسحها
 وكذا ان كل صوم وحب باسائها ككفارة العبد اليهم
 ولو كفر بمال باذن السيد أم يجزيه

باب مسائل متفرقة

حلف لا يترك فلاناً في داره فقال له أخرج عن أبي يوسف أنه يرفي
 به فيه • وذكر في الفتاوى في رجل حلف لا يدع فلاناً أن يدخل في
 هذه الدار قال إن كان لا يملك تلك الدار يمتنع بالقول وإن كان
 يملك يمتنع بالقول والفعل • حلف على آلات حرفة وقال (اگر
 من دلت برین سازنهم) فإن بهينه على العمل بها إذا حاجت بهينه
 من ذکر العمل • لو قال لامرأته (اگر تودست بزورک بهی) فانت
 کنزاً فاليمين على عمل الشزل • مخائن قال (اگر من پیش بهیم
 خیانت بدست گیرم) فعبدی حروکبان فی بیته منه شیء فاحذره
 الم یکنتم الامراء فی المستقبل • لو قال لامرأته (تو فلان کار کردی)
 فقالت (نکردم) فقال (یکردی) فقالت (اگر کردم) خام خوش
 آوردم) فقال الزوج (اگر کردی تو طلاق) طلقت لا تو والزواج
 یقبلها • لو قال (اگر با تو چنان نکنم که سگ با انبان آرد کند)
 فامرأته طالق فإن خرق بعض ثیابها أو جرّها أو القاه على الأرض بر •
 لو قال (اگر فردا اینکوئی در انزکستان نکنم) فامرأته کنزاً فسلط علیه
 • لو قال (اگر تو روی بهیچ نامر منی بنمائی) فانت
 طالق فکشفته وجهه فی موضع یراها الماس طلقت وإن لم تقصد

لكر الناس اليها . لو قال ان كان في يدي درهم سوى ثلاثة فما في
 يدي صدقة وفي يدي خمسة دراهم لم تحنت . ولو قال ان كان في
 يدي من الدراهم سوى ثلاثة والمثلة عا لها صدق بما في يدي .
 لو قال ان كنت املك الا خمسين فعبدني حرو ولا يملك الا عشرة
 او لا يملك شيئا لم تحنت . رجل قال لا حرج انك تقول هذا من اليكر
 فقال ان قلت من السكر فامر اني كذا ابطران تغير كلامه ومعامليته .
 هما كان عليه قبل الشرب حنت . حلف لا يعمل مجة شيئا في القمار
 ونسوة او عمل مع شريكه حدث . ولو عمل مع عبده والماذون لاء .
 حلف لا يهب ولا يعير فوهب ولم يقبل او اعار ولم يقبل حنت ثلاث
 البهج . حلف ان يحبس فلانا عند اجائنا فلانا فحسبه عند اجائنا
 حريا بافجاء انسان واطعمه او كساه حنت . لو قال هذه الدراهم
 ملي حرام وهو على الاتفاق . حلف ان فلانا يقبل وهو عند الناس
 غير ثقيل ومنه . ثقيل لم يحنت الا ان يوتي ما عند الياس . قال
 ان شكوت صفي الى اهلك فالتبطلاني فتايت عند اخيها وهي
 تعاطب صبيلا يعقل ان زوجي نعل كذا اكنه اليك يحسبك . قال لامرأته
 (اكر كسي را چیزی دهی) نامرأته كذا او نوى بذلك امها حنت
 بيشه بيه وبس الله تعالى . ولو قال (اكر هیچ كس را چیزی دهی)

أم تصح * حلف (تأشب قدر فلان كارتكلم) فإن أم يكن عالما باختلاف
 العلماء فإنه ينتدب إلى الليلة السابعة والعشرين من رمضان * وإن
 كان عالما باختلاف العلماء فطلى ما نوى ثم وجه الاختلاف أن عند
 أبي حنيفة روح أن كانت الميم في النصف من رمضان فإنه لا يفعل
 ذلك الفعل حتى ينتهي شهر رمضان من السنة القابلة * وعندهما
 إلى النصف من رمضان من السنة الثانية * رجل قال عبداً حر
 أن لم يفعل فلان هذا الفعل ثم قال لامرأته أنت طالق إن قول هذا
 الفعل متى عبداً وطلقت امرأته * رجل قال لامرأته إن أحببت
 أن يعذبك الله بذارجهنم فانت طالق فقالت اسب طلقت * حلف
 لا يقامر (دست بعاريث داد) أفتى الشيخ الإمام علي الأسدي
 روح أنه ينفق وقيل لا ينفق (اگر چاهادی کرد) أم ينفق * وحلف
 لا يأذن فاذن من حيث لا يسمع لم ينفق * رجل قيل له (زن از تو
 سه طلاق که فلان بچانه تواتر نیست) فقال (فلان بچانه من اندر
 نیست) لا يكون يميناً * رجل مر على آخر فاراد أن يقوم بين
 يديه فقال الماروا لله (اگر خبزی) فإنه لا يلزم للرجل منه شيء *
 ❦ كتاب الحد وداوابة سبعه ❦
 في الشهادة والزنا في الأقرار في ما يوجب الحد في إقامة الحد *

في حد القذف في التعزير في حد الشرب

باب الشهادة على الرنا

اذا شهد اربعة بالزنا يعني للقاضي ان يسألهم من الرنا ما هو وكيف هو واين زني ومن زني فاذا ايتوا ذلك وقالوا رأيناها كما يدل في المحكمة ومأل القاضي منهم في السري العينية تحكم بشهادتهم لا تقبل الشهادة على الشهادة ولا شهادة السامع الا رجل في باب الحد وحده وايضا الشرط شهادة اربعة من الرجال ما بعد دل الاجراء ولو شهدوا لم يرتفعوا لم تقبل وحده التقدام بمفوض الى رأي الامام اربعة شهدوا انه زني فثلاثة وثلاثة ثمانية قتلوا وشهدوا انه زني فامرأة واحدة يعرفونها لم تقبل شاهدان شهدوا انه زني بثلاثة وهي طائفة واحسان شهدوا انه زني بها وهي مكروهة لم يجز الحد عليها في حصة روح اربعة شهدوا بها بالزنا وقالوا نعلمنا بالطريقة قتلنا شهدناهم اربعة شهدوا انه زني بمخلعة رمد طلوع الشمس واربعة اخرون شهدوا انه زني بها عند طلوع الشمس بد برهمن ود برهمن ومخلعة مملتان بكوفة لم يجز الحد

باب الاقرار بالزنا

الرنا لا يلزم الا باقرار اربع مرات في مجلس مطلقه والمراد احتلال

مجلس المقر لا يجلس القاضي • إذا أقر العاقل البالغ بالزنا عند القاضي
والسلطان ينبغي أن يرد أقراره في كل من وثقته الشبهة فيقول
لعل كانت امرأتك أو امتك لعلك قبلتها لعلك لمستها لعل بك خيال
لعل بك جبنون • وينبغي أن يسأل المعلن الزنا ما هو وكيف هو وابن
زني وبمن زني إذا أقر بزنا متقاد أو غير متقاد ما أربع مرات لزني
الحمد • لا يحد السكران بأقراره بالزنا وكذا المجنون • إذا أقر بجمع بعد
ما أقر أو هرب وقت الرجم فإنه لا يحد • إذا أقر أنه زني بأمرأة
لم يعرفها لا يحد • إذا أقر أنه زني بهذه فقالت باني بي أو قالت
تزوجني لا يحد • إذا أقر بالزنا ماديون أربع مرات بعد ما شهدت

عليه بالشهود بالزنا لم يحد •

باب ما يوجب الحد •

الخليفة إذا زني لم يحد وأثم الزنا • السكران إذا زني يحد إذا
صاح • إذا زني به سبا جرح أم يحد عند أبي حنيفة رجم • إذا زني
بمعتز به يحد عند ما وبه أخذ أبو الليث وعليه الافتوى قاله
معصام الدين • إذا زني بميتة أو تلوط أو وطئ بهيمة لم يحد • إذا
وطئ جارية ولده لم يحد • ولو وطئ جارية والبداهة أو امرأته وقال
فأنت أنها يحد لي أم يحد • وكذا المطلقة الثالثة وأدعى الشبهة

أو المرتبة إذا وطئ المربوبة وأدفعني الشبهة . آخر من زني بمقتضى
 أو فصح زني جرساء لم يحد . إذا أكره السلطان على الزنا فزني
 لم يحد . وأو كان المكره لم يحد السلطان فعند أبي حنيفة يحد وتلا لا
 وما يحد الفتوى . إذا زني في دار الحرب أزني مسكر أهل البقي لم يحد
 وإن خرج إلى دارنا . مستأمن زني بدمية لا يحد ويحد الذميمة .
 أصبي زني بصبية لا يحد عليه ما و عليه المهر وكذا إذا زني ببالة
 واستكرهها . ولو زني بامة فثانعة أو مكرمة يلزمه العترة رجل زني
 بصبية لا تنجس مثلها فأنشأها لم يحد . رجل استلقى على امرأة
 فجاءت امرأة وتعدت ظله فحصى قصت ثيابها فجب عليه .
 الحد . إذا زنت إليه غير امرأته وقالت النساء إنها امرأتك ووطئ
 لا يحد عليه ويلزمه العترة غير المثل . أو وجد على فراشه امرأة
 فظن أنها امرأته فوطئها عليه الحد . أو حصى دما امرأة فجاء
 غير ما فوطئها يحد وإن أجابته وقالت أنا فلانة لم يحد إلا عترة
 كما فرزني في دارنا وثبت بشهادة الشهود ثم ائتم لم يبطل الحد

باب إقامة الحد

ينبغي لشهود الزنا أن يبتدوا بأرجم فإن امتنعوا لم يقيم الحد
 ولو ظهروا الزنا بالاتفاق في حق المحض ابتداء الإمام بالزوج

الناس . المحضن إذا زني برجم وغير المحضن بجلد . واحصان الرحم
 أن يكون حراً بالغاً مقلداً مسلماً تزوج بامرأة عاقلة بالغة مسلمة
 ودخل بها . الذمي إذا زني لا يترجم بل بجلد كذا العبد إلا أن الحر
 بجلد مائة والعبد خمسين . القاضي لا يقيم الحد الخاضع لله بعلمه .
 الجامل إذا ظهر زناهما بالبيعة جمعت حتى تضع حملها فإذا وضعت
 الحمل جلدت . وإن ظهر زناهما بالانقار يقال لها إن جعبي فإذا وضعت
 الحمل مودني ليقيم عليك الحد . المريض إذا زنى عليه الحرة
 لا يجلد . حتى يبرأ . الزاني إذا جلد لا يمس . إذا اجتمعت الحدود
 بأي يجلد القذف لم يفهل حتى يبرأ ثم إن شاء الإمام بدأ بجلد البقرة
 وإن شاء بجلد الزنا ثم جلد الشربة . ضعف البنية إذا خيف عليه
 الهلاك إن ضرب خير بأعنف جلد بجلد أخفها حتى تدر ما يتحمله
 ما روي أن رجلاً ضربه فزني بامرأة رسول الله عليه السلام بأن يؤخذ
 بمكالم فيه مائة شراع يضرب به ضربة ولا يضرب الحد على الوجه
 والرأس والمناكب . ولا يضرب ككفها في موضع واحد . يستحب
 أن يكون الضرب بمخضرون الناس . المرأة تضرب الحد خالصة . ويحقر
 بالبرص ومدة التي صدرها وإن لم يحقر لها جاز والرجل لا يحقر له .

اذا انفك عنه ما وعصيته بصريح الزنا وحيز عن اثباته بأربعة
 شهداء حدة بالامام ثمانية استوطان كان خراوان بعين ان كان
 قبلنا وان كان العذف ان يكون المقتدوف نحرهما ملائلا لهما مثلها
 مفيضا عن فعل الزنا ووطئ الشبهة في ملكة عن وطئ المكاتبه لا يوجبها
 الا حصان اذا انفك عن عصا علي دار الحزب كم مطلقه اذا زنى المقتدوف
 مقطوعا لمن البعادف اذ قلنا حشيشي طلع ولم يتبين حاله لم يحده
 اذا انفك راعلا مرورا او حماة ثدا حالك الحلة ودمه اذ انفك آخر
 بعد ما ضرب الحد الا استوطان يضرب الا ذلك بالشرط اذا انفك
 مخصيا واحدا ثم قد بدت ثانيا لم يحده اذ انال لا خرو الوطئ او انك وطئت
 فلا تخراما لم يحده بخلاف قوله انك عملتاه هل تقوم كوطء رجل
 قال لا خرافي المعضلة لثمت بان فلان لا يليه المذموم يدعي اليه الحد
 وقد احرم من بالزنا لم يحده لثمت بحورة في الجامع الصغير
 وقد انفك مخصيا احدا بعينه ما يتصور خروبي دخل في اننا بان ينفك
 مخصيا احدا قال لا خراوات او زنى الثاني لا ينفك قال لا امرأة بازاء
 يحده ولو قال الربيل لباي اذ لا ينفك قال لا يخرى بازاء يقال يحده
 لا ينفك المصنف بخلاف ما اذا قال فقال قلت هو لك ما قلت اذ انما
 بمصصة في نكاحه ثم تبين انها كانت اخته من الرضاع لم يحده

شاهدنا قد فاض الخيل في الزمان أو لم يكن لم تزد ما أن ربعة عميان
 شهدوا بالزواج والحد القذف ولو كان فاسقة إلا القاضى أن يقيم
 الحد القذف بطلاناً . أربعة شهدوا بالزواج رجعوا وأحد قبل انضاء
 الحد قاتلهم بحدون حد القذف وإن كان الرجوع بعد الانضاء بحد
 الرجوع وحده . وبعد القذف لا يورث ولا يسقط بالعفو ولا بالرجوع .
 أمّا قد فاض لم يبق قد يثبت وبمضى حصصة فللابن أن يأخذ به إذا ما
 إلا إذا كان القاذف مولى العبد . لا يأخذ به بالحد إلا الولد
 أو ولد الولد أو الأب أو الجد

باب التعزير

المولى يملك التعزير ولا يملك الحد إلا إذا كان أناماً . إذا قال
 لأخى يا ناسق أو يا بلع أو يا آكل الربوا أو يا شارب الخمر أو يا ابن
 الفاجن أو يا سارق أو يا كافراً أو يا خبيثاً أو يا فاجراً أو يا ديوثاً
 أو يا قزطباناً أو يا خبيثاً أو (يا بى لمان) يعزّره وخيار التعيين إلى
 الإمام . لو قال (يا بلع يا ناسق) لا يجب شيء كذا إذا قال يا كلب
 يا خنزير يا حمار يا نيس يا قرد يا دؤب . ولو قال يا مسخ يا ضحكة
 يا مقام ذكر المناطقى أنه لا يجب التعزير . وقال حسام الدين يجب .
 إذا قال لام ولد الفير أو الذوي يا زاني يملغ التعزير بالنص إذا دلت

ولا يبلغ العز رابعين سو طاهل نسقص عند سوطا . اذ ان في الهيمة
 يعز ر من ارجل الى مدهم الشاعبي روح يعز ر وحكي الى ابا حفص
 . من عبد الله بن ابي جعفر الكبير المتارقي روح ارجل الى مدهم
 الشاعبي روح الكره الشنعونة باثر بالعز ر والنفى من الملك . من
 وطى بسمه عز ر . من لطم مسلما او رمع مسك يلعنى بالسوق على
 رأسه مررة اثنا عشر صرب العز ر ثم ضرب المرائي ثم ضرب
 الكارب ثم ضرب القادف . من اكر وحبو التعر ر عليه خلف
 من اصحابه فاني من اعتاد المسق باسواع الساد يهدم عليه بيته .

باب حد الشرب

من شرب الخمر ورجحها موحودة وشهد الشهود بك عليه او امر
 والرائحة موحودة ، بعلقه الحد . ولو شهد واو الرائحة مقلعة لم يحد
 الا ادا الحد واو الرائحة موحودة ، فلما دهموا به الى القاضي انقطعت
 الرائحة سمع بعد ابا سادة مع يحد . لا يمت شرب الخمر بشهادة
 رجل وامرأتين ولا بالشهادة على الشهادة . اذا اقر بشرب الخمر ثم
 رجع لم يحد . اذا شرب الخمر في دار الحرب لم يحد . لو شرب الخمر
 في دار الاسلام وقال ما علمت انها حرام حد . لاحد علي من وحد
 منه رائحة الخمر او ماء حمر او شربها مكرها . اللامي اذا سكر من

الحمر أم يحد هو الأصح . من شرب دردي الجمرام يحد حتى يشكره
 من شرب السكر من التمر أو الخمر من العنب أو المنصف أو الثلث ويحد
 حد . ولو سكر من نبيذ الفسل أو أمان أو الجعة ونحو ذلك أو من البنيج
 أو من الزمك أم يحد . السكران الذي يحد عند أبي حنيفة راح
 هو الذي لا يعقل مطلقا ولا يعرف الرجل من امرأة ولا الأرض من
 السماء . حد الشرب ثمانون سوفا في حق الحر والخن وفي نحو

العبد والأمة أربعون ۞

كتاب السرقة أبو بصير سنة ۞

فيما يقطع فيه وما لا يقطع . في السرقة عن حرز . في الخطومة في
 السرقة والاقتران . في كعفية القطع . في قطع الطريق . في المتفرقات ۞

باب ما يقطع فيه وما لا يقطع ۞

إذا سرق عشرون دراهم عند إنسان لعشرون رجلا قطع . إذا سرق
 دينار لا يساوي عشرون دراهم ضرورية لم يقطع لأنه لا قطع في أقل
 من عشرون دراهم ضرورية . لا قطع في النخس والسيف وإن كان مالكا .
 لا قطع في الصيد والطير والمصنف وإن كان مقيضا وكتب الفقه
 والاشعار والنزد والسطراج والاشعان والجص والذرة والزريع والتمارة
 والخشب والقصب والزرع الذي لم يحدد والخشب إلا في خشب

الساح . ويقطع في الكرسي والدرور والباب . ويقطع في سرقة هذا
صغير لا يعقل . سرق اوراق فطنة فيه ماء او شرابا لم يقطع . سرق
صبي اخرامعه خلقي او كلامه طوق لم يقطع . رجل وخبت عليه
الركن عشرة دراهم باخرحها ووضعها لودها الى الفقراء لم يقطع
منه فقير قطع . رجل له على آخر عشرة دراهم فسرق منه مثلهما
لم يقطع . ولو سرق منه هروصا يساوي عشرة قطع . رجل سرق
ما يساوي عشرة في بلد ثم ارتفعها على القاضي في بلد آخر يساوي
اول من عشرة لم يقطع . يقطع في الحصيد البعيد اذ يتوفى وناثر
الحساب . ولا يقطع بالسرقة من بيت المال .

باب السرقة من حرز

اذا سرق من حرز فرمى بها خارج الدار ثم اتبعه واحد قطع .
وان لم يأخذ به ذلك لا . ولو تناول انسانا خارج الدار لم يقطع .
واحد منهما . سرق من اهل ثمة او تسير وعليها احمالها فشق
حوالفها واحد ما يدها قطع . وان سارق من العطار يعير او حملا لم يقطع .
دخل حمامة في حرز وتولى احد هم احد المتاع دعوا . سرق
متاعا من حمام ورتب المال بحفظه فباع عند ابني خفيفه روح ومنه
محمد روح لا وعليه الف وعل . سرق من السطاح ما يساوي عشرة دراهم

فمضروبة قطع • سرق بثلاثين رجل في الصبراء وهو حافظ له قطع
وان لم يكن المال تحت رأسه او تحت جنبه سواء كان الحافذاً ثامناً
او مستنبهاً لان المقتبض هو الحافظ المقتاد • لو سرق من بيت اخيه او امه
من الرضاع قطع • ولو سرق من بيت المضيف لا • جماعة نزلوا اخاناً
او بيتاً فسرق بعضهم من بعض متاعاً وصاحب المتاع يحفظه او تحت
رأيه لم يقطع • واوكان في مسجد جماعة قطع • لا قطع على النباش
خلاف لابي يوسف والشافعي • تقب البيت وادخل يده فيه واخذ
بصاها لم يقطع بخلاف ما اذا دخل يده في صندوق الصيرفي
او في جيب رجل واخذ المال • سارق دخل مع حمار منزلاً فجمع
الخياب وحملها عليه ثم خرج من المنزل فذهب الى منزله فخرج
الحمار بعد ذلك وجاء الى منزله لم يقطع • وكذا الوصلق على طائر
شيئاً وترك في المنزل فطار بعد ذلك الى منزله فاخذ منه • وكذا
لو دخل دار انسان فجمع المتاع وطرحه في هرة ثم خرج واخذ
لم يقطع الا اذا كان الماء يجري ضعيفاً فترك بهدو لا يجري بالمتاع •
لا قطع في سرقة ابواب المساجد

باب الخصومة في السرقة والانذار

اذا ادعى على آخر السرقة فعليه البينة وعلى المدعى عليه اليمين

فاما لضرب خلاف الشرع ولا يقطع الا ان يحضر المسروق منه
 فيطالب بالسرقة . لو اقر بالسرقة مرة يقطع خلافا لما في يوسف راج
 يستحب للحدامي ان يدعي بلفظ الاختصاص بالسرقة . وكذا يستحب
 بلههود ان يشهدوا بلفظ الاختصاص ويقولوا هذا المال للبطالب ذرا
 الحد . اذ لا يدعي انه سرق منه كذا يقال (كرفته أم) ضمن المال
 ولا يقطع . ولو اقر بعد ذلك بالسرقة ام يقطع ايضا بالسارق من المردع
 والمستعير والغاصب والمرتبه يقطع بمصروفه ذوا لاه . اذا سرق بمصرفه
 ليس لو اني اوش او اوزجند ان يقدم الحد لان ذلك في ولايته سلطان
 آخر فانهم هذا الاجل . العبد اذا سارق لم يقطع الا بحضور المولى
 المولى اذا اقر بالسرقة على عبده لم يقطع . والعبد لو اقر بالسرقة على
 نفسه قطع ويرد المال الى المسروق منه . اذا اقر وقال اني سارق بهذا
 الثوب بغير ثمنين ويخفى الباء من الثوب يقطع بخلاف ما اذا اقر
 انفا وتصب الباء . ولو شهد بسرقة بمقادير لم يقطع بخلاف
 الاقرار ويضمن في الفصل الاول المال . لو اقر بالسرقة مع صبي او
 مجنون او اخرس لم يقطع . السكران اذا سرق قطع واقر بالسرقة لا

باب كيفية القطع

قال رضى القطع مع الزمان لا يجتمعان فاذا قطع والسرقة ما لكه اذا

يستهلكه أم يضمن • وإن كانت قائمة بردت على صاحبها إذا
 سرق وأبهاه اليسرى مقطوعة أو شلاء أو أصبعان سوى الإبهام
 لا يقطع • رجل سرق شيئا فقطع فيه وزده إلى المالك ثم عاد وسرقه
 ثانيا أم يقطع • إذا سرق ثوبا قطع في غزله مرة يقطع ثانيا • إذا سرق
 العاقل البالغ أو لا نطعت يمينه من الزند إلا إذا كان أشل اليسرى
 أو مقطوع الإبهام من اليسرى أو مقطوع الأصبعين ما سوى الإبهام
 أو مقطوع الرجل اليمنى فح لا يقطع • وإذا سرق ثانيا قطعت رجله
 اليسرى فإذا سرق ثانيا لثورا بعالم يقطع بعد ذلك عندنا والملازم
 أن يقتله سياحة أسعيه في الأرض بالقباض لا يقطع البارق في الحر
 الشديد والبرد الشديد • حاكم قال للبلاد أقطع يمين هذا في سرقة
 سرقها فقطع يساره ثم عاد الشيء عليه • إذا سرق شيئا ثم رده إلى ابن
 المسروق منه أو عهده أو خاله فإن كابوا في عياله لم يقطع • إذا ملك
 المسروق بعد القضاء بالقطع لم يقطع • أوزد السرقة إلى المسروق
 منه بعد القضاء قطع • إذا سرق مرات وقطع مرة بعد عوى أصحاب

السرقات فهو مالك كله ولم يضمن المال ❦

❦ باب قطع الطريق ❦

ما قطع الطريق الذي يقطع يده ورجله من خلاف أن يكون واحدا

ان قصاصه اشرط ان يكون له شوكه يقطع به الطريق ولكن يكون بينه
 وبين المصروع مسطرة سقره . وقال ابو يوسف ربح اذا قطع في المصروع
 او خارج المصروع مسطرة سقره يربى عليه حكم قطاع الطريق قال
 الباقون الا امام المنتسب الى الاسلام جانب روح عليه الفتوى لو قطعوا
 في الطريق على قوم وفيهم من يهود ورحم محرم من اخذ منهم سقما
 القطع عنهم ويضمنون ما ملك على ايديهم ويجب في الجراحات
 العمد القصاص فيما اختطاع فيه القصاص وفيما لا يستطاع بسببه
 الارش يعني دية الجراحة اذا قطع بعض القاطن الطريق على البعض
 ام يجب الحد ويقتل من ولي منهم القتل ان كان القتل رجلا
 للبصاص لو كان في قطاع الطريق صبي او مجنون سقط الجلاء عن
 الباقين لو كانت فيهم امرأة فقتلت واخذت المال دون الرجال
 لم تقتل امرأة وتبيل الرجال هو المختار . مشربون قطاع الطريق
 وتقتل واخذت المال قتلت وضمن المال . يقطعوا الطريق اذا اخذوا
 المال وقتلوا ما شاء الامام قطع ايديهم وارجلهم من خلاف يعني
 ايماهم وارجلهم اليسرى وتشاءم الامام خزا ارضه وان شاء اكتفى
 بالقتل وام يقطع ثم اذا اراد الصليب يصلب حيا او ميتا مع ثوب
 ثدي الايسر ويخصص حتى يموت ويترك على خشبة ثلاثة ايام

ثم يُلْجِئُ يَدَيْهِ وَبَيْنَ اَمْلِكُ لَيْدُ فَنُوهُ * قَاطِعُ الطَّرِيقِ اِذَا قَتَلَ وَلَمْ يَأْخُذْ
 اَمَالَ يَجِبُ الْقَضَا ص وَيَكُونُ ذَلِكَ اِلَى الْاَوْلِيَاءِ دُونَ السُّلْطَانِ * وَلَوْ
 خَوْفٌ وَلَمْ يَقْتُلْ وَلَمْ يَأْخُذْ اَمَالَ فَانْهُ يَمُزُّ وَيُودَعُ فِي السِّجْنِ حَتَّى
 يَمُتَّ ثِ التَّوْبَةُ وَيُظْهَرُ فِيْهِ سَهْمَاءُ رَجُلٍ صَالِحٍ اَوْ يَمُوتَ فِيْهِ * وَاِذَا
 اخَذَ اَمَالَ وَلَمْ يَصْنَعْ شَيْئًا غَيْرَ ذَٰلِكَ جَاءَ تَائِبًا فَبَلَ اَنْ يَأْخُذَ فَعَلَيْهِ
 اَنْ يَرُدَّ مَا اخَذَ اَوْ ضَمَنَهُ اَنْ هَلَكَ وَاَنْ اخَذَ قَبْلَ تَوْبَتِهِ قَطَعَتْ يَدَا وَرِجْلَاهُ
 مِنْ خِلَافِ * حَكَمَ قَاطِعُ الطَّرِيقِ فِي مَا يَتَقَاعُ اَيْدِيْهِمْ وَاَنْ رَجُلَهُمْ مِنْ خِلَافِ
 كَسَمِّ السَّرَاقِ فِي جَمِيعِ مَا وَصَفْنَا مِنْ شَلْ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ يَبُوسَتِهَا
 وَذَوَابِ بَعْضِهَا * وَلَا تَجِبُ عَقُوبَةُ اخْذِ اَمَالَ حَتَّى يَصْنِبَ كُلُّ وَاحِدٍ

مِنْهُمْ عَشْرَ دَرَاهِمٍ

بَابُ الْمَسَائِلِ الْمُنْفَرَةِ

السَّارِقُ اِذَا نَطَعَ حَبْسًا حَتَّى يَمُتَّ ثِ تَوْبَتِهِ وَيُظْهَرُ عَلَيْهِ سَهْمَاءُ رَجُلٍ
 صَالِحٍ * اللَّصُّ اِذَا دَخَلَ دَارَ اِنْسَانٍ وَاَخَذَ اِلْمَتَاعَ وَاَخْرَجَهُ فَلَهُ اَنْ يَقْبِضَ عَلَيْهِ
 مَا دَامَ اِلْمَتَاعُ فِي يَدِهِ فَاِذَا زَمِيَ بِهِ لَمْ يَقْبِضْ عَلَيْهِ * رَجُلٌ اسْتَقْبَلَ الْبَلْطُوسَ
 مِنْهُ مَالٌ لَا يَسَاوِي عَشْرَةَ حُلِّ لَهْ اَنْ يَقْبِضَ عَلَيْهِمْ * اَصْ مَعْرُوفٌ وَجَدَ
 رَجُلًا يَأْتِيهِ فِي حَاجَتِهِ غَيْرَ مُشْغُولٍ بِالسَّرْقَةِ اَيْسَ اَلَهُ اَنْ يَقْبِضَ عَلَيْهِ
 اَنْ يَأْتِيَ بِهِ اِلَى الْاِمَامِ لِيَسْمِعَهُ اِلَى اَنْ يَتُوبَ لِاَنْ اَلَهُ سَلَّامٌ مَشْرُوعٌ

قوم أخذوا السراق أموالهم وذهبوا فاستعانوا بقوم فخرجوا في طلب السراق فان كان ارباب الأموال معهم او غايبوا ولكنهم يعرفون متاعهم ويتقدرون على رد المتاع عليهم جازل ولا القوم المستعان منهم ان يقاتلوا السراق لاسترداد المال . وان كانوا لا يعرفون المتاع ولا يتقدرون على رد المتاع لم يجز لهم ان يقاتلوا السراق *
 * كتاب السير ابوابه ثمانية عشر *

في الجهاد . في أحكام الأمازي . في الأمان . في الحرابي بدخل دارنا . في مسلم بدخل دارهم بامان . في أحكام العنائم . في استيلاء الكفار . في الاسلام . في أحكام الردة . في الجزية . في البغاة . في الفاذا الكفر . في المتفرقات *

* باب الجهاد *

الجهاد فرض كفاية اذا لم يكن الفقير ما ما اذا اقام به البعض يسقوا من الباقيين فاذا صار الفقير ما ما فم يصير من فروض الايمان يشاطب به المخاطبون من اهل الايمان فمخرج الرجال والنساء والعبيد بغير اذن مواليتهم . من اراد الفرز ولم يكن الفقير ما ما وله ان لا يخرج الا باذنه ما وان اذن احد مهاولم باذن الاخر لا يخرج قال محمد رح واهما ان يمنعا اذا دحل عليهما مشقة . ولا يخرج

الملك يوزن الا باذن الطالب واذن كفيل الذي كفل عنه • ما لم ليس
 في البلية احد افقه منه ليس له ان يقز ولما يدخل عليهم من الضياع •
 ينبغي للامام اذا غزا الكفرة ان يكفهم الى الاسلام اذا لم يبلغهم
 الدعوة فاذا بلغهم الدعوة فان شاء دعاهم ثانيا للاغراء والابتداء
 وان شاء يبيت عليهم وقتل مقاتلتهم وسبي ذرازيهم ونساءهم
 ولا يقتل النساء ولا الصبيان والمجانين ولا شيئا كبيرا الا اذا كان
 ذاريا • ولا راهبا طين باب صومعته ملأ نفسه ولا ينال الناس •
 ولا اعمى ولا مقعدا • واذا رأى ان يشرب حصونهم او يشرتها بالماء
 ويقطع اشجارهم ويحرق زرعهم ويرميهم بالمتجنقات فعل ويفعل
 ما كان كبتا وغيظا لهم وخيرا للمسلمين • الجهاد في الاشهر الحرام
 مباح وهي المحرم وشوال ورجب وذو الحجة • لا بأس بضرب الطبول
 في الحرب • لا يستحب رفع الصوت في الحرب الا اذا كان فيه منفعة
 وتحريض للمسلمين يعني الجبارين يزددون شاملا • لا بأس
 للمحارب ان يشاذع قريته • واذا وادع المسلمون اهل الحرب
 الذين للمسلمين ان يقتلوه ما لم يبنوا والامان • لا ينبغي للمسلم
 ان يبتدئ الحرب او انه بالقتل • لا بأس بان يعالجه ليقطعه غير
 بشاره بقطع توابعه فرسه ويحبسه في مضيق واشبا ذلك • حمل رؤس

الكفار الى دار الاسلام مجزوء الا اذا كان فيه كسب وغيث
 للمشركين او فراغ قلب المسلمين فان كان المقتول من قواد المشركين
 او صار زاعماً واداً تحرم الكفارة بالاسارى واطفال المسلمين
 فلا فراء ان يرموهم ولا يقتلوا به المسلمين واوصاوا بذلك واحداً
 من المسلمين من غير ان يعصوا ولم يكن عليهم دية ولا كفارة
 في كتاب احكام الاسارى

الامام اذا اراد ان يقتل الاسير قبل القسمة له ذلك لا بأس بان
 ينادي اسارى المسلمين ناسرى الكفار وعسى اني جنيته ربح
 انه كره ذلك لا ينادى اسراؤهم ممال ولا ينادى اسراء المسلمين
 بالسلح ولو طلبوا واحداً من اسرائهم ويعطون بدله مشركاً او
 رحلياً ام يلبثت الى ذلك او اعطى المسلمون رهنهم الكفار
 والكفار رهنهم عند المسلمين على الله -م او غداً رصاحته يقتل
 الرهن فداؤه الذي كان في يده حلال نعمد بالمشركون وقتلوا
 من كان في ايديهم لم يسع للامام ان يقتل الرهن الذي كان في يده
 منكورة في الربادات امرأة سميت بالمشركى وحبسها على اهل
 الحرب ان يستعملوها الاسير مما اذا قيل له اسيدك الكافروا
 فملكك بالانجيل ان لا يسيد ولو قيل له اسيدك لملكك سجد الله

ولا تقتلناك فلا فضل ان يأتي بها رجل من العدو واختفى
 في مكان فاضاه العدو وسأله من اصحابه لا ينبغي ان يعلمهم مواضع
 اصحابه وان قتل الاسير مناء اذا اراد ان يتزوج كتاتبة في دار
 الحرب كره الا اذا خشي العنت رجل دخل دار الحرب وعنده
 من المال ما يمكنه شراء اسير واخذ فشاء الاسير الجاهل افضل من
 شراء العالم اسيران من اقاتل احدهما الآخر معه في دارهم
 لانصاف عليه وان كان خطأ كانت عليه الكفارة

باب الامان

فما سقى او امان من الكفار عن القتل صريح ولا يصح امان
 بعد مجزور عن القتال ولا امان الضبي وان كان ماذونا بالقتال
 ولا امان اسير ولا الرخيل اليهم للمتجارة اذا قال واحد من المسلمين
 المكافر لا تخفوا انت آمن او لا بأس عليك او قال بالفارسية (مترس)
 او قال باي لسان كان فهو امان نعم الكفار ولم يقمهم الكفار اذا
 قالوا آمنونا على آبائنا آمنوهم عليهم يشمت بالامان في امة انهم
 ايضا من كور كتي السبر الكبير قوم حاصروا قوما من اهل الحرب
 فسألوا ان يرزقوا على حكم الله تعالى ام يفتشت الي ذلك وان سألوا
 ان يرزقوا على حكم رجل من المسلمين فيحكم فيهم بقتل او سبي او ذمة

جازء وان حكم ان يردوا الي ما منهم لانه مسلم ادخل دارا حربية
 بغير امان يقال انا رجل منكم او قال جئت اريد ان انازل معكم
 فتركوه لا بأس بان يقتل من احبب منهم وياخذ من اموالهم
 باب الحربي يدخل دارا بامان
 حربي دخل دارا بامان فقتل مسلما عمدا او خطأ او تبسس اخبا
 المسلمين فبعث بها الى المشركين او سرق شيئا او زنى او قطع الطريق
 لم يكن نقضا للعهد . حربية دخلت دارا بامان فتزوجت ذميا
 صارت ذمية . ولورد دخل حربي دارا فتزوج ذمية لم يصر ذميا
 حربي دخل دارا بامان فباع الولد لا يزوج ولو اشترى عبدا ميسرا
 او مصحفا بغير مولى البيع . ولو اراد ان يبيع برذونا له فذكر او يبتاع
 برذونا اتى وريد خله دارا لم يمتنع عن ذلك . حربي ان اذار
 اخا همنا صاحبته شيئا او غصبه ثم خراجا منته امين لم يؤمر بشي
 ولو خرجا مسلمين قضى بالدين دون الغصب . حربي دخل اليها
 امان فاخذ رجل منافقه وفي لعامة المسلمين . وقال ابو يوسف وخم
 هو الذي اخذه . اذا دخل الكافر دار الاسلام بغير استيمان ومعه
 كتاب اهل الحرب فانه يصير امنا . قوم من اهل الحرب فوجوا الى
 وقالوا انا مسلمة فاني دار الحرب مما توافيا . الحربي اذا دخل دارا

ينبغي للامام ان يتقدم اليه ويضرب له مئة معلومة بقدر ما يرى ويقول
ان جاوزت المئة اجعلك من اهل الذمة واضرب عليك الجزية *

باب مسلم يدخل دار الحرب بامان *

مسلم دخل دار الحرب بامان واحد فقتل من حزبي شيئا ثم خرجا
مسلمين اسر برد الغضب وان لم يقتل عليه * مسلم دخل دار الحرب
بامان فوجد اقلية فعليه ان يعرفائمه * ولو ما قبل عقدا الر دواع من
اسلم هناك او مع حزبي جاز * ولو ما قبل عقدا الر دواع اسيرا ومسلم
دخل معه المتجارة لا يجوز * مسلم دخل دار الحرب بامان فاشترى
من احد هم ابنه اراخاه الصحيح انه لا يجوز البيع اكنهم اذا راوا
جواز هذا البيع ملكه بالقهر لا بالشراء * وان لم يروا جواز هذا البيع
فان خرج اليه معه طائفة لا يملكه وان اخرجه مكرها ملكه بالقهر *

باب احكام الغنائم *

قسمة الغنائم في دار الحرب لا تجوز الا اذا قسم الامام من اجتهاد *
يعطى المراكب من الغنيمة سهم وللخارص سهمان سواء كان له فرس
واحد او اكثر * وانما الجند في هذا ابعد من رجل من الجند * الغازي
اذا جاوز الارب فارسا ثم تفق فرسه فانه يستحق سهم الفرسين *
ولو باع فرسه بعد تجاوز الدرب يستحق سهم الراجلة الا اذا استبدل

به فرسا • الغازي اذا مات قبل الخروج الى دار الاسلام لاشي له من
 اوامات بعد الاخراج الى دار الاسلام يورث غنيمة منهم • لاسهم
 للمملوك ولا للفرأة ولا للذمي ولا للصبى ولكن يرضخ لهم اذا قاتلوا
 بعد ما يرى الامام • من ركب فرسا او لبس ثوبا او سلاحا قبل الغنمة
 للحاجة لا بأس به فاذا فرغ من الحرب رده الى الغنمة • لكنه
 دخلوا في الحرب بغير اذن الامام وغنموا كانت لهم ولا خمس •
 وان كانوا اربعة بخمس ويوضع في بينت المال اربعة اخماسها
 لهم كما هو الحكم في الجيش العظيم • الامام اذا لم يقدر على حمل
 العنائم ولم يجيدوا باي استاجرها للجمل عليها قسمها بين الغانمين
 ان تدركل واجد معهم جلي جمل يصيبه فان كانوا لا يقدرون على
 حمله ولا يقدرون الدواب بالاجارة فانه يقتل الرجال الذين
 امسكوا ويترك النساء والذاري والشيوخ في الطريق ليجعلوا
 جوعا وعريانا وبنوا الجيوان ويحرقها ويحرق الملاح وما لا يمكن
 اجراقه يذنبه بمضرب خمسين الغنمة اليتمى والمساكين وابنا
 السبيل • الامام لو وضع الخمس في الغنائم لم يجز لهم اليه
 ذلك • فضل • من قتل قتيل لا يكون له شايه وانما يكون للغانمين
 الامام اذا قتل قبل القتال فقال من قتل قتيل لا يكون له شايه وانما يكون

وسلمه ثيابه ومركبه وما هو على حقوه وكل ما كان معه ولا خمس فيه وما أخبئته وعبيده وما كان على فرس آخر له فليس يسلب منه التخفيل بعد الفراغ من القتال لا يجوز إلا إذا قاتل من أخذ شيئاً فهو له دخل هو والامام تحت الأذن أمير العسكر لو قاتل رجلان قتلت ذلك الفارس فلك كذا فقتله لا شيء له • واوكلوا قتلى قتال من قطع أبداً بهم فله كذا إجازة • مشركوا العزب لا يستبرأون •

باب استيلاء الكفار •

الكفار إذا استولوا على أموالنا حرزوها أبداً أرهم ملكوها عندنا ولو أسلموا فلا سميل لأربابها عليها • أو قسموا ما استولوا عليه في دارنا لم يجز • أو غلب المسلمون على أهل الحرب واستغنوا منهم ما استولوا عليه من أموالنا وجد صاحبها قبل القسمة أخذ • يغير شيء وجد • بعد القسمة أن كان مثلياً لا يأخذ • وإن لم يكن مثلياً أخذ • بالقيمة • ولو دخل رجل اليهم فاتهمهم أو اشتراه وأخرجه إلى دار الإسلام أخذ • المالك بالقيمة في الهبة وفي البيع بالثمن الذي اشتراه • دأبنا نذرت إلى أهل الحرب وأحرزوها في دارهم ملكوها بخلاف العبد إذا بق اليهم • أهل الحرب أو أسروا أهل الذمة وأحرزوها لم يملكوهم كذا المكاتبون والمذنبون

وامهات الاولاد . متغلب في بلاد الترك قهرهم واسترقهم

— واستعبدتهم ثم اسلموا بهم بمال كذا

بسم الله الرحمن الرحيم

اسلام السكران صحيح . اسلام الضئى العادل صحيح . سبي سبي من
دار الحرب وحده حكمه بالسلامة تاعا للدار . وان كان معدا احد
ابوه لا يكون سعاله . الدمى اذا اسلم بقول اشهد ان لا اله الا الله
وان محمدا رسول الله دخلت في دين الاسلام وتبرأت من اليهودية
ان كان به رذنا وان كان نصرانيا بقول تبرأت من البصراينة . لردال
الحربي انا مسلم صار مسلما وعصم دمه وماله . كافر حمل عليه
مسلم يقال محمد رسول الله او قال دخلت في الاسلام او في دين محمد
فهو دليل اسلامه . لو قال النصراني انا مسلم لا يكون مسلما . ولو قال
للمسلم انا مسلم مثلك يكون مسلما . وكذا لو قال (من مسلماني)
به افتى السيد الامام ناصر الدين رحمه الله . كافر اذن في وقت الصلوة
او صلى جماعة صار مسلما . دخل في دار الحرب فسرق مبيعا
واخرجه الى دار الاسلام بالصبي مسلم . ولو اشترى صبياه منك
واخرجه فهو على دينه . حربي اسلم في دار الحرب ثم طهر على
الدار فما في يده فهو له الا العتار . واولاده الصغار احرار مسكونون .

باب الردية

المرتد يستتاب فان تاب ولا يقتل مكانه الا اذا اطلب التاجيل فبح
 يؤجل ثلثة ايام • وتوبته ان يقول تبت ورجعت الى دين الاسلام
 والتاب من كل دين سوى دين الاسلام • الخمش المشكل ان المرأة اذا
 ارتدت لم تغنل وتجبس وتجر على الاسلام • ارتداد الصبي العاقل
 صحيح الا انه لا يقتل • ارتداد السكران لا يصح • جتود المرتد
 الردية رجوع الى الاسلام • المرتدون اذا غلبوا على مذبذبة ثم ظهر
 عليهم فانه يقتلون وتجر نساؤهم وصبيانهم على الاسلام • المرتد
 اذا الحق بداء الحرب وتضى المضاوي لمجانته بداء الحرب فمكسوبة
 حاله الاسلام قسم بين ورثته المسلمين فما كسبه حال الردية يوضع
 في بيت المال وما وجب عليه من الديون اما وجبة يصير حاله
 به الزمه حاله الاسلام من الديون يقضى من كسبه حاله الاسلام • من
 ارتد ثم اسلم ثم كفر ومات ذنبا يؤخذ بعقوبة الكفر الاول
 والثاني قاله الفقيه ابو الليث

باب الجزية

لا جزية على الصبي والاعمى والمرأة والمجنون والذي مرض اكثر
 لسنة • وانما تجب على الحر البالغ من اهل القتال التام المتصرف

وان لم يحسن حركته دون الرميان ، وعلى الفقير انما عسر دوما
وعلى ومنا الحال ان يذبحه ويشترون وعلى الغني المتكسر ثمانية
داربعون ، ونفى الفقير والغني ينتظر الى اهل كل بلد ، نجارية بين
عجرائي وبيطي جاء يتولد فادعياه ثم كبير فعليه نصف خراج النبلي
ونصف خراج اهل عجران ، ولا يكون في الزبادات ، قوم صرب من
اهل الحرب ومن اهل الكتاب اراوا ان يعطوا الجزية ويكولوا
ذمية لنا لا يلبس بدمهم شركوا العرب والمردون لا يقبل منهم الا السيف
او الاسلام ، الذمي اذا كان في اكثر السنة ضخمائم افتقر فانه يزخذ
منه جزية الاغنياء ، المسلم اذا اغتق عسك ، الذمي يوضع عليه
الجزية ، نصراني عجل خراج راسه السنين ثم اسلم فانه يرد عليه
خراج سنة ، الذمي اذا اسلم بعد الحول او مات سقطت عنه الجزية ،
الذمي لو لم يؤد الجزية حتى مضت سنون لم يؤخذ بما مضى وهي تسلي
مسلمة الموانيد يعني بالافار سنة (ما لكها) الذمي اذا بعث الجزية
على يد نائبه لم يقبل ما لم يات بها بنفسه ، ويقوم والقابض ناهد
وتكون يد المؤدي اسفل ويد القابض اعلى ويؤخذ بلبه ويهزها
ويقال ادا الجزية باعد والله ، مصرف الجزية والخراج واحد ، لا شيء
لاهل الذمة في بيت المال وان كان فقيرا

بَابُ الْبَغَاةِ

إذا اظهرت جماعة من اهل القبلة رأيا وادعت اليه وقالت عليه
 وصارت لهم منعة وشركة وقن مان كان ذلك لعالم السلطان في حقهم
 فينبغي ان لا يطلبهم فان كان لا يستنع من الظالم وتاقلت تلك العائنة
 السلطان فلا ينبغي للناس ان يعينوهم ولا ان يعينوا السلطان . وان
 لم يكن ذلك لاجل انه ظلمهم واكنتهم قال الحق دعنا وادعوا
 الولاية فللسلطان ان يغفلهم والناس ان يعينوا ان كانوا لهم او
 هم مومنين لا يقتل اسيرهم ولا يقتل منهم مؤمن الا اذا كان
 لهم شقة يلحقون بها . لا يقتل مؤمنهم وحريتهم . وما نزل في
 الحرب ارا نلف من الاموال فلا ضمان في ذلك . وما اخذ من كراعتهم
 وسلاحهم يجوز ان يستعمل في الحرب معهم . ما اذا وضعت الحرب
 اوزارها ردت عليهم . الباغية التي كانت تقايل او اسرت او العبد
 الذي يخدم مولا ولا يقايل حبس ولا يقتل . يجوز مراد عاقل
 الحرب ان يرواني اسرهم ويرجعهم عن ذلك . ولا ينبغي للامام
 ان يأخذ على المراد منهم ذبا ان اخذ رد عليهم ولا جزية
 عليهم . الباغي اذا كان ذارهم يحرم من العادل ناله لا يباشر
 التسليم فله الادعاء بنفسه . ان يقتل دابة له ترجل

الناعی فی قتله صیره *

* باب النفاق الکفر *

طالب الدین ادا قال (اگر خدا ای جهانست بستانم) فقد کفره
 ولو قال (اگر بخواهم راست) لا یکفره ولو قيل (حکم خدا ای حق
 است) يقال (من حکم خدا ای چه دانم) فقد کفره . اگر نظر الی سوی
 وقال (چه بارنامه تنوی آوردی) نکفران اراده الاستیفاء
 بالربعة . ادا قال هذا حکم الشرع فتجاءعا او قال (اسک
 در امت) فقد کفره . لو قال (بت راستی و قسم و باوی آشی بی)
 لا نکفر لانه لا یراد به التمسد . لو قال فاسق للمصلین (بماند
 مسلمانان) و بشر الی مجلس المسی نکفر (اگر بخواهم بگویم
 شاد باد آینه هادی ما شاد است) اسی ابو بکر بن طرخان رح الله
 نکفره . امرأ قالت (لست بر همه شوی دانسته باد) کفرتم
 به کور و فی البسطه . لو قال (ای خداوند احد را پوست مار کردی)
 قل نکفره . و لو قال (بت مثل عور که خدا ی گمبه است) فسفلوا قسم
 ان اراد به الاستهزاء . لو قال (نافر ام نامم گرد حلال چرا کردم)
 لا نکفره . لو قال فی مرصه ان شئت تو می مسلمانا و ان شئت کافر
 کفره . او قال اما من ان شاء الله ته الی فان اول لا نکفر فان ام نازک

يكفر. لَوْ قَالَ (پارز روزي هر من فراخ كن يا بر من جور مكن) قيل
 تَوَقَّفْ اَبُو نَصْرَةَ بُو سَيِّحٍ فِي اَكْفَارِهِ وَالْأَوَّلَى اَنْ يَكْفُرَ لِأَنَّهُ اعْتَقَدَ
 اَنْ اِلَهَ تَعَالَى يَجُورُ. لَوْ قَالَ (اَي خداي اين ظلم مپسند) يَكْفُرُ اَنْ
 اعْتَقَدَ اَنْ اِلَهَ تَعَالَى يَرْضَى بِالْظُلْمِ. لَوْ قَالَ لَا اِلَهَ اِلَّا رَا دَانٌ يَقُولُ
 اِلَّا اِلَهٌ وَاَمَّ يَقُلْ لَا يَكْفُرُ. رَجُلٌ مَرَّ عَلَى مَوْذُنٍ يَأْذَنُ فَيَقُولُ كُنْ بَت
 يَكْفُرُ. رَجُلٌ حَابِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي شَيْءٍ اَوْ قَالَ لِشُعْرَةٍ شَعِيرَةٍ يَكْفُرُ.
 رَجُلٌ قِيلَ لَهُ الْاَتَشُ شَيْءٌ اِلَهٌ فَيَقُولُ لَا نَبِيَّ حَالَةَ الْفُضْبِ فَقَدْ كَفَرَ. مَنْ قَالَ
 اِسْلَاطَانٌ ظَالِمٌ مَا جِدَّ قَالَ الشَّيْخُ الْاِمَامُ اَبُو مَنْصُورٍ اَلْمَازَنِيُّ رَجُلٌ
 يَكْفُرُ وَقَالَ السَّيِّدُ الْاِمَامُ اَبُو الْقَاسِمِ رَجُلٌ لَا يَكْفُرُ لِأَنَّهُ عَدَلَ فِي شَيْءٍ؟
 رَجُلٌ قَالَ لِأَخْرَجَ اِلَى الشَّجَرَةِ (بِاسْمِ مَنْ يَرُو وَيَا خدای جنگ كن)
 قِيلَ يَكْفُرُ وَقِيلَ لَا؟ لَوْ قَالَ (اَي شكيبا خدا اولد) قيل يَكْفُرُ وَيَنْبَغِي
 اَنْ لَا يَكْفُرَ لِأَنَّهُ تَفْسِيرُ الصُّبُورِ وَاَنْ كُنَّا لَا نَسْمَى اِلَهَ تَعَالَى بِهِ اَضْعَفُ
 التَّوْفِيقِ. لَوْ قَالَ (بخداي و بجاك پای فلان كه چنين كار كرد است)
 يَكْفُرُ بِهِ اَفْتَى ظَهِيرُ الدِّينِ اَلْمَرْغِينَانِيُّ. لَوْ قِيلَ لَهُ اَنْتَ تَعْلَمُ الْغَيْبَ
 فَقَالَ نَعَمْ قِيلَ يَكْفُرُ. لَوْ قَالَ (اگر خداي مرا بهشت دهد بي تو نخواهم)
 اِلَّا جَعَلَ اَنَّهُ لَا يَكْفُرُ. لَوْ قَالَ (من باري مسلمانم) فَقَالَ الْآخَرُ (لعنت
 بر تو يا ذر بر مسلمانني تو) يَكْفُرُ. لَوْ قَالَ لِلرَّجُلِ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ (لعنت

یزید و ادو مر که خدای را بدین نام بنده است (لا یكفره لو قال) اگر
 فرشتگان و پیغمبران گواهی دهند که ترا سیم نیست استوار ندارم
 یكفره لو قال (قرآن را زان آفریده گوی) لا یكفره لو قال (کافر بودن
 به از با تو بودن) لا یكفر لانه یراد به الاستبعاد لو قول لرجل (ای
 کافر) فقال (اگر هم چنین ام همی با تو صحبت ندارم) تهل یكفر
 وقول لا یكفره فصل • او قول لرجل صل فقال (تو چندین کاذب نماز
 کردی) او قال (چندین گناه نماز کردم چه بزرگ آوردم) کفره
 لرجل له (کافر شدی) فقال (کافر شده گوی) یكفره لو قال امرائی احب
 الی من الله ناله يستتاب ریختن دیکاهه ان تاب • اذا ادرك الصبی
 فوصفه الاسلام فقال الان عرفت فهذا الايدل غلی انه كان کافرا
 کفر قال اسلم اعز من علی الاسلام حتی اسلم عندك فقال امکت
 حتی تذهب الی فلان العالم حتی تعرض علیک الاسلام فتسلم عند
 الاصح انه لا یكفره و لو قال (المذاکر باش تا فلان روز بمجلس من
 ایند را سلام آری) انتوا انه یكفره رجل قال کنت یحوسنا الان
 اسلمت علی سبیل التمثیل و ام یحقیقند ذلک بحکم بکفره ناله
 شمس الاثمه الجرائی • لو قال (هر چه مسلمانان کرده ام بکافران
 داده ام اگر این کار کنیم) ففعل لا یكفره لو قال (مرا با یزید از زبان

در روز شتاب گرفتار) کفر لا اذا اراد به ببلایه طبعه . اوقال
 تر یکچندگاه نماز ممکن تا خلوت می نمازی یعنی) کفر ان اراد به
 الاستهزاء . اوقال (فعل دانستند ان همان است و فعل کفر ان همان)
 یکفر . و لو قال ذلك لعالم معین لم یکفر . اوقال فی حاله البضیر
 (مرا خدای چرا آفریده است چون از مرده های دنیا مرا هیچ ندانست)
 لا یکفر . اوقال (اگر پیغامبر مرا مردک بخواند فرو نگذارم) لا یکفر .
 اوقال (ابن کار خدای را افتاده است) اخاف ان یکفر . اوقال عند
 الله ما (ای خدای رحمت خود از من دریغ مدار) یکون من
 الفاظ الکفر . من انرا مرأة لتزید عن الاسلام حتی تبین عن رؤیتها
 یکفر لان الرضا بالکفر کفر قاله المحامد فی خلافه للفظ لی والصحیح ان
 الرضا بالکفر لا یمکنه مستقیماً للکفر لا یکون کفراً قال الله تع اشد
 علی قلوبهم فلا یؤمنوا حتی یروا العذاب الالیم . اذا اراد قتل
 افرار داد ان یسلم فشد فاحتی لا یسلم فیعتقد به بالقتل لا یکفر .
 صل . لو جلس فی مجلس الشراب علی مکان مرتفع و ذکر مضاجک
 استهزاء بالمذکر فبکوا کفروا . ابر تمنی ان یکون الزنا الزالم
 او القتل بغير حق حلالا فانه یکفر بخلاف ما اذا تمنی ان یکون
 الزنا حلالا او تمنی ان لا یکون صوم رمضان فرضاً حیث لا یکفر .

لَوْ قَالَ (اَزَيْتُ سِيسَ هَمَّةٌ كِلَا مَعْنَى دُرْسَ رَتْنَهُمْ) يَكْفُرُ . اَذَا قَالَ لِأَخِي
 يَنْصِفِي اِنْ تَسَيَّدَ سَجْدَةً تَعَالَى وَسَجْدَةً لِي لَا يَكْفُرُ لَانِ الْمُرَادَ الشُّكْرَ وَالْمَعْنَى
 لَا التَّحْقِيقَ . اِذَا سَجَدَ لِنَاسٍ سَجْدَةً تَحِيَّةً لَا يَكْفُرُ . اَوْ وَضَعَ قَلَنْسُوخَ الْمُحَرَّسِي
 عَلَى رَأْسِهِ اَوْ نَزَلَ زَلَّارَ الْفَصَارِيِّ اَوْ زَيْتَ الصَّلِيمِ يَكْفُرُ . لَوْ عَلَّقَ الْمَارِدُ
 عَلَى وَسْطِهِ لَا يَكْفُرُ . اَوْ لَبَسَ السَّرَاقُ جُ قَالَ السَّيِّدُ الْاِمَامُ ابْنُ الْقَاسِمِ
 رِيحٌ لَا يَكْفُرُ وَقِيلَ يَكْفُرُ اِنْ ارَادَ بِهِ الْمَشْهُ بِهِمْ . مَنْ كَفَرَ بِلسَانِهِ طَائِعًا
 وَقَوْلُهُ مَطْمَشٌ بِالْاِيَةِ اِنْ لَا يَدْفَعُهُ مَا فِي قَلْبِهِ وَلَا يَكُونُ عَمْدًا لِلَّهِ مُؤْمِنًا .
 لَوْ قَالَ اللَّهُ يَعْلَمُ اَنِي اَمْ اَفْعَلُ كَذَا وَهُوَ يَعْلَمُ اَنَّهُ فَعَلَ قَالَ شَمْسُ الْاَثَنَةِ
 اِبْنُ اَوَائِي فِي اَصْحِ الْقَوْلِينَ يَكْفُرُ . وَهَذَا الشَّيْخُ الْاِمَامُ السَّرَاقُ فِي رِيحِ
 اَبِيهِ قَالَ فِي امْتِلَاقِ هَذَا الْكَلَامِ اَنَّهُ يُمْطَرُ اِنْ كَانَ الْجَائِلُ يَعْتَقِدُ اَنَّهُ
 هَذَا الْكَلَامُ كَاذِبًا يَكْفُرُ وَيَكْفُرُ الْاِمَامُ الْاَوَّلُ عَلَيْهِ الْفَتْوَى الْحَسَامُ الدِّينُ . مَنْ
 اَبَى جَعْفَرَ الطَّحَاوِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَخْرُجُ الرَّجُلُ مِنَ الْاِيْمَانِ اِلَّا بِمَعْرُودٍ
 مَا ادْخَلَهُ فِيهِ . كَانَ السَّيِّدُ الْاِمَامُ الْاَحْلُ الْاِمْتَاذُ نَاصِرَ الدِّينِ يَقُولُ
 مَا يَتَقَنَّ اَنَّهُ رَدٌّ بِحُكْمِهَا وَمَا يَشُكُّ فِي اَنَّهُ رَدٌّ لَا يَشُبُّ لَانِ الثَّابِتُ
 لَا يَزُولُ بِالشُّكِّ مَعَ اَنِ الْاِسْلَامَ يَعْلَمُ وَلَا يَعْطَى فَيَنْصَعِي لِلْعَالَمِ اِذَا رَفَعَ
 اِلَيْهِ مِثْلُ هَذَا اَنْ لَا يَبَادُرَ بِاَكْفَارِ اَهْلِ الْاِسْلَامِ مَعَ اَنَّهُ يَقْضِي بَصِيَّةَ

❦ باب المسائل المتفرقة ❦

في هذا اهل الذمة بان يكون على وسطهم كستجات بمعنى الزناز
 وان يلبسوا ثيابا نسا طولا مضربة ويركبوا السروج على قربوسها شبيه
 الرماة يضع الراسب يداه عليها مندا اركوب ولا يلبسوا ردة
 مثل اردة المسلمين ولا ثيابا نسا نكتب بها عظام المسلمين * وبمنع
 الدامي من زيار متشد من ابرسم * ونجيب ان تكون على دورهم
 علامات بتميزها عن دور المسلمين * ومن كانت برزة من نسا لهم
 تؤمن بانخاذ علامة فوق الملاوة وكذلك تؤمرون بانخاذ العلامات
 في الحمامات من الجلاجل وغير ذلك * قال مشائخنا رخ الاحق ان
 لا يركبوا الا عند الضرورة خصوصا في اسواق المسلمين ومجامع طرقتهم
 فاذا اجاءت الضرورة فليمنوا في مجامع المسلمين * عبید اهل الذمة
 لا يؤخذون باظهار الكستجات * لا يبرزوا احدث البيعة والكنيسة
 في دار الاسلام فان انتهت البيعة والكنيسة القديمة ابعادوها
 كما كانت وایس لهم ان يتركوا هذا على المسلمين ويمنوا في موضع
 آخر * دار الحرب يصير دارا لاسلام باظهار احكام الاسلام فيها *
 دارا لاسلام لا يصير دارا للحرب الا بشرائط ثلاثة منها ان يكون متصلة
 بدار الحرب ومنها ان يظهر فيها احكام اهل الكفر ومنها ان لا يبقى

فهم سلم ولادى آسا بالامان الاول • حننى نزل فى قرية نزل حل
فى بيت رحل وصاحب البيت كرويان كانوا اى المعز ولا بأس به •
لا بأس بادخال المصاحف اذ كان الجحش عكاه • اذ امال الكفاير
الحرسى اواللهى فلمسى القرآن لا بأس بان نعلمه ونفقه به فى اللان •
• كتاب الكراهة والاسم بحسان اباؤ الله لعشرون •
فى المسائل الاعتقادية • فى العلم • فى القرآن • فى المسند • فى
الدعاء • فى السلم • فى السمعة • فى الكلام • فى الامر بالمعروف •
فى العبادات والقصور • فى المنكر والمسلم • فى البيع والشراء • فى القتل •
فى الاكل • فى اللبس • فى الوليمة والجلس • فى التداوى والعلاج •
• فى الحبس • فى الدون • فى المهرقات •

• باب المسائل الاعتقادية •

الامان هو الاقرار باللسان والاعتقاد بالحق وان ذلك ان نقر
بوحدة الله تعالى وصفاً نادى لاية وجميع ما جاء من عند من
كتب ورسول وبعثت قلنا بقلبه ذلك • شرط الاقرار باللسان فى حق
العاد وعلى المطلق على طائفة الجواب • وقيل الامان هو الاضمار
بالقلب وانما الاقرار لاجراء احكام الاسلام وهو رواية عن المتقدمة
روح • الامان بالمفصل ايس هو • بل اذا آمن بالجملة كفى •

الْإِيمَانُ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ لِأَنَّ الْأَعْمَالَ هُنَاكَ تَأْيِيسَتْ مِنَ الْإِيمَانِ .
 إِيْمَانُ الْيَاسِ غَيْرُ مُقْبُولٍ وَقُوَّةُ الْيَاسِ مُقْبُولَةٌ . الْإِيمَانُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ
 هَهُنَا أَيْ هُنَا . وَعِنْدَ آئِمَّةِ أَسْمَاءٍ قَدْ مَخْلُوقٌ قَلِيلٌ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ
 فِي الْحَقِيقَةِ لِأَنَّ الْبَشَانَ بَيْنَ قَاوَا الْإِيمَانِ هَذَا أَيْهُ الرَّبِّ الْعَبْدُ . أَلِي
 مَعْرِفَتِهِ وَذَلِكَ مَخْلُوقٌ . وَالسَّمْرُ قَدْ بَيَّنَّ قَاوَا الْإِيمَانِ فَعَلَّ الْعَبْدُ
 وَأَنَّهُ مَخْلُوقٌ وَغَنَ هَذَا يُعْرِفُ جَوَابُ مَنْ يَسْأَلُ أَنَّ الْإِيمَانَ عَطَائِيٍّ أَوْ
 كَسْبِيٍّ . إِيْمَانُ الْمُقْلَدِ صَحِيحٌ وَهُوَ الَّذِي أَعْتَقَهُ جَمِيعُ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ
 بِأَدْلِيلٍ . أَمَّا مَنْ لَا يُشْرَحُ مِنَ الْإِيمَانِ بِأَرْكَانِ الْكَبِيرِ وَآذَانَاتِ
 بِغَيْرِ تَوْبَةٍ فَهُوَ فِي مَشْيَعَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ شَاءَ عَقْرَاهُ وَأَنْ شَاءَ هَدَاهُ بِقُدْرٍ
 جَنَانِيَّةٍ أَوْ قَلْ ثُمَّ يَدْخُلُهُ الْجَنَّةُ . الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَخْلُوقٍ
 وَلَا مَخْدُودٍ وَهُوَ كُتُوبٌ فِي الْأَصْحَافِ دَالٌّ عَلَى كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنَّهُ
 الْمَخْلُوقُ . زُرِّيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرِ حَقٌّ بِرَأْيِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِي الْآخِرِ
 بِأَكْثَرِ كَيْفِيَّةٍ وَلَا تَشْبِيهِ وَلَا مِثَالَةٍ . أَمَّا زُرِّيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْمَنَامِ أَكْثَرُهُمْ
 قَالُوا لَا يَجُوزُ وَالسَّكُوتُ فِي هَذَا الْبَابِ أَحْوَطُ . الْقَدَرُ خَيْرٌ وَشَرٌّ
 مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِدَشِيئَتِهِ وَارَادَتِهِ الْقَدِيمَةِ أَلَا أَنَّ الْمَعَاصِيَ لَيْسَتْ بِرِضَا
 اللَّهِ تَعَالَى . صِفَاتُ اللَّهِ تَعَالَى قَدْ بَيَّنَّ كُلَّهَا مِنْ غَيْرِ تَفْصِيلٍ بَيْنَ صِفَاتِ
 الْإِنْسَانِ وَصِفَاتِ الْفَعْلِ وَابْنُ الْقَائِمَةِ بَدَأَتْ اللَّهُ تَعَالَى لَا مَوْجِبَ غَيْرِ

كالأحد من العشرة لا من الفسحة ولا غيرها • الله تعالى ليس يحسم
 ولا جوهر ولا عرض ولا حال • يمكن • الله تعالى موصوف بصفات
 الكمال ويوصف بان له يداً وعينتا ولكن لا كأيدينا ولا كعيننا •
 ولا يستعمل بالكيفية • وحل يجوز ويصف الله تعالى بها اثنين الصفتين
 بالفارسية قال السيد الإمام الأجل أبو شجاع زح بالبد يجوز
 وبالعين لا • لا ينبغي ان يقال (جهل بالتوفيق براست) لان
 التوفيق ازلي وفعل العبد محدث • ولا ينبغي ان يقال (استطاعت
 بانفعل براست) ولا ينبغي ان يقال (جهل اي باشد و هيچ چیز
 نباشد) لان فيه قولاً بفساد الجنة والنار وانهما لا يفتيان عند اهل
 السنة والجماعة • نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اكرم الخلق
 وانزلهم زمعراجة الى العرش والى ما اكرمه الله تعالى • رؤية
 الجنة والنار حق • رسالة الرسل لا تبطل بموته • رسل بني آدم افضل
 من جملة الملائكة وعوام بني آدم من الاتقياء افضل من عوام
 الملائكة وخواص الملائكة افضل من عوام بني آدم • كرامة الاولياء
 حق • وولي ما لا يكون افضل من نبي • فضيلة الامام حسن حق • شفاعة
 الانبياء حق • وشفاعة الصالحين لبعض الشايعين من المسلمين حق •
 افضل الخليفة من هذه الامم أبو بكر بن ابي قحافة التيمي ثم علي

بن الخطاب العدوي ثم عثمان بن عفان الأموي ثم علي بن أبي
 طالب الهاشمي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين • يشترط أن يكون
 الخليفة قزياً ولا يشترط أن يكون هاشمياً • العدالة ليست بشرط
 لصحة الامة والامارة والقضاء إنما في شرط الاولوية • العلم أفضل
 من العقل عندنا خلافاً للامعتزلة • أهل الجنة آمنون من العزل
 خير آمنين من خوف الجلال • أطفال المشرمين قيل هم في الجنة
 وقيل هم في النار وأبو حنيفة رجع توقف فيهم • وقال الشيخ الإمام
 السرخسي الأشهد أن ولد الكافر كافر • الكلام في الروح قال بعضهم
 لا يجوز وقال بعضهم يجوز ثم قيل هي الحيوان وقيل مرض وقيل أنها
 جسم لطيف وهو روح مخصوص • وسؤال منكرو تكبير حق وسؤالهما
 للانبيا قيل بهن • العبارة على ما ذكرتم أممكم • هذا باب القبر
 الكافرين ولبعض العصاة حق يؤمن به ولا تشغل بكيفيته لأن
 التوفيق لم يرد بها • وقيل يدخل فيه الجوق بقدره ابتداءً • تكليف
 باليس في الوسع من الله تعالى قيل لا يجوز قيل يجوز ولكنه موضوع •
 قال القاضي الإمام صدر الإسلام التكلم بعبارة الجواز وعدم الجواز
 في حق الله تعالى خطأ • لا ينبغي أن يسأل العامي عن التوحيد
 لكن زيادة أن ليس الدين هكذا يكون تلقينه

باب المعلوم

طالب العلم ورثة بقدر ما يحتاج اليه لا من الانداسة من احكام الوضوء
والصلاة وسائر الشرائع والامور معا به وما وراء ذلك ليس بعرض
فان تعلمها به والاسهل وان تركها اثم عليه تعلم المعلوم قدر
ما يعرف به واقعت الصلاة والقبلة لا بأس به يستحب ان يعلم
الرجل من الميت قدر ما يمتنع عما يصرف عنه تعلم الكلام والمناظر
فيه قدر ما يحتاج اليه عمر مهي قاله السيد الامام ابو القاسم روح
وكن جماعة الاشغال تعلم الكلام وبما يبلغ فيه ناستن الامان
والجادة منه لانه يهدي الى اثار الفتن والبدع وتشوش العقائد
او يكون المياطرة دليل المذموم ان طالع الله لا للحق وامام يعرف
الله تعالى وتوجهه في معرفة الحق والمذموم في علمه عقائد
لا تسمع عنه من الى الميت روح قال ان استنبطت ان لا تخصم في
القدر فلا تخصم بانه نهي من الخوص ومهاج القدر به في المناظر
والحيلة ان كان من يتكلم به متعنا ويريد ان يطرحه بطل له الدور
والحيلة وقراء الامغار ان لم يكن قد اذكر الفسق والعلام وغير
لا تذكره لا نسخي للشيخ الجليل ان يتقدم على الشاب العالم في
المشي والحلوس والكلام قال السيد العالم اذ نرسد خبر يلقه التعاليم

أَنْ كَانَ لِلْعَقْلِ بَأْسٌ بِهِ

باب القرآن

إذا اراد أن يقول بسم الله فإن أراد افتتاح أمر لا يتعوذ وإن أراد قراءة القرآن يتعوذ * الأفضل الممتنع أن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا أحب أن يقول أن الله هو السميع العليم ثم يقرأ لأنه يصدر فاصلا بين التعوذ والقراءة * والتبرجيع بقراءة القرآن مكرره عند الأكثر لا يصل الاستماع إليه * رجل تعلم بعض القرآن ثم وجد فراها كان تعلم الباقي أفضل من صلوة التراويح * وتعلم الفقه أفضل من ذلك لأن تعلم باقي القرآن فرض كفاية وتعلم العلم قد رما لا بد منه فرض مهيئ * قراءة القرآن في الحمام إن لم يكن رافعا صوته لا يكره * ولا بأس بالتسبيح والتسليم رافعا صوته * القارئ إذا سمع النداء بالأفضل أن يمسك عن القرآن ويستمع النداء * رجل يكتب الفقه ويطلبه رجل يقرأ القرآن جاهرا ولا يمكنه أن يسمع القرآن كان على القارئ الأثم ولا شيء على الكاتب * قراءة القرآن عند القبور مكرره عند أبي حنيفة ومحمد لا وعليه القوي * يكره أن يصفر المصنف ويكتب بقلم رقيق * لا بأس بمنقذ المصنف على سبواب التأخيرين * وإذا صار المصنف خلقا ينبغي أن يلق في خربة ماله

ويدفن في مكان طاهر ويجري أو يغسل في الأيمن يدنع المصحف واللو
 الذي عليه القرآن إلى الصبيان بحب على المولى أن تعلم عبد
 القرآن ما يجوز به وإصاحبه الآية إذا قرأت بقراءتين وأكل فراه
 تفسيره من تفسير الآخر كانت بمنزلة آيتين صوروا به ولا تقرأ به
 حتى يطهرن ويقرأ بطهران يشهد بك الطاء والياء قارئ القرآن
 ينبغي أن يكون له في كل أربعين يوماً ختمته وقال أبو الليث ينفذ
 أن يكون في كل سنة ختمان ويستحب أن يكون الجمعة في الصيف في
 أول الدهر أو في الشتاء في أول الليل لا يأمّن للمعلم أن يأخذ الأجر
 في هذا الزمان على تعليم القرآن قراءته أو نقله والله أجدد عقوب الخ
 استحبته أجمعين ما شاع روح بغير نقصان دخل في قراءته البعض

باب المسجد

يكره أن يكون قبلة المسجد إلى متوضأ أو خراج أو حياض أو دخول المسجد
 متبعلاً ذكره قال الله تعالى فاخلع ثيابك ولا يأمّن بأن لا يدخل إمام
 الدية المسجد الحرام وهو لا يأمّن بالمتوضأ أن لا يدخل المسجد
 أصح القولين يجوز الخلو من في المسجد يشر المصلحة من الدية
 وأعلم ونحو ذلك فقد ألتاح في المسجد لا يكره بل يستحب
 مسجد يأت على الناس ويحبه به أرض الرجل تؤخذ أرضه بالنية

ذكره أمم كورة في قباوى ائمة سمرقند رح * يكره ان يطعن المسجد
 بطين قد بل بماء خمس بخلاف السرقين اذا جعل فيه للطين لان في
 ذلك ضرورة وهو يحصل غرض لا يضر الا به * رجل يمر في المسجد
 ويتخذ طريقا فان كان بعد زمام يكره * يكره ان يقرس في المسجد
 شجرة الا اذا كان ذات فروع في فيه استجابت هروقي الاشجار ذلك
 النهي يكره ان يتخذ في المسجد بقر ماء * يكره مساج الرجل على استوائ
 المسجد وان كان فيه تراب مجتمع او حصير متخريق لا بأس بالمسح به *
 لا بأس بيقش المسجد الجص والساج وماء الذهب اذا لم يكن من مان
 الوقت * واذا صرف الى الفقراء افضل * لا ينبغي ان يتصدق في حلق
 السائل في المسجد الجامع لكنه يتصدق قبل الدخول في المسجد
 او بعده * يكره النوم والاكل فيه لغير المعتكف واذا اراد ان ياكل
 ذلك ينبغي ان ينوي الا اعتكف فيه فيدل فيه ويدكر الاستغ
 بقدر ما نوى ويصلي ثم يفعل ما يشاء * اذا تعبد العلم والقرآن في
 المسجد باجزا فانه يكره * اذا تعلق بشيأ المصلي بعض ما يلقى من
 الخشيش في المسجد ليس عليه ان يرد ان لم يتعمد * الجلوس
 المسجد ثلثة ايام للمصيبة يكره * وفي غير المسجد جاءت الرخصة
 ايام والاحسن تركه * يكره مد الرجل الى القبلة في حاله

اليوم وغيره لا يلهى ساءة في الادب

باب الدعاء

يجتنب في الدعاء الاحشاء ورفع الصوت بكثرة ورفع الصوت عند
سماع القرآن والموعظ مكروه وما فعله الذين يدعون الوجود
والحق لا اصل له • ومع الصوتية من رفع الصوت وتحرى الشيا
يكروه ان يقول اللهم اني اسألك بمعقدا العزم من شركك او يقول بتعقد
العرش من عزك • ويكره ان يقول صلى الله على فلان الا على طري
تبعية المسمى صلعم • يكره ان يقول في دعائه يحمي فلان او يحمي رسلك
واسمائك سمنا اذ كرمي تجريد ركن الدين ابي الفصل الكرمانى
وجاء في آثارنا دل على الجواز • الكافر اذ له ما يجوز ان يستجاب
دعاؤه قاله ابو نصر الدوسي والشيخ الامام ابو القاسم الحكمي وعليه
الفتوى • اذا قال لليهودي انا لله تعالى بقاء عمرتك رجاء ان يسلم
او يؤذي الحزبة من صغار الناس به • الدعاء بعد حتم القرآن
في شهر رمضان على الرسم المعهود بكثرة وكبر ولكن لا يقال للعوام
ما لا يفهمون • مسح الوجه بعد الدعاء لا بأس به • اذا كتبت
المراء التعوذ لتسمها الروح كذا

باب التسليم

ينتهي بأن يسلم على أحد أن يسلم بلفظ الجماعة وكذلك الجواب لأن
الأول لا يكون وحده * رجل يسلم عليه وهو يقرأ فانه يجب عليه
رده * إذا سلم عليه فرد الجواب وام يسمعه الجواب ام يسقط الفرض
فان كان المراد ود عليه أصم يعني أن يريد تحريك شفاهه * إذا سلم
على جماعة فرد واجبه منهم سقط عن الباقي لأنه فرض كفاية *
السائل على الباب إذا سلم لا يجب رده * إذا دخل المسجد وبعضهم في
غير الصلوة يسلمه قاله السيد الامام أبو القاسم زنج * ولو ترك السلام
لا يكون تاركاً للسنة أشار إليه في ادب القاضي * يكره السلام على
الشاةتر امرأة خيرة شابة مطست رد الرجل عليها ويشمتها وان كانت
شابة يرد عليها في نفسه * تشميت العاطس واجب ان جمد العاطس
الى ثلث مرات فبعد ذلك هو مشير * يكره الابتداء بالسلام على اهل
الكتاب بغير ضرورة * ولا بأس برد السلام عليهم ولا يزل علي قوله
وعليك * اذا امر على قوم وهم في معصية يسلم عليهم على قصد
ان يشغلهم مما هم فيه * لا يسام في الحمام * يسلم الماشي على العابد
والراكب على الماشي والصغير على الكبير * اذا سمع اسم الله تعالى
يقول سبحان الله او تبارك الله ونحو ذلك * واو سمع اسم النبي عليه
السلام بقول صلى الله عليه وسلم فان سمع اسمه مراراً في مجلس

وقال صلى الله عليه وسلم مرة استفتي به قيل اجر السلام اضعف
وقيل اجر رد السلام اكثر وانصل لانه فرضة يوجب

باب التسمية

التسمية باسم يوجب في كتاب الله تعالى كالغلي والكبير والرشد
والبديع جائز لانه من اسماء المشرقة ويراد في حق العباد غير
ما يراد في حق الله تعالى . أحب الأسماء التي الله تعالى عبد الله
وهذا الرحمن لكن التسمية بغير هذه الأسماء في هذا الزمان أولى
لان العوام يصفرون هذه الأسماء غفلة النداء . ومن ولدنا
لا يسمى مندا بي حنيفة خلا للمحمد . من كان اسمه محمدا لا بأس
بان يكنى ابا القاسم لان قوله عليه السلام . و ابا قحفي ولا يكره
يكنى بي مسوخ لان عليا رضى كما ابنه محمد الحنيفة ابا القاسم
يكنى ان يدعو الرجل اياه او المرأة زوجها باسمه .
باب الكلام

يكنى الكلام في المسجد وخلف الجسار وفي الخلا وفي حالة الجماع
اذا اراد دخول دار انسان فانه يستأذن اولاً فاذا دخل سلم . لا بأس
بالسؤال عن الاخبار المحدثه والاخبار عتيقه مصلحه . اذا نال
لاخركم اكلت من تمرى فقال عشرين وقد اكل اكثر من ذلك لم يكر

كأن بالان التخصيص لا يدل على التخصيص • لا بأس بالمزاح بعد ان
لا يتكلم بكلام يأثم فيه أو يقصد ان يضحك القوم • وعن ابي حنيفة
زوج انه كان كثير المزاح • ينبغي ان يكون قول الرجل لينا ووجهه
منبسط طامع البر والفاجر والسني والمبتدع من غير مداهنة ومن غير
ان يتكلم بكلام يظن ان يرضى بمداهنته • للعربية فضل على سائر
الالسن وهو لسان اهل الجنة فمن تعلمها او علمها غني فهو باحور •

باب الامر بالمعروف

الامر بالمعروف واجب اذا علم انه سيمستمرون فيعمل الله الامر
بالمعروف وان لحقه الضرر • استماع الملامهي والجلوس عليها فسق •
والواجب ان يستهد ما يمكنه حتى لا يسمع • كسر الملامهي مباح •
واللعب بالسوط حرام • دار يسمع فيها صوت الاثناء والمازامير
والمازاف دخل عليهم بغير اخذتهم لان المنع عن ذلك فرض • لا ادع
بشركا يضرب بربطا قال محمد ربح كل شيء اُمنع عنه المسلم فاني
اُمنع منه المشرك الا الحمر والخنزير • لا بأس بان يلعب الصبيان يوم
العيد بالجوز لا على سبيل المقامة • رجل يصلي ويصوم لكن يضر
الناس لا غيبة في ذكره • رجل ذكر مساوي انسان على وجه الاهتمام
لا بأس به • ويكره ان يكون مريد اللبس والبغض • من اغتاب اهل كورة

او ثمة لم يكن تهمته حتى يسمى وتاما معروف من رجل علم ان لا
 يتعامل المات كيزان وقع في طاعة الله لو احسن اباؤك يمكنه ان
 يعبر حايه لعل له الاحسان والا فلا رجل رأى على ثوب انسان نجاسة
 اكثرت قدر الدرهم ان وقع في قلبه انه لو احسرت ذلك اشتغل بفسقه
 لم يصعد ان لا يحسرت لان الاحسان مقيد به وان وقع في قلبه انه لو احسرت
 لا تلتفت الى كلامه كان في بيعته من ان لا يحسرت اذ احط بماله
 معصية لا يأنم الم يعرف عليه لا ناس تمان يكون من المسلم والناس
 معايلة اذ آكل من لا يمانه . يمكن للرجل المشهور المقلد في
 الاحتلاط الى اهل السافل والذرا لا بقدر الصلوة المسلم لا يهود
 آباء المصريين الالهية من البيت الى البيعة ويقود من البيعة الى
 الكهنة . بصرية تحت مسلم لا تلتفت في بيته صلواته وتصل
 في بيته كحيث يشاء .

ربه

لانس تعباد واليه ودي والبصري الى رجل امريض في دار معصرة
 لا يعاد فيها . المصلي في المصلي ثلثة ايام مرحض والاحسن تركه
 اعظام اليه وثرا اخرته حتى لو حدثت في قوتهم لا يكسر امر
 جماعات معرو والمسلمين بعد ان كانت في قوتهم المشركون في الحامل

فإن لم يبق آثار المشركين فيها لا بأس به • وإن بقي من مقامهم
وغير ذلك لم يرفع ويحذف • **مسألة** • تذكره تلغ ما نبت على القبور
بما إذا لم يطبا لانه يسبح بما ذرأه وطبا وإن يبس فلا بأس به • يجوز
أن يستطب الرجل من المقبرة • ذكر في تحريرك أني الأفضل أن
تطهين القبور ومكروه الاختار انه لا يكره • رجل حفر قبرا في غير ملكه
لم يدفن فيه الميت فدفن فيه لا يثبت لكن يضمن قيمة حفرة • ولو
دفن الميت في أرض غيره فالملك إن شاء أمر بالخراج وإن شاء لم يأمروا
الأرض وزرع فيها • إذا لم يمتقن وقرا شيئا يلقى على يمل عليه لئلا يمس
به قاله قوام الدين المصلي بن عبيد العزيز • يكره أن يضمني الرجل
الموت إلى ميت أو يمشي المشي فلا يملك إذا تمنى التغيير زمانه ضافة
الوقوف في المعاصي • **أخرج الشموع إلى رأس المقبرتين في الليلة التي**
الأولى • ذكره الشيخ الإمام الزاهد الصفار البخاري راجح في
كتاب الألقاق • حامل أنت على حملها سبعة أشهر وكان الولد
يتحرك في بطنها فماتت فماتت ثم لم يولد في البطن أنها قالت

وإذا تاب لا يمشي القبور

باب النظر والباس

النظر إلى وجه الأنثى حرام إذا لم يكن من شهوة ليس بحرام لكنه مكروه

يُحَرِّمُ أَنْ يُنْظَرَ مِنْ أَذْوَاعٍ مَعْدُومَةٍ جِهَتُهُ النَّسَبُ أَوْ الرِّهَاءُ
وَالضَّهَرِيَّةُ وَالْيَاقُوتَةُ إِلَى صَدْرِهِ أَوْ رَأْسِهِ أَوْ سَائِرِ أَوْدَانِهِ
وَلَا يُنْظَرُ إِلَى ثَوْبِهِ أَوْ بَطْنِهِ أَوْ يَخْشَعُ الْمَوَاضِعُ الَّتِي يَبَاحُ النَّظَرُ إِلَيْهَا
إِذَا أَمِنَ مِنَ الشَّهْوَةِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَزَوَّجَ أَمْرَأَةً لَا يَأْسُ أَنْ يُنْظَرَ إِلَيْهَا
وَأَنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهَا يَشْتَهِيهَا إِذَا أَرَادَ أَنْ يَشْتَرِيَ حَازِلَةً حُلَّ لِأَيِّهَا
وَأَنْ كَانَ يَشْتَهِيهَا وَلَا يَسْلُكُ الْمَسْلُوكَ إِذَا لَمْ يَأْمَنْ عَلَى نَفْسِهِ الشَّهْوَةَ لَا يَحْرُمُ
لِلْمَرْأَةِ أَنْ تُنْظَرَ إِلَى بَطْنِ امْرَأَةٍ مِنْ شَهْوَةٍ وَإِنَّمَا يَبَاحُ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَنْظُرَ
مِنْ الْمَرْأَةِ إِيَّاهُ لِلرَّجُلِ أَنْ يُنْظَرَ إِلَيْهِ مِنَ الرَّجُلِ إِذَا أَدَّى إِلَى
تَحْدِثِ الشَّهَادَةِ عَلَى امْرَأَةٍ وَهُوَ يَدْعُو بِهَا أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهَا الشَّهَادَةُ لَا يَحْرُمُ
وَعَلَى هَذَا إِحْكَمُ الْفَلَامُ صَبَحَ الْوُجْهِ يَحْرُمُ النَّظَرُ إِلَى الْفَرْجِ لِلنَّجَاسَةِ
وَالْقَابِلَةِ وَالطَّيِّبِ عَنِ الْجَمَاعِيَّةِ وَيَغْمُضُ بَصَرَهُ مَا اسْتَطَاعَ بِصَبْرٍ
عَمَّا لَا مَضَاءَ فِي الْحَمَامِ مَكْرُوهٌ إِلَّا أَنْ يَحْزُرَ رَوْحَ لَا يَأْسُ بَأَن تَغْمِزَ الْأَعْيُنُ
الْأَجْنِبِيَّةُ لِلرَّجُلِ فَرَقَ الشَّيَاطِينُ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ خُوفُ الْفِتْنَةِ وَتَرَا
الْمُحِبُّونَ الَّذِي يَجِبُ بِلَاقُهُ مَعَ النِّسَاءِ أَنْ يَكْرَهُوا لَا يَأْسُ لِلنِّسَاءِ بِدَاخِلِ
الْحَمَامِ بِمِزْرُوبِهِ وَنَافِذِهِ جَرَامٌ أَوْ يَشْفِ إِذَا رَفَى الْحَمَامُ
الْمَوْضِعَ الْمَعْدُودَ لَكَ لِيُغْسِلَ فِي بَعْضِهَا لَأَنْ تَكْرَهُ الرِّسْتَقِيَّةَ
وَمَا يَحْرُمُ الْجَارِيَّةُ الْمُشْتَرَاةُ شَرَاءَ مَا لَيْسَ فِيهِ الْحَرَامُ بَلْ هُوَ مَكْرُوهٌ

البدنس الأثمة الحلواني زح • جماع الحائض حرام ومن استعمله
كفرا إذا تناول ويقول النهي ليس للحرمة أو لم يبلغه النهي •
للرجل أن يستمتع بامرأته واجتنب الحائض فوق الأزار ولا يباح
واجتنب الأزار إلى الركبة وقيل إذا أمن الوقوع في الجماع في
الفرج لا بأس • جماع المستباضة لا بأس به • المرأة إذا انقطع
حجابها الذي بين الفيل والبدن لا يسل وطئها • الأواطة مع مدبوكة
أو مملوكة لو امرأتها حرام إلا أنه لو استعمله لا يكفر قاله حسام
الدين • لا بأس بالعزل باذن الزوجة الحرة وبأذن مولى الامة
المكوهة • يكره أن يطأ امرأته أو أمتها وامرأتها الأخرى وأمتها
الأخرى تراهما • إذا اعتق واحدة من الجواري ونسي المصقة
فإنه لا يجوز له الرطى بالتعري • الدخول في الحمام بالغدوة ليس
من المكروه لأن فيه إبداء ما يستحب فيه الإخفاء وهو الجماع •

باب البيع والشراء

لا يبيح للرجل أن يشتغل بالسيارة ما لم يعلم أخاه البيع والشراء
ما يجوز منه وما لا يجوز • يكره بيع الغلام إلا مرد منه عرف
بالإواطة • رجل اشترى عبد المجوسي بابي أن يسلم وقال إن بعته
من مسلم قتلت نفسي جازاه أن يبيعه من مجوسي • يكره بيع العذرة

ولا بأس ببيع السرقين • لا بأس ببيع الرار من النظرائي والعلمس
 من المحسوس • بكرة الشراء على المتبعا اخلية بعسي اذا ركن فاس
 كل واخذ متعهم انا لم يكن شك لا بأس به • اذا اشترى شيئا فاسترد
 بعد الشراء حازه • الا يصالح العادة والرسم • فزجل يبيع ويشترى
 في الطريق فان لم يكن في تعوده ضرورة بالباس • ان يشتري
 معه وان كان في تعوده ضرورة قال ابو العلمس الصفار لا ينبغي له ان يشتري
 منه لانه اعانة على الاثم والعن • لا بأس بان يستلطف الرجل
 الى ارض الحرب للتجارة ما لم يميل سلاحا ويكرهه • اذا اشترى
 لحما او سمكا او شيئا من الثمار فذهب المشتري وان ملأ وحشي البائع
 ان يفسد ما به يبيع من يورده ويحل شراء ذلك منه • اذا ارض
 الرجل ما اشترى له ابنته او والدته بغير امره ما يتباح المردص اليه
 حازه حشيش المسند اذا هلي واستغنى الناس عنه قال مرقس بن
 لاهل المسند ان يبيعه • وكذلك الجأثرو وشودك اذا نسده
 والمختار انه ليس اهم ذلك الا ناهى العاصي • بكرة الاحتكار وتلقى
 بالركبان ملك يضربا هله • من حلب شيئا من بلد او ارضه وحسه
 لا بأس به • الاحتكار يختص بالقوات • لا يبيع الا اذا كان ارباب
 الدعام يتحكمون ويتعدون من القيمة يعد يا باحشا وعبر العاصي

ومن ضمانة يحقش المسلمون الا بالتمسك بالدين لا بالمال بل بشيئ من اهل
 الزاني واليه ردا ذرا فغل وتعهدي رجل وبيع بثمان فوق بها الجاز
 بالوالي بخلاف البيعة والربح كما سئل عن رجل اشترى من رجل الاكل
 الا اذا اذ الفاعل كمالا انه يخاف انه لو اتم البيع كمل الملك يضر به الوالي
 ويغرمه رجل علم جارية انها ارجل فرأى غيره انه يبيعه او قال
 وتلني صاحبها ببيعها لبعدها ان يشتريها ويظلمها الا اذا كان لصكر
 رأيه انه كاذب اذا رأى شيئا في يد رجل لا يملك ماله مثل ذباك
 الشئ لا يضر ان لا يشتري ذلك منه الصبي العاقل اذا نطقه الا
 والخوف له شيء واخبره ان امه امرته بذلك قال الشيخ الامام
 الحلواني ان طلب الاصابون ويجوز ذلك لئلا يناس ببيعته منه وان طلب
 الزبيب والباقى والقبضه مما يأكله الصبيان عادة لا ينبغي ان يبيعه

 باب القتل ونحوه
 اذا كان لرجل كلبا حقورا ومتنع عن قتله فانه يرفع الامر الى
 القاضي ليأمره بالقتل قيل انجزا دسلا لا ويكس حرقتها وكذا
 احراق القملة والعقرب اذا القى الفلج في الشمس انتقل حرارة
 الشمس الذي ان لا يناس به القملة اذا البتت ان لا يذبح لئلا يناس
 بقتلها لا يناس باحراق حطب فيها فكل من الهن او ذبته لا ينبغي

ان تضرب وبغرك اذنك الكنهات قد يحبسك من حاجة خضاء الهن
 لا باس به ويحرم خضاء بني آدم . لا باس بكى الاغنام للعلامة .
 ولا باس بخصائهما الزيادة اللحم والشحم . الفاء القملة مباح لكنه ليس
 من الادب . لا باس بشقب اذن الصبي . لا باس بتقطع العضو اذا وقعت
 فيه الآكلة لثلاث سري . هذا لان شهيد اعتد رجل ان هذا اكل اياه
 لم يسعه فتله ما لم يقض القاضي مشهادتهما . اذا احترقت البقية
 وغلب على ظنهم انهم لو العوا انفسهم في البحر تحلوا بالسباحة
 بسبب علمهم بذلك . ولو كانوا انحالوا لوقوا انفسهم فيه فمضوا
 واليوم يلحقوا احترقوا وهم بالحمار بين الاقامة والافناء . من قتل

نفسه كان اثمه اكثر من ان يقتل خمرة ١١١

لا باس بالاكل متكئا اذا لم يكن من تكبره الاكل على الطريق
 مكروه . اكل الطين مكروه . اكل الميتة حالها المضمضة قد لا يندع
 به الهلاك لا باس به . اكل دود الرناتون قول ان ينفع فيه الروح
 لا باس به . الميتة اذا خرجت من دجاجة ميتة اكلت . هذا ليس
 الخارج من خرع الشاة الميتة . لا باس بالهعام المجوسى الا الذبيحة
 الشعير اذا وجد في يعر الاهل او الشاة فانه يقبل ويؤكل . ولو وجد

في احشاء البقر لا يجوز وجد في خلافة سرتين الفار فان كان على
ضلا يتدبر منى ويؤكل الخبز منهم من يؤكل فيها مائة فان كانت الذبيحة
الكثير منى واكله رجل قال من تناول من مالي فهو له مباح فتناول
رجل من هذين ان يعلم اباحته حاز . قدر طبع وتعت فيه ليجامته
لم تؤكل المرققة . وكذا اللحم اذا كان في حالة الغليان فان لم يكن
في حالة الغليان يشرب ويؤكل . يكره الاكل والشرب والادمان
والنظف في آنية الذهب والفضة للرجال والمشاء والصبيان .
من جاع فلم يأكل حتى مات اثم لا ينبغي المذاس ان يأكلوا من
اطعمة الظلمة ليقبلح الا امر عليهم وزجرهم مما يرتكبون .

وان كان اكل يسل

باب اللبس

لبس الثياب الجميلة مباح اذا لم يتكبر . وتفسر ان يكون معها
كما كان قبلها . الا فضل ان يلبس ثوبا وسطا لا جيد اهاية ولا
ردية غاية . يكره لبس الحرير للذكور صغيرا كان او كبيرا والا اثم
على من لبس الصغرة . يكره بالحنطة حرير وسدا وغير ذلك .
لباس لبس الحرير للرجال في حالة الحرب . لا بأس بلبس فاسد
حرير وحنطة غير ذلك . لا بأس بلبس الخرز للرجال وان كان سدا

ان يتقبل الرجل الفص التي باطن الكف • لا بأس بتوسيد الحريز
والشوم عليه • لا بأس بتعليق ستر الحريز على الابواب •

باب الويلمة والختان •

لا بأس بان يكون ليلة العرس دق يضرب لاملان الشكاح اذا
هم يكن له جلال • ولا يضرب على هيئة التطريز • ويكره اللعب
القباه وعمل الشبوح والنظر الى ذلك • رجل بنى بامرأته ينبغي
ان يتخذ وليمة لان الوليمة سنة • لا يباح اتخاذ الضيافة فوق ثلثة
ايام في العرس • لا يباح اتخاذ الضيافة منذ ثلثة ايام
في المصيبة • لا بأس بضيافة البني • غسل الايدي قبل الطعام
وبعد سنة • السنة ان يبدأ بالشباب قبل الطعام وبعد الطعام يبدأ
بالشيوخ ثم بالشباب • الاكل فوق الشبع حرام • يكره وضع المملحة
على الخوان وكذا تعليق الخبز على الخوان • يكره مسح اليد بكاغذ
يصاح المكتبات • يكره مسح الاصابع والسكين بالخبز الا اذا اكله
بعد ذلك • رفع الزلة حرام ما لم يغسل صاحب البيت ارضوا •
يكره السكوت حال الاكل لانه تشبه بالجوس • ابتداء الوقت
الاستسباب للختان من سبع سنين الى اثنا عشر سنة هو المختار • وقال
ابن الليث ربح الى عشر سنين • علام ختم فلم يقطع الجملد كلها

ولكن قطع الاكثر جازاً وان قطع النصف لا يجوز؛ اقل مصر
اجتمعوا على ترك الجثمان حاربهم الا امام لان الجثمان منية مؤمنة.
صبي خير مختون ولا يمكن ان يمد خيلنا ذكره وحشفته ظاهرة اذا
رأى انسان يراه كانه مختون وقال اهل البصرة انه على خلاف
ما يمكن حمله فانه لا يشد عليه بل يترك ويكفي اشيع من المجوس
او الهندوا سلم وقال اهل البصرة لا يطبق الجثمان بتركه
لا بأس بشر السكر والدرهم في الضيافة وعقد النكاح
باب التداوي والعلاج

الاشتغال بالتداوي لا بأس به اذا اعتقد ان الشافي هو الله تعالى
وانه جعل الدواء سبباً بما اذا اعتقد ان الشافي هو الله تعالى
اذا سال الدم من الف انسان يكتب بغا تحت الكتاب بالدم على
جبهته وانه وغر ذلك للاستشفاء والمعالجة ولو كتب بالبول
ان علم ان فيه شفاء لا بأس به ولو لم يفعل • تعليق التعويد
لا بأس به واكن ينزعه عند الحلاء والقربان • اذا احرق الطبيب
او غيب للجن افشى بعضهم هذا فعل العوام الجهال • الاكتحال في
ماشور لا بأس به • كتابة الرقاع والزنا على الابواب ايلكم
النيروز لاجل الهوام مكروه • والمداوانة عظم بال لا بأس به الا

ان يكون عظام آدمي او خنزير * العجيين اذا وضع على الجرح ان
 عرف ان فيه شفاة لا بأس به * القذاريين بلين اذان لا بأس به ان
 اشارا لطبيب اليه * يجوز الحقة لدفع الهزال * رجل استطلق
 بطنه او رمدت عيناه فلم يعالج حتى اضعفه ومات لا اثم عليه *
 رجل قال له الطبيب قد غلب عليك الدم فاخرجه والا ليقتلك
 فلم يخرج حتى مات لم يأثم * امرأة ماتت وفي بطنها ولد يعلم
 انه حي فانه يشق بطنها ويخرج الولد * وحكي انه فعل ذلك باذن
 ابي حنيفة ربح نساء الولد * امرأة عالجت في اسقاط ولدها
 ام تأثم ما لم يستجن شي من خلقه * من صيب انفه لا بأس بان يتخذ
 انفا من الفضة ويكره ان يتخذ انفا من ذهب * وكذا يشد اسنانها
 بالفضة ولا يشد بالذهب

باب الكسب

قد رما لا بد منه * قيل كل قادر يترك الكسب فالما
 يأكل من دينه * العاجز عن الكسب عليه ان يطوف الابواب ويسأل *
 وقال بعض ائمة عسفة وهم جهال المتزهدة السؤال مباح بطريق
 الترخصة فان ترك حتى مات لم يكن آثما * وعندنا يأثم * رجل
 منع امرأة عن الغزل له ذلك * ليس لاحد ان يمنع غيره من الاستضاءة

بضوء سراجهم والاصطلاء بهما والادراك ما بأحد عين الحسن
 واسألهم ان يسمع احدهما عن الآخر فيأشش في ارجعه الاداست بهت
 وتكلمه . لا بأس ما وراء الحمر على الفرس . الخطب الذي في حد
 من الماء ان كان لا قيمة له حين يأخذ وهو حلال وان كان له قيمة لا
 المطاف لو بأحد المال بهر شرطا كان حلالا له . رجل مر من شجر
 الفرساد في الماروق ان كان لا ينقر والظروق لا بأس به وطيب له
 ورده ومرصاده . رجل مات وعلم ابيه ان اباؤا كان مكسبا من
 حدث لا يمتل ولكن لا يعلم البطالت بعينه ام يرد عليه ما يبرأ
 حلال له والاصل ان روع وتصدق بنية حصاه ابيه . الرعاة
 اسل من السجادة لانيها اهم نفعه الصر على الفعر اسل من الشكر
 على الشاء . الامساع من الكسب اولي من الاشتغال به على
 قصدا لا بما يق في وحين الخير

باب التلويح

رجل مات وعليه دين لا من جهة العيب قد نسيه اترجوا ولا يؤخذ
 به كذا اد ا مات قبل ان يؤدي ما استعرض ان كان من بنية السقاء
 رجل له على آخر دين لا يقدر على استيعاذه كان امر او يجر من
 ان يدعيه عليه . اد اسرق من امة شأ ومات ابيه وهو وارثه

اميرة اخذت به في الآخر راثم في السرية رجل له على آخر دين فبغضاه
 فمعه ظلم فمات صاحب الدين فالحجوة في الظلم بالمتع الحديث
 وفي الدين الموارث هو المختار المغنية اذا قضت دينها من كسبها
 اجبر الطالب على الاخذ اذا قال البكدي بحق الله لو بحق محمد
 ملعم ان تعطيني كذا لا يجب على المشقول عنه في الحقكم

باب المنقر قاتل

ولا بأس بزخرفة البيوت وتبصصها وندهب السقف والصرف الى
 الاخرة افضل لا بأس ببسط الثياب التي عليها التصاوير بساطا و
 صلي كتبت عليه الملك لله بكرة الجلس عليه وان يحيى بعض خروجه
 لا نزول الكراهة بكرة ان يصور الرجل صورة ذات روح ولا بكرة
 ان يصور صورة الاشجار بكرة الجلس على كرسي الذهب والفضة
 والرجل والمرأة في ذلك سواء بكرة النظرة في المرأة المتخذة من
 الذهب وبكرة ان يكتب بالقلم المتخذ من الذهب والفضة
 او من ادوية كحل الكا ويستوفي فيه الذكروا لانشي لا بأس بتمويه
 المسلاخ بالذهب والفضة لا بأس بالسراج والمجانم والشعر من
 الذهب والفضة عند ابي حنيفة رح خلافا لابي يوسف رح بكرة
 الرمي الى هذا فوالقبلة اذا كتبت باسم فرعون او كتبت اسم

اسيهل على فرض بكونه ان يرموا اليه لان لتلك الحروف حرمة
 فصل . يجوز السباق في اربع اشياء في الحق يعني البعير وفي الحمار
 يعني الفرس وفي النصل يعني الرمي وفي المشي يعني العدو والما
 يجوز اذا كان البدل معلوما من جانب واحد بان يقول احدهما
 للآخر ان سبقتك علي كذا وان سبقتني فلاشي لك فان كان البدل
 من الجانبين لا يجوز الا ان يكون بينهما ما ثالث والشرط انه لو بينهما
 او واحد منهما اعطياه وان سبقا لم يعطهما شيئا فلا يجوز اذا كان
 فرسه محال قد سبق وقد لا يطبق . والمراد من الجواز الحل والطيء
 لا الاستعاق . ثم المذكور في مخرج الطحاوي ان هذا اذا تكرر
 في هذه الاشياء لا غير . وقال الشيخ الامام الحلواني رحمه الله
 الاختلاف في مسألة بين اثنين وشرط احدهما لصاحبه انه ان كان
 الجواب كما قلت اعطيتك كذا وان كان كما قلت لا آخذ منك فلما
 فهذا جائز . طلبت العلم اذا اختلفوا في سبق ولم يكن لواحد منهم
 بسمه يقرع بينهم . يكره ان يضع الغل على عبده ولا بأس بالقيد
 اذا حاف الا باق . وقال الامام الاصبهاني رحمه الله لا بأس بالغل اذا
 يثق منه الا باق . من قام بتوزيع هذه الهوائى على المسلمين من
 جهة السلطان بالمطار والمعاد لفيك ما جورا . اذا حاف الرجل

هلمى نفسه لابس بان يرشوه رجل كان فى البيت فاحذت الزلزلة
 لا يكره الفرار الى الفضائل يستحب • يكره ان يتخذ الرجل كلبا فى
 داره الا كلبا يهرس ما لا يعنى اذ لم يكن صيدا • رجل ذبح كلبه او
 جواره جازان يطعم سبوره من ذلك وليس له ان يطعمه خنزيرة او شيئا
 من الميتة • البول فى الماء الجارى مكروه • ويكره ان يبول دائما الا
 من عند • يكره ان يقضى حاجته فى الطريق او صفة النهر او تحت
 شجرة مثمرة او شجرة يستظل بها الناس • يكره النوم فى اول النهار
 وفهما بين المغرب والعشاء • يستحب القيلولة فيما بين المغرب وبين
 داس الشعير وبين داس المظلة • يستحب ان ينام الرجل طاهرا
 ويضطجع على شقه الا يمن مستقبل القبلة ساعة ثم ينام على يساره •
 لا ابتلي قوم بالدايسة بالحمى لابس به • اللامة ان تسافر ذوق
 ثلاثة ايام بلا عزم على رواية الكتاب واقتوى على انه يكره
 فى زماننا • يكره ان يسرق نعله او يلقه فى الماء لانه اضاعة المال
 بلا فائدة • لا يابس بان يمشي الغلام والمولى راكب بعد ان يطبق
 ذلك • الجاوس مترجلا يابس به اذ لم يكن من تكبير • لا يجوز
 ان ينتفع بشئ من الخنزير الا شعر الذي ينتفع به الخرازون • اذا
 اختلط ذلك الميتة بالدم من جازان يستضي به ويدبغ به الجلد اذا

كان الدين في الباء . لو رفع من طريق الميم في أيام الوداع غفر
 للطريق لا بأس به . يُصَلِّ . لا بأس بأن يربط على أصبعه خيطا
 عند كراهية الحادثة وهذه الخيطة تسمى الزاتم . ينسفي أن يأخذ
 الرجل من داره حتى يصير مثل الحاجب . وحلق الثارب بدهنه
 وقيل سته . حلق العانة سته وتنقص الأبطال كذلك . لا بأس بأن
 يأخذ من أطرافه المحية إذا طالت . لا بأس بأن يقبض على الحية
 وإذا زاد على قمضه شيء جزؤه وإن كان يازاد طويلا تركه . يستحب
 فلم الاطيار يوم الجمعة ما رأى أنه جاوز الجلد قبل يوم الجمعة
 يكره له التأخير . وإذا لم أطفاره أو جز شعره يجب أن يلبس وإن
 رمى به فلا بأس . وإن العاد على الكنية فإياها لم يتحل كره
 رجل له شهدة ما أراد جاز أن يمتطي بيدها المتون لا يمنع من ذلك
 والأولى أن لا تقبل .

كتاب اللقيط

أحد اللقيط أفضل من تركه . اللقيط بحر في جميع أحكامه . ولي
 اللقيط السلطان حتى لو قتل كان له إن رماه وإن يقتل وإن رماه
 أن يعفوه . ولا مال للقيط البيت المال . أو أقر اللقيط أنه عبد فلان ما
 كذب به وهو حر وإن صدقه فإن لم يجر عليه أحكام الأحرار مثل قول

الشهادة وضرب فاذهبه وغير ذلك يصح اقراره والا فلا . ولو ادعى
 الملتقط او غيره انه ابنه يصح من ضمن البيعة استجبا فلو كان الملعون
 في ميانها وابنه وهو مسلم . ولو ادعى ما مسلم وذمي يقضى للمسلم فان
 كانا مسلمين يقضى بان اقام البيعة فلو اتا ما يقضى لهما ولو لم يقيما
 ولكن وصف احدهما ملامات غلبت على حدتنا صاب والآخر لم يصب
 يجعل ابنا الموصف . ولو كان الملعون اكثر من اثنين فمن ابي حنيفة
 انه جواز الى خمسة . لو ادعى مرتد وذمي نسب ولد يقضى للمرتد
 اللقيط تزوجت ثم اقرت بالزق فهي ابنة للمقر له اكن لا يفسخ
 النكاح . منكوجة التقطت ولدا فادعت انه ولد لها لم يصح الا
 بمصدق الزوج او بشهادة القابلة . ولو ايم تكن منكوجة مصدق .
 وان ادعت انه ابنها من الزنا يقضى . ولو ادعت امرأتان نسب
 اللقيط واقامت كل واحدة البيعة جاز ويجعل ابنه ما عند ابني حنيفة
 زوج . ولو ادعى احد نسب اللقيط واقام البيعة بعد موته لم يصدق .
 اللقيط اذا صار يمان يعبر عن نفسه فادعى ان رجل فصدقه ثبت
 نسبه منه . او وجد اللقيط في دار الاسلام فادرك كافر احسن
 واجيز على الاسلام ولا يقتل سواء كان الملتقط مسلما او كافرا . ولو
 وجد اللقيط في مكان اهل الكفر مثل البيعة والكهيسة ونحو ذلك

ما للقيط كافر سواء كان الواجد مسلماً أو كافراً وعن عثمان بن
 العبرة للواجد دون المكان . وذكر في كتاب الناصبي أن الواجد
 إن كان مسلماً أو مسلماً كان المكان أو الكافر كان القيط مسلماً أو كافراً
 مسلماً إن القيط وجد ، وإقام السمعة قضيت به له . ولو اتهم الدعي
 بشهود مسلمين على ذلك يقبل والا فلا . بآمر القاضي الملقب
 بالانصاف على القيط على أن يكون دينا عليه فإن اتفق بشر أن
 العاصي كان مستطوعاً ولو امرأة العاصي بالانصاف ولم يعمل على أن يكون
 ديناً عليه قال بعضهم يكون ديناً عليه وقال بعضهم لا لأنه أخرج
 الكلام عن راجح المشورة . ولو كان مع القيط مال أو هو على دابة ذلك
 كله له ينفق عليه منه ويحكون المفق مصداقاً في نفقه مثله في ذلك
 المدة بخلاف ما إذا اتفق من مال نفسه وأراد أن يرجع حيث لا يصدق
 إلا ببينة . هـ . ويجوز وجده لغيره لا يلزم إلا بماله وقال المولى
 كذا في كل موضع في ما لقول المولى بخلاف ما إذا كان ما ذكروه له
 ما لقول له . الملقب قال امرأتان اليهودي فهلك الصبي فمن ليمس
 الملقب ولاية التزويج . رحل التزويج اللعيط من بلد الملقب ثم احتصم
 بهدفع إلى الملقب . وأوسال الملقب من القاضي أن يأخذ القيط

... فان شاء اجنب وان شاء لا

كِتَابُ اللَّقْطَةِ

اللَّقْطَةُ اسْمٌ لِغَيْرِ بَنِي آدَمَ مِنْ مَالٍ وَاقَعَ عَلَى الْأَرْضِ • رَفَعَ اللَّقْطَةُ أَفْضَلَ
إِذَا كَانَ بِأَمْنٍ عَلَى نَفْسِهِ • تَرَكَ الضَّالَّةَ أَفْضَلَ إِذَا لَمْ يَضْفِ ضِيَاعُهَا •
رَفَعَ اللَّقْطَةُ لِيُرْدِهَا ثُمَّ وَضَعَهَا فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ لَمْ يَضْمَنْ • قِيلَ إِذَا بَرَّخَ عَنْ
مَكَانِهَا ثُمَّ وَضَعَهَا فِي مَكَانِهَا ضَمَّنَ وَبَدَأَ خَلِّ الْيَوَالِيثِ • وَأَوَّاهَا
لِنَيْلِ كُلِّهَا لَمْ يَبْرَأْ • حَتَّى يَرْفَعَ إِلَى صَاحِبِهَا • إِذَا انْقَطَعَ اللَّقْطَةُ يَعْرِفُهَا
مِائَةٌ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ وَفِي الْأَسْوَاقِ وَالشُّوَارِعِ وَعَنْ أَبِي حَمِيْزَةَ
رَجَحَ إِذَا كَانَتْ مِائَةً وَخَمْسًا يَعْرِفُهَا سَبْعَةٌ • وَإِنْ كَانَتْ عَشْرًا وَخَمْسًا
يَعْرِفُهَا شَهْرًا • وَإِنْ كَانَتْ ثَلَاثَةً وَخَمْسًا يَعْرِفُهَا ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ • وَإِنْ كَانَتْ دَانِقًا
وَخَمْسًا يَعْرِفُهَا يَوْمًا • وَإِنْ كَانَتْ تَمْرَةً أَوْ كُسْرًا خَبِزَ يَتَصَدَّقُ وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا
أَكَلَهَا • كُلُّ لَقْطَةٍ يَعْلَمُ أَنَّهَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَصَدَّقَ لَكِنْ بِصَرْفِ
إِلَى بَيْتِ الْمَالِ أَوْ إِلَى ابْنِ رِثَابِ الْمُسْلِمِينَ • أَوْ كَانَتْ اللَّقْطَةُ شَيْئًا لَا قِيَمَةَ لَهُ جَازَ
أَخَذَهُ وَالْإِنْتِفَاعُ بِهِ وَذَلِكَ لِشَوْعَبَةَ نَعْبِ أَوْ كُسْرًا خَبِزَ اللَّقْطَةُ إِذَا
كَانَتْ مِائَةً سَارَعَ إِلَيْهَا الْفَسَادُ كَالطَّعَامِ وَالْفَاكِهِةِ وَخَوِذْكَ إِنْ أَرَامَ يَكُنْ
تَمْرًا أَوْ لَبَنًا أَوْ عَرَفُهَا مَالِيَةً قَسَامَةً لَتَعْرِيفَ قَائِلِهِ بِأَكْلِهَا إِنْ كَانَ فَقِيرًا
وَيَتَصَدَّقُ أَنْ كَانَ غَنِيًّا • وَإِنْ تَصَدَّقَ عَلَى الْفَقْرَاءِ ثُمَّ جَاءَ صَاحِبُهَا
بِأَنْ شَاءَ أَجَازَ وَإِنْ شَاءَ ضَمَّنَ • وَإِنْ لَمْ تَكُنِ اللَّقْطَةُ مِمَّا يَتَسَارَعُ إِلَيْهَا

الفساد ورفع الملقط الامر الى العاصي فان كان مما يؤجره كالعدو
 والحيوان ورأى الى اصلاح بي احارته فعل وامر بان ينفق عليه من
 احرته . وان رأى الى اصلاح بي بغيره امر به جميعه وحفظ ثمنه . لو انفق
 الملقط على اللقطة بغير اذن العاصي كان متطوعا . ولو انفق باذن
 العاصي فانه يرجع وله ان يمسك الدابة لعطيه ما انفق . لو ملك
 اللقطة في هذا الملقط ما كان اشهد عند الرفع او عند مكن الاشهاد انه
 انما رعى اليه وما ورد على صاحبه لم يضمن شيئا . ولو اخطأ
 لقطعات ومال عند بي لعطة من سمع من يطلب شيئا من ثمن علي كفى
 ذلك اشهادا في الكل ولا يصحح الى قوله عند بي لعطات لان اللقطة
 خمس والله يقع على الواحد والمثنى والجمع . رجل واحد لقطة فصاعت
 منه ثم وجد شافي هذا آخر فلا حصومة بينهما . لو انقطذ من ثأمام
 رجل عليه شاهد من يقتل استعسما . لو ادرا الملقط باللقطة لرجل
 ودفعها بقرضه ثم انما احر السيمة الهاله ضمن انها شاء . وان
 كان الدافع بقضاء في رواية لا يضمن . قل هو قول ابي يوسف رح وعليه
 المروي . وفي رواية يضمن وقيل هو قول محمد . لو ادعى اللقطة
 رجل واتى بالعلامات فالملقط بالخيار ان شاء دفع اليه واحد
 كعبل وان شاء طلب منه السيمة . سكران ذاهب العقل وتعتوبه

في الطريق والسكران نائم فجاءه رجل واخذ ثوبه ليكشفه له لم يضمن
 بخلاف ما اذا اخذ الثوب من تحت رأسه او خاتما من اصبعة او كيسا
 من وسطه او ذمها من ختمه لما انه خاف لصياعه رجل نائم فاخذ
 آخر الدراهم من كيسه او الخفاف من رجله ثم اغاضه في ذلك النوم
 يترقى وان اصابه بعد ما انبسط فقام نائم ثوبه اخرى لم يبرأ خلافا لفر
 رخ رجل مات في البادية فلما حبة ان يبيع بغيره ونشأ عنه ويكمل
 الدراهم الى اهلها قوم ايضا بواحد بو حافي طريق البادية وقد وقع
 في قلوبهم ان صاحبته قد فعلت اناخه للناس لا بأمن بالكفة غريب
 مات في بيت رجل وامرئ له وارث معزوف وخليف ما لا وصاحب
 الدار فقير فله ان يتصدق بها على نفسه كذا ذكره في فتاوى ائمة
 سمرقندي رحمه الزراع اذا التقط السنابل بعد ما يخذل الزرع كانت
 له خافضة لانه مباح التملك كمنوب مخلوق رامي به صاحبه او توا
 رمى بها صاحبه رجل سيب دابة وقال جعلتها لمن يأخذها
 فاخذها انسان فلا سبيل لصاحبها عليها وكذا الصييد والجل اخذ
 فرخ حمام في قرية ينبغي ان يقطعا ويعلقها ولا يتركها بغير علف
 وان اخلط حمام غيره فافهي بمنزلة الضالة والمقطعة فان فرخ حمام
 فان كانت الام غريبة لم يتعزض بقربحها وان كانت الام له

والله كرم من سأل العرش له ١

كِتَابُ جَعْلِ الْآتِقِ

وَاجِبُ الْآتِقِ إِذَا قَدَّ عَلَى الْإِجْتِقَالِ حِينَ أَوَّلِي وَأَمْسَلِ . جَعْلِ
الْآتِقِ وَالْجَسَدِ جَلَامًا لِلشَّافِعِي رَحْمَةً قَدْ رَجَعَلِ أَرْبَعُونَ ذُرِّيَّةً بِمَا
الدَّوَامِ الَّتِي تَعْلِيْقُ إِلَيْهِ فِي الْفَشِ إِذَا لَرَدَّ مِنْ مَسْنُونٍ بِمَعْرِ
فَصْلًا مِنْهَا فَإِنْ رَدَّ لِأَوَّلِ مِنْ ذَلِكَ قِيلَ مَسْتَبَاهُ . وَقَالَ نَحْسَامُ الدِّينِ
رَحْمَةً رَجَعَلِ بِقَدْرِ مَا رَقِيَ الْإِيَامُ . وَبَيَّضَ الْآتِقُ لَوْ كَانَ ثَلَاثًا أَقْبَلُ مِنْ
أَرْبَعِينَ دَرَمًا بِقَصْدِي بِقِيَمَتِهِ لِإِدْرَاهِمًا . الْجَعْلِ وَالْجَسَدِ بِمَا رَدَّ
إِلَى الْوَلَدِ وَالْأَبِ رَدًّا لَا يَصِحُّ بِرَدِّ الْفَصَالِ وَالْطَّحِي . أَلَا تَرَاهِي لَوْ تَالِ
يَصَاحُ مَسْنُونِي شَيْءٌ مَعْنَى حَيَاءٍ بِهِ عَلَيْهِ كُنْ الْفَخَامُ بِهِ إِنْ سَأَلَ فَلَاحِرٌ مِثْلُهُ لِأَنَّهُ
رَاجِعٌ بِمَا رَدَّ . إِنْ أَرَادَ لَوْ كَانَ اثْنَيْنِ كُلُّ الْجَعْلِ بِبَيْتِهِمَا وَلَوْ كَانَ الْمُرْدُودُ
عَلَيْهِ اثْنَيْنِ فَلَا يَجْعَلُ عَلَيْهِمَا يَقْدَرُ إِلَيْكَ . فَيُؤَمِّدُ الْفَصَالُ فِي الْجَعْلِ
إِلَى رَبِّ الْمَالِ . فَيُؤَمِّدُ الْمُرْدُودُ الْجَعْلَ عَلَى الْمُرْتَهَنِ . أَلَا أَنْ يَكُونَ
بَعْقُهُ بِأَرْعَابِ الْجَعْلِ عَلَى الرَّاحِ فِي حَقِّهِ الْفَارِغِ . لَوْ أَرَادَ الْمُرْدُودُ
فَرْدًا لَا يَخُذُّ ثُمَّ رَجَعَ الرَّاحُ فِي الْهَمَّةِ فَالْجَعْلُ عَلَى الْمُرْدُودِ
لَوْ رَدَّ آتِقَةً مَعَهَا صَبِيٌّ مِمَّنْ رَأَى قَدْ لَمْ يَكُنْ الصَّبِيُّ شَيْءٌ . لَوْ رَدَّ مَعَهَا
أَيُّهُ الْوَامَةُ أَوْ لَمَرَأَتُهُ أَوْ رُوْحُهُ لَمْ يَسْتَحِقَّ الْجَعْلُ كَمَا لَوْ كَانَ وَمِنْهَا

أو سلطانا وكذا (شحنة كاروان وراحمبان) إذا رد المال من أيدي
 طاع الطريق لأنه يقيم الواجب . الأشهاد شرط في أخذ الأبق كما
 في اللقطة . رجل رد مبدل ولد فان أم يكن في ماله يجب الجعل
 بهذا الأخ وسائر ذوي الأرحام . رجل أخذ عبد آمن مسير شهر
 سار به ثلثة أيام أو أكثر فاعتقه مولا ثم هرب به ما اعتق كان
 الجعل . رجل قال لأخرا أن يبدلني قد أبق فان وجدته فخذ
 فقال نعم فاصابه المأمور على مسير ثلثة أيام وجاء به إلى المولى
 لم يجب الجعل . رجل رد أبقا فقبضه مولا ثم وهبه منه فاجعل
 لازم . وأوباغة كان له الجعل في ثمنه . لو أمسك الأبق لأجل الجعل
 به ذلك ولا يضمن بالهلاك . رجل أخذ عبد الأبقا وشهد فقال
 مولى أم يأتى بي وإنما أرسلته في حاجة فالقول له مع يمينه
 لا جعل عليه إلا إذا شهد الشهود أنه أبق أو أقر المولى بذلك إلا
 أن يجب الجعل إذا أتى بالأبق إلى القاضي أو السلطان فإنه يسبه
 أن جاء الآخر بالبينة حلقه القاضي بالله ما بيعته ولا ومنيته
 ❦ كتاب المفقود ❦
 إذا غاب الرجل أو أسر ولم يعلم أنه حي أو ميت تصب القاضي
 أن يحفظ ماله ويقوم عليه ويبيع ماله مما يخاف عليه الفساد كالشمار

وهو وارثه وتوفي حقه من خمس السبعة كالدراهم والدنانير والعuros
 الرائجة والكس والمأكول ونحوه وسبق على زوجته وارلا
 الصغار وعلى الكسار من الدكاكين من كان بهم مقر ومائة وعلى
 الإناث المقيرات وعلى والد به إذا كانا محتاجين وللاب ان سبع
 مئتي لالا من المفقود في السبعة ولا يسع صير المستول ولا ينفق على
 الاخ والاحيت وغيرهما من لا يجب نفقة هم في غير قصاصه إذا كان
 للمفقود على الآخر من او من صبي وجدة يان كان ذلك الرجل
 مقربا لود بعة او الدس او باليسب الذي يستحق به النفقة فالعاشق
 يستحق من ذلك ما يفي من يجب نفقته عليه يان كان ذلك في غير انابه
 لا يميل إلى البينة ما لا له ليس يصمم من المفقود ولومات غريب
 المفقود وبدا قوله من فلان في صلب القاصي وكيل بلا من المفقود
 ان يأخذ ذلك من تركته ولا تسمع على المفقود بيمه ولا دعوى
 المفقود لا يرث من غيره ولا مورث منه ولا يعسم ماله بين ورثه
 حتى يمضي من يوم وليلة تسعون سنة ماله الفصلي والحامدي ربح لم
 يعسم بين ورثته الموحدين وعليه الفتوى لحسام الدين ومن
 ابى حصة حتى يمضي مائة وعشرون سنة وقال بعضهم مائة
 سنة وهو رواية من شمدارح وبه احمد الحقيه ابو الليث والعاشق

الإمام المنتسب إلى الإسماعيلية ولو أقرت وراثته المفقود بموته
وفي أيديهم مال قسم القاضي بينهم ولا يصدقون على دينه وورثته
رجل مات وترك ابنتين وابناً فقوداً وابن ابن يعطى للابنتين
النصف ويتوقف النصف الآخر على أن يظهر خيف المفقود أو موته فإن
يحكم بموته يعطى للابنتين كمال الثلثين ولابن الابن الثلث
﴿ كتاب الغصب والضمان ﴾ أبو إسماعيل
فيما يجب الضمان وفيما لا يجب في اختيار التضمن في كيفية
التضمن في اللد موجب والمقصود في البراءة من الضمان
في المتفرقات

باب فيما يجب الضمان وفيما لا يجب

الرد والعقار لا ضمان بالغصب خلافاً لغيره رجح لو تلف شيء بفعل
الغاصب إذا بهدم يسكنه ضمن ولو استخذه عبد غيره بشير امرء أو
بهمة في حاجته ضمن وأوامر عبد غيره بالابق بابق ضمن مذكرة
في فتاوى إمامنا الحسين (عليه السلام) إذا قال لعبد الغير أرحمني أو راق
هذه الشئ وانشر الماش مش لنا كذا نبت بفعل وهلك أم يضمن وقيل
يضمن ولو قال حتى آكله ضمن وأو قال أئنا ككله ضمن النصف
لو بلس على بساط غيره أو ركب دابة غير ولام يتجولها عن مكانه

لم يضمن رجل قتل ذئبا أو اسد الزجل لم يضمن في رواية وأوتل
 مرد الإطبا ضمن رجل قتل رجلا في بفاضة ومعد يال فباع المال
 ضمن المال كله إذا كثر في العهون وانتفى ظهير الدائن المرغيباني أنه
 لا يضمن وهذا الحق يقول أبي حنيفة ربح إذا أصيب ضيقا خرافا
 في ربه فبأية أو يحمي لم يضمن ولو أوتل فبيع أو نهش أو خنق أو أصابته
 صامقة فمات فعلى ما قبله العاضب الدابة وأوتل الصبي نفسه فهو
 العاضب إذا أصيب أم ولد فماتت جفت أنفها لم يضمن خلافا لهما
 إذا أمتا حمل الإنسان من دابة في الطريق فجاء إنسان وحمل
 بهما ذله فهلك الدابة لم يضمن يمكن إذا رفع إنسان جرح
 نفسه وأما إلهالي نفسه فجاء آخر وأغابه على ذلك فأنكرت
 رجل فصب جلد ميتة ندى بغيره وما لا قيمة له فهلك غنم لم يضمن
 ولو استهلكه ضمن وإن دبحه بشيء له قيمة كالقرط أو الطين أو الخلد
 صاحبه وغرم ما زاد الدابح فيه وإن ذلله أو استهلك لم يضمن
 مسلم أنلف غنم ذي ضمن في حشوها في ذي أنلف غنم ذي ضمن مثله
 ولو أنلف خنزيرة ضمن القيمة رجل إذا دخل دابة في دار أو أسار
 فآخرها رب الدار فهلك لم يضمن ولو رمى من يديه أو
 وضعه مالكه نية بغيره من جهنم إذا كان يربط إنسان أو طيور

ويخبر ذلك ضمن قيمته بغير اللهو . إذا سعى رجل رجلا عند الوالي
 أو عند شعبة البلد فاحتد وأنه لما لأن كانت السعاية بغير حق
 من كل وجه ضمن الساعي عند نزع وعليه الاقتوى . رجل
 تعلق برجل فسقط عن المعلق بشئ نضاع ضمن . رجل دخل دارا
 آخر فأخرج منها شيئا وضعه في منزل آخر من تلك الدار فإن
 لم يتقا وتافى الحزر لم يضمن . رجل رفع قليب من رأس رجل
 ووضعها على رأس آخر فطرح آخره من رآيته نضاع فإن كانت القليب
 بجيبك أو ما ضا حجبها وامكنه رفعها من ذلك الموضع لم يضمن .
 الطارح . رجل دفع إلى أخيه طائوا بالخط له فمينا فخط منه فمينا
 فاسد أو ظلم صاحب الثوب وليس ليس له أن يضمنه . فصل . إذا
 انقلب الدابة وقد حلت زرع انسان املا أو بهارا أو فسد الزرع
 لم يضمن بالكلية . رجل أراد سقي زرع فسمع انسان الماء منه
 حتى فسد الزرع لم يضمن . إذا حبين صاحب الزرع المواشي حتى
 ضاعت المواشي لم يضمن . زلزال المغصوبة ونماؤ شجرة واليستان
 لو هلك قبل المانع بعد طلب المالك لم يضمن . رجل شاق حمارا
 عليه قمر حطب وكان رجلا واقفا في الطريق أو يسير فقال لاساق
 برق برق أو قال كوش كوش فلم يسمع أو لاقف في الطريق أو سمع

واما ان لم يتبين له ان يتسحق الضيق الطريق حتى حرق الجباب
 ثيابه بسم الله وان سمع ونهيا له ان يتسحق من الطريق ومع ذلك
 لم يتسحق لم يسم الله اذا عصب دابة او عبدا ما ستعمله لم يسم بسم الله
 المنافع واولا حرا المصوب اسمه وتبين الا يجر ولا يستهلكه الغاصب
 لم يسم من عبدا ابي حبيبة زوج حلا ما له ما له كان فيه يوت وامر ان
 حرق ابنه ان ليلا واذا بقي الباب مفتوحا فجميع سارق وحرق منه ثوبا
 لم يسم من الرجل اذا بقيت جاثا ايسار يمينه اذ المالك قد دخل فويل
 سارق حتى يترك دابة لم يسم من المالك اذا دخل الرباط فعمل قيدا
 هل يبيع مملوكا يبيع حتى ابقى ان يفتح الباب القفص حتى يطار الكاهن او يفتح
 دابة الا يطبل حتى حرحت الدابة وصاعيت او شق رقبته سير
 حرام ما يابسه الشمس مداب المصوبة او ولدت والمراة تستعمل
 الولاد واما الولد وماء بالتمصا لم يسم من المالك اهلك الولد قبل
 الرده اذا عصب حارثة مسلمة في دنيا فرددتها بمائة في يد المالك
 من الولاد وجميع قيمتها اذا عصب حارثة شابة بمائة
 مستوزا حده واجل ما نقص من الفدية ويطهر اذا كانت بالهوى
 ما تركت يدها في يد او عصب جسد اياها او كانتا او محترما
 نسبي القرابة والحيادة في الحارثة بسم الله رجل مصعب حارثة فاعقت

في يده اوزنت او مرقت ولم تكن فعلت قبل ذلك ضمن ما نصبت
بسبب ذلك . اذا اخرجني كلبا على ايسان فخرق ثيابه فان كان هو خلقه
ضمن وان لم يكن خلفه فكذلك عند ابي يوسف راج وعليه الفتوى .

باب اختيار النظمين

اذا غصب شيئا وغصب آخر منه فهلك فاما لك بالخيار ان شاء ضمن
الاول وان شاء ضمن الثاني . وان اراد ان يأخذ بعض الضمان
من الاول والبعض من الثاني فذلك وهي من خواص الزيادات .
رجل كسر غصن شجرة وقيمة الغصن قبله ثمانية نصايبهها ان شاء ضمن
قيمه ونقصان الشجرة بجميعها والغصن للكا سوان شاء ضمنه نقصان
الشجرة الا قدر الغصن والغصن ارب الشجرة . اذا غصب ابناء فضة
او ذهب فتهشم فان شاء اخذها لشيء له غيره وان شاء ضمنه من
خلاف الخمس وكذا آتية الصفرة والشبه والرماس والنحاس اذا
كاتب تباع وزنا . اذا غصب عسيرا فصار خلا او مينا فصار زبيبا
فان شاء ابا لك اخذها وان شاء ضمنه مثله . غصب ثوبا فقطعه فميسا
او قماصا لم يقطع فان شاء تركه على الغاصب وضمنه قيمة الثوب
وان شاء اخذ الما قطع وضمنه بالقيمة القطع . غصب نبرذ متبا او
فضة وضاغها حلقا ارض زبيبا راجم اخذها الما للمح ولا يعطيه شيئا .

صعب جدا اجر يجادل اذا جئت في بر الاجنح والمالك في العاصب اذا اصبح
الثوب المعصوب بالعضق من ثوب المالك فيه قيمة ثمنه يومئذ
ايضا ولم له الثوب وان شاء احد الثوب رخص له ان اراد البيع
فيه وان شاء ترك الثوب على حاله والبيع فيه للغاصب وبساع الثوب
ويقسم على قدر حصة جلاء وارصفه لغيره قال ابو حنيفة رحمه الله ان شاء
صاحبه قيمته وان شاء احد الثوب ولا شيء للعاصب . باب ما اذا اخصب حصة
بعضه بقي يد المالك ان شاء احد ما ولا شيء له غير ما وان شاء
... باب ما اذا اخصب حصة
... باب ما اذا اخصب حصة
اذا اخصب ما له بمثل ثم احتج بما حال ابتطاعه من ايدي الناس يحكم
بقيمة يوم الحزومة صبي ابي حنيفة رحمه الله واوصفت ما لا مل له
تغير قيمته يوم العصب بالاجماع . المتلى نحو الكلي والوزن
والدين في المتقارب كالجزول والبيض . لو عطف على غيره الفهرا
او حبرا باخرين اكبر في يد المالك قيمة قيمته يوم القاء
لو عطف ام ولد بغيرها ليد في اليد ما وله ثمنها حقة لغيره ثلث قيمته
لو كانت ثمنه ناله العاصي الا انما على العاصي في ولو عطف ما لغيره
ثمناته في يد من ناله ثمنه الذي لو كانا احصاها لغيره

لوا تلف حمالة طارة لعامة فضمن قيمتها غير اعادة كذا اذا تلف
 ذرهما منقشاً مصوراً او نجارية معينة او كسباً نظو خاود يكا
 مقاتلاً . رجل خرق صكاً ضمن قيمته بكتوباً وكذا اذا استهلك
 دفاتر الحساب لابسان فلم يدر المالك ما اخذ وما يعطي ضمن قيمة
 دفاتر الحساب وهو ان ينظر كم يشترى فضمن ذلك المقدار . رجل
 قطع شجرة في دار رجل بغير امره فان شاء رب الدار ترك الشجرة
 على القاطع وضمنه قيمة الشجرة قائمة وطريق ذلك ان يقوم الدار
 مع الشجرة قائمة ويقوم بغير الشجرة فيضمنه فضل ما بينه ما وان شاء
 امسك الشجرة وضمنه قيمة النقصان وطريق ذلك ان يقوم الدار
 مع الشجرة قائمة ويقوم بغير الشجرة فيكون فضل ما بينهما قائمة
 الشجرة ثم ينظر الى ذلك وقيمة الشجرة المقطوعة فضل ما بينهما
 قيمة نقصان القاطع . رجل صب الماء في تنور راس قد سجر فانه
 يضمن ما بين قيمة التنور كذا لك وما بين قيمته على غير ذلك الوجوه .

وكذا اذا مال في بئر ماء انسان .

باب الى عوى والحضومة في النصب .

لواختلفا في عين المصروب او صفته او قيمته فالقول فيه قول القاصب
 مع يمينه . لواقام القاصب اليقظة انه زناً المصروب الى المالك واقام

المالك الميتة انه ملك عند العاصب فالسنة بينة المالك ولو انما
 العاصب الميتة انه رده الى المالك وملك عليه بلا ضمان عليه
 رجل انما الميتة على انه قصب خياره فانه يحبس ايجس بهما
 عاصب ادعى هلاكه حنسه الحاكم حتى انه لو كان تائما لاطهره رجل
 قصب عند القتل به بياض في العين او فرخ او اصابته حمى فاحده
 المالك نقصان ذلك ثم ارتفع النياض او برا القراح او قلعته
 الحمى فامولى برده ما اخذت القصاص اذا قصب باله ففرسها
 في ارض المالك او في ارض اخرى فمستت هرونها في الارض ما كرها
 بالضمان قيمتها يوم القصف واذا غضب ساحة وادخلها في ائالة
 يقطع حق المالك الى الصمان ولو غصب ساحة وبنى عليها بناء
 لم يملكه او يؤمر نرد الساحة غضب حنطة طيبها ملك الدين
 وقصم حنطة مثله يعصب من لا يمسحها ملك الثوب اذا انصب
 دار او حصصها رد ما على المالك وقبل للمالك ان يطعم ما راد التبعين
 فيها الا ان يرضى صاحبه ان يأخذ حنطة له فطعمت وراهم او دناير
 طما له بها في الماء اخرى عليه تسليمها وايسر له ان يطعمه بالقيمة
 قصب هائم لقيه المالك في بلد آخر والعين في يد والقيمة لي
 هذا المكان المثل القيمة في مكان الغصب ولو كثر ملكها فليان باحد ما

وليس له ان يطالبه بالقيمة لانه لا ضرر في حقه . وان كان السعري في
 هذا المكان اقل من السعري في مكان الغصب فهو بالخيار ان شاء اخذ قيمة
 العين على سعر مكان الغصب وان شاء انتظر . ولو كان المصوب هالكا
 وهو من ذوات الامثال وسعره في هذا المكان مثل السعري في مكان
 الغصب او اكثر يرد المثل . وان كان السعري في هذا المكان اقل فهو
 بالخيار ان شاء اخذ قيمة العين وقت الغصب وان شاء انتظر . رجل
 قال اغتصبنا من فلان الف درهم وبيعنا عشرة قضي عليه بجميع
 الالف . اذا تلف احد اصراعي باب انسان واحد زوجي خفيه
 فلما ملك ان يسلم الآخر اليه ويضمنه قيمتهما . المضمنات تملك
 بهذا اذا اضمن مستند الى وقت الغصب ويكون الاستسباب
 للغاصب من ذلك الوقت دون الاقلاق . وان اخذ الضمان بقول
 الغاصب دون البيعة ثم ما د الباقي فللمالك ان يأخذ ويرد القيمة .
 اذا غصب مدبرا باق من يده تقضي عليه باضمنان ثم ما د فانه
 يعود الى ملك المالك . اذا غصب من مسلم خمر افلحها فلصاحبها
 ان يأخذها . بحضب ثوبا فغسله فلصاحب الثوب اخذه ولا شيء عليه .
 رجل ذبح شاة غيره فذما لم يشوها فلما لکها ان يأخذها وله ان يضمه
 قيمتها يوم الغصب . رجل خرق ثوب غيره فحرقه فليسير ضمن النقصان

ويجوز ان لا يفوت به شيء من المنفعة ، ولو كان الخرق كسرا
 في الثوب ، فلما لك ان يضمه جميع قيمته ، فيشترط ان
 يكون باب الترافع من الضمان ، فان ان كان
 المصنوع منه اذا استخدم المصنوع صار قابضا له ، وبما يرى الغاصب
 وكذا اذا البس الثوب المصنوع علم انه ثوبه او لا ، وكذا اذا اكل
 الطعام المصنوع ولم يعلم انه ملكه او علم ، فان انجر المصنوع من الغاصب
 لم يشترط له اول لبسه بان كان ثوبا يرى الغاصب من الضمان ، واذا استلحم
 الغاصب لم يعلم العسل منه ، فان استأجره له غسل الثوب المصنوع
 لم يبرأ ، فان الغاصب لو رد المصنوع الى المالك ، فان الاول يرد
 وكذا الورد القيمة بعد هلاك العين ، فان اذا عصب شيئا ووثق ثوبا
 المالك منه فضع وطرقا لود يفة في يده ، فان اخرج خانم رجلا
 من اصبعه وهو ثائم ثم اعاد الى اصبعه في ذلك اليوم براءه
 لا يتبعه ثم نام فلما دية لا يبرأ ، فان رجل غصب شيئا من صبي ثم رده عليه
 بان كان يعقل الاخذ والاعطاء ببراءة ، فان الغاصب لو وضع
 المصنوع في حجر المالك او في يده وهو قد علم بالوضع الا انه لم يعلم
 بانه ملكه ببراءة ، فان وكذا الموضع بين يديه ، ولو استهلك المصنوع
 فبراءة بالقيمة ، فان وضع في حجره او في يده ، فان ببراءة ، ولو وضع

بين يدي لا يبرأ. كذا في الفتاوى: وكذا للورثة الدابة الى مربطها
أو الى عبد المصوب عنه. آورد المصوب الى اخيه من ورثة المصوب
منه لم يبرأ عن نصيب الآخر ن إذا كان أراد بشير قضاء من عليه
دين اذا قضى اخوه مما عليه قال الشيخ الامام السرخسي ربح يبر
صاحب الدين على القبض. وقال الشيخ الامام خوارزمازي ربح
لا وعليه الفتوى. ألفا صب اذا باع المصوب بائن المالك قبل
التسليم لم يبرأ من الضمان كذا عن ابي حنيفة ربح ان لا يبرأ عن
بهم ربح فهو من صب على منطقة رجل ما ثم جاء آخر وصب عليه
رأى ما نازد اذ بينهما نصا ن ابري الاول والضمن على الثاني

باب امانة فرقان

اذا خطب ارضا وتربع فيها كراوتة لها الزراعة فاشترى بها ثلثة
اكرار فانه يأخذ من مالها ويتصدق بالفضل رجل فخطب ارضا
وزرعها وبعث فيها امرا القاصب بالتمزيغ فان ابي ثلثة رجل له
تازلة نزلت اخصان شجرة انسان فيها واخذت هو اذارة فقطع
الاخصان فان كانت الاخصان بحال يمكن لصاحبها ان يذمها
ويشدها بحبل ويفرع هو اذارة ضمن القاطع وان لم يكن فانه ينظر
ان تطلع الاخصان من الجوضع الذي لو رفع الى الحاكم امره بالقطع من

اذ لك الموضع لم يضمن والا ضمن. الفاصيا اذا نضرب في المصوب
 و راجح لم يطب له الراجح خلافا لما في يوسف راجح. اذا انجز المصوب
 يستعين يا جرد في ضمان القيمة ويصدق بالفضل لانه كسبه
 خبيث. اذا تزوج بثوب مصوب يحل الوطى بخلاف ما اذا اشترى
 جارية بثوب مصوب. رجل له خصم فمات بولا وارث له يتصدق
 من صاحب الحق قدر ما له عليه لم يكون ودعة عند الله تع يوصلها
 الى خصمائه امانة يوم القيمة. مسلم خص بالذي يبعث اليه
 يوم القيمة ويحاسبه الذي يوم القيمة. وظالم الكافر اشد من ظالمة
 المسلم. امرأ تزوجها في ارض الخصم فيقول لا اقول ففعلك في ارض
 الخصم فاني ائمت بك لو لم اؤاذلك والائتم على الزوج
 كتاب الوديعه اشتمل على فصول اربعة
 فصل. قال رضي الله عنه للمودع ان يحفظ الوديعه بنفسه
 واجل من في عياله وهو الذي يسكن معه من قبله واجير مشاهرة
 وغو ذلك. اجير في جوار اذالم يكن يسكن معه لا يكون في
 عياله. اذ انها رب الوديعه ان يدفع المال الى من في عياله بان
 دفعه الى من له بد منه ضمن وان دفعها الى من لا بد منه بان كُتبت
 الوديعه دابة فقال لا تدفعها الى ضالك وتغو ذلك تدفع ام يضمن.

إذا دعت المرأة الردية إلى اقترانها لم تضمن وإن لم يكن الزوج
 في حالها إلا أن العبرة للمساكنة دون البهنة أو دفع إذا خاف
 على الردية الحرق أو الغرق فسلمها إلى الجار أو غيره قطعاً إلى سبيلها
 أخرجه لم تضمن للضرورة، أما إذا منعها وأودعها في حيز من حيز الردية
 دعت إلى حيزها فإن لم يكن أحد غير ذلك من طوائف الردية
 التي لم تضمن، إذا أودع عند جدار حيز الردية لم يضمن
 حيزه مثله، أم يضمن الأول ما لم يعتق وليس له تضمين الثاني، إذا
 أودع عند أنسان أو دعهما المودع عند آخره ملك فللمالك تضمين
 الأول لا غير، وقالوا إنه يضمن الثاني إن شاء، إذا دعت الردية
 إلى مالك على بني ابن بالغ ليس في حيزه تضمين، وإن يبيعها
 يدي ابنه الصغير لم يضمن وإن لم يكن في حيزه، أو رد الردية
 إلى منزل المودع إلى أبيه أو غيره من عائلته فضاقت رضى من
 الفقهاء أبي الميثيق شمس الأئمة المير خنيس ر ج، فضمن المودع
 إذا رضى الردية في الجارات فقال صاحبها لا يضاع في الجارات
 لأنه يرضى عنها حتى يهرق الدم فإن كان له موضع أجود من
 الجارات وهو قادر على الحمل ضمن المودع، إذا خالط الردية
 بها أو رد دية غيرها لم يضمن، وإذا اختلطت به غيرها

ففعله فهو ذر بك اصرا حيداً المودع اخذ اخوان في بعض المودعة فالباقي
 اما قد نحتى او ملك لم يظن ان اول كسب الدابة المودعة ثم نزل
 وحفظها لصاحبها وليس الثوب المودعة ثم نزع الثوب وحفظها
 المالكه يري من الثمن عند المودعة ثم اقرام يبرأ الا بالرد الى
 المالك اذا اودع مئيد غيبى يحجب ويملكه مالكه لم يملكه لم يمشى
 واو كان مائة ولا له ضمن هو لو اودع غنمته فماتت المائة فاعطاه كذا
 ضمن المودعة حالاً وان كان يجرى الزوال فماتت المائة فاعطاه كذا
 رومات مائة المودعة ضمن السلطان اذا اودع الفخائم غنمته فماتت
 الغنمات ثم مات ولم يبين يملك من اودع ضمن المودع اذا لم يملك
 بما اودعته والكل من اثنان لم يضمن ولو سافر في البئر ضمن المارة
 اودعته فماتت ثلث مائة مثلاً فماتت بشي فماتت الطمينة في المارة
 وماتت لم يضمن رجل شال موبدع الجان حل عندك اودعته
 فلان فقال لا لم يضمن مودع قال وقضعت المودعة في داري فماتت
 لم يضمن المكان لم يضمن ولو مات لا اذري وضعتها في داري او في
 مكان آخر ضمن مودع وجع المودعة على الارض ثم قام وتركها
 فماتت فماتت ضمن مودع قال فماتت المودعة ولا اذري كيف
 فماتت قال قول قوله مائة المودع اذا قال سقطت المودعة لم يضمن

بخلاف ما اذا اقال (بمفككها) رجل قال ماود عنه من اخبرك بعلامة
 جيد اناج. فعلم ماود بعة الله فجام رجل يزعم انه رسول ماود ع واتى
 بتلك العلامة فلم يصدقته وامره ان يذهب اليها وهناك لم يضمن ماود ع
 اذا طلبت منه الرد بعة فقال اطلبها عند انجاء صاحبها عند اقال
 ماود ع صاحب الرد بعة يسأل من وقت الضياع متى ضاعت قبل
 اقرارك ام بعد اقرارك فان قال قبل اقرارى ضمن وان قال بعد فلا
 فصل ماود بعة ان كان شيئاً من الصوف فغاب ماود ع فخير عليه
 الفساد فالاولى ان يرفع الامر الى القاضي ليعيد به فان لم يرفع حتى فسد
 لم يضمن ما جلب لمن الرد بعة فساد الفساد وهو فى المصر فباعه بغير
 امر القاضي ضمن ما اذا اقال ماود ع رد بعة بعض الرد بعة ومات
 فالقول ان الرد بعة فيها اخذ مع يمينه ماود ع اقال الرد بعتها
 عند اجنبى ثم رد ما على فضا عت لم يصدق الا بيمينه ما قال
 المستودع امرتني ان ادفع الرد بعة الى فلان فلما فعتها اليه وكذب
 الرد ع ضمن الا بيمينه ما قال للمود ع ادفع الرد بعة الى فلان فقال
 رد بعت وكذب فلان وضاعت الرد بعة صدق ماود ع مع يمينه
 او ماود ع عند اثنين جسد او نحو ذلك مما لا يقسم فعتها ثانيا على
 ان يكون عند احدهما شهر او عند الآخر شهر الم يضمنه ولو كانت

فَمَا يُمْسِكُ بَاتِحِيهَا ثُمَّ ظَلَعَ لَمْ يَصْطَلِّهِ وَأَوْدَعَ أَحَدَهُمَا مَا يَبِي
 يَدُهُ إِلَى جَانِبَيْهَا لِكَ صَحِيحٍ • رَجُلٌ فِي يَدِهِ الْقَدْرُ مِنْ نَادٍ طَامًا
 بِحِلِّ الْكَلِّ وَالدَّيَا • هُمَا يَبَاهَا لَهُ أَوْدَعَهَا أَيَا فَسَلَّ لَهَا مَالُ الْيَمِينِ
 وَطَلَبَهُ الْفَاحِشِيُّ بِسَهْمِهِمَا • وَإِنْ تَكُلْ لَأَحَدُ هُمَا وَخَلْفَ الْآخَرِ قَالَ الْفَاحِشِيُّ
 لِمَنْ تَكُلْ لَهُ • دَرَبَةُ الْوَدَّ بَعْدَ إِذَا أَصَابَهَا شَيْءٌ فَأَمْرًا لَوْدَعَ رَجُلًا
 أَنْ يَجْلِبْهُ أَمَّا الْجَوْدُ اعْطَيْتُ مِنْ ذَلِكَ مَالًا لِكَ بِضَمٍّ إِيْمَانًا • بَانَ صَحِيحٌ
 الْمَوْدِعُ لَمْ يَزِدْ خَفَ إِلَى الْمَعَالِجِ وَأَنْ سَتَّ الْمَعَالِجُ دَرَجُ عَلَى الْمُسْتَوْدِعِ
 إِلَّا إِذَا هَلِمَ إِلَيْهَا اسْتَلَمَتْ لَهُ وَلَمْ يَزِدْ مِنْ ذَلِكَ • فَصَلَّ • ثَلَاثَةُ أَسْتَوْدِعُوا
 الْقَامِعَاتُ اثْنَانِ فَلَيْسَ لِلْمَخَاضِ أَنْ يَأْخُذَ بِضِيْمَةٍ • لَيْسَ لِلْمَوْلَى أَنْ يَأْخُذَ
 بِمَا أَوْدَعَهُ عِنْدَهُ • لَوْدَعَ الْمُسْتَوْدِعُ الْوَدَّ بَعْدَ ثُمَّ اسْتَحَقَّتْ لَمْ يَضْمَنْ
 الْمَوْدِعُ إِذَا تَصَرَّفَ بِمَالِ الْوَدَّ بَعْدَ وَزَيْتِ لَا يَطِيبُ لَهُ • مَوْلَى الْوَدَّ
 عَلَى الْمَالِ لَا عَلَى الْمَوْدِعِ • وَإِنْ تَقَى عَلَى الْوَدَّ بَعْدَ حَالِ مِيَّةٍ
 • • • الْمَالِ لِكَ يَزِيدُ مَرَّةً فَتُحْضَرُ كَالْمُسْتَوْدِعِ • • •
 فِي كِتَابِ الْإِمَارَةِ اسْمُهُ عَلَى طَرِيقِ فَضُولِ ثَلَاثَةِ
 • فَتَضَلَّ • فَإِنْ تَصَحَّ الْفَارِثَةُ بِهَوْلِهِ أَعْرَافُكَ وَتَقُولُ أَطْعَمْتُكَ هَلْبَةً
 عَلَى الْأَرْضِ وَمَنْعْتُكَ هَلْبَةً الثَّوْبَةِ وَعَمَلْتُكَ عَلَى قَسْدِهِ الدَّائِمَةُ إِذَا
 لَمْ تَزِدْ هَلْبَةً هَلْبَةً وَاحِدَةً مَتَكَ هَلْبَةً يَتَلَوُّ دَارِي لِكَ سَكَنِي

وقد اري لك عمرو بن وهب كنيته رجل استعار بقر فقال ادفعك
 فبقيت افيها المستعير من القدر واخذت بغير اذن ضمني . لو قال اجرتك
 الدار بلا عوض لا تكون امانة . العبد المالكون يملك الامانة . ليس
 الموالدين ان يغير اسمال واليهما الصغير . امرأة اجابت شعباً من
 متاع البيوت مما لا يكون في ايدي النساء بغير اذن الزوج لم يضمن .
 رجل اخذ كوز الفراع اشربت فسد طعمه يده فانه كسر لا ضمان عليه
 لانه في معنى العارية . رجل استعار ذابية من غيلن تعين له فسد
 فاعاد غيره المتعمل اذا انكوب جاز . ولو استعار ادر كعب بنفسه
 فان كعب غيره صار عشاء اقام ولو استعار للركوب وامر يمين الركاب
 له ان يغير غيره الركوب فلور كعبها اليه لغيره الثاني ثم ركبها
 المستعير الاول فذكر افشرا لائمة اليزيداني فوج انه يضمن . وفي بحر
 رهن من الائمة السرخسي والامام المبروف بنو امير زاد رهن لا يضمن .
 بعثت غلامه ليس يستعير دابة الى الخليل فاستعار الى المند بنة فركبها
 الىهم لم يضمن . ولو استعار الى ثوب اليه لبسته فاللبسه غير يضمن . فصل .
 رجل استعار ارضا اليه يتي فيها اوز يضر من غير ما يتي فيها اوز من
 فله غير ان يرجع اليها او يكلفه قلع الغرض وتلف البنا . وان وقت
 العارية ثم يطلع قبل الموتت له ذلك وضمن لالمستعير ما نقص من

السام والعوس بالفتح لا يهجرة الأمازة تنفس صوت المعبر وكذا
 رموت لم يمتد طيرة إذا ما ردا يتر إلى الليل فمات بي يله وتي اليوم
 الثاني ضمن نوايته لعله لم يوفقا وررع بدعت الامة ولم يبلغ
 الحصاد لم يراع وتقتى باح من الاوصى فيور كذا في العارضة مع احير
 وساهة او مشاهرة او ردها الى من نطها لم يضمن او كذا اذا اردتها
 التي عند المعبر من يقوم على الدابة ويحمل الاستعار لدا الى
 في يد المسموع لم يضمن وان التزم الصمان هبب المالك والاعد
 المصور او لسبحا رشيما شله كنه في احد بعين العنق او عند شير
 استعار دابة باعارة من هبب محذور وشله فاستهلكها ضمن الثاني
 للالحال واستعار دابة ما وذهبا في يد الاستعار ولم يضمن به الثاني
 لا يضمن الفصل والعقبة اي والله تخرج واما حياض الحسام للدرج
 موطن اني ينفق روح انه يضمن واليه مال الشيخ الامام للسرحسي
 روح امراء المتبحر في سراويل لتليسه فلسيت وهي تمشي افرغت
 رحلها تحرق السراويل لم يضمن افرج استعاره ما قبلها صليا
 يسرق فان كان اللطفي صبطه ما في العنق لم يضمن ام استعار يقرأ
 فاستعمله ثم تركه في الموضع مضاع فان يعلم ان المعبر يرضى يكون
 فيما يرضى وحده ككاهن حادثة بعض اهل الترمذ لم يضمن

رجل استعار ثورا يساوي خمسين فقرة مع ثور يساوي مائة نعطي
 ثور العارية فان كان الغائب يفعلون مثل هذا لم يضمن والا ضمن
 استعار دابة فنام في مفارقة والمقود في يده فبقيت الدابة الانسان وقطع المقود
 وتذهب بالدابة لم يضمن المستعير ولو دنا المقود من يده واخذ الدابة
 به من يده وهو لم يشعر فان نام جالسا لم يضمن وان لم يكن المقود
 في يده ونام مضطجحا ضمن اذا طلب العارية فقال المستعير
 نعم اذفع فتركه وشرط في الدفع حتى سرق فان كان المستعير صاحب
 من الرد وقت الطلب لم يضمن وان كان قادرا فان يضمن المستعير
 على السخط وعدم الرضا فانه يضمن اذا استعار دابة الى مكان
 تجاوزها من ذلك المكان ثم ماذا اليه ام يبرأ او اذا وضع العارية
 لم قام وتركها لغيره فضايعت ضمن الاستعارة دابة فتركها واركتها
 غيره يضمن نصف قيمتها استعارة دابة ليحمل عليها مشر
 فاني فحمل احد عشر فعطيت ضمن جزا من احد عشر استعارة
 دابة ليحمل عليها حنطة لنفسه فحمل شعيرا مثل كيل الحنطة
 لم يضمن بخلاف ما اذا حمل عليها مكان الحنطة جدا الى الوحيرة
 واجراء استعارها ليحمل عليها حنطة فبعث المستعير الدابة مع
 كيله ليحمل عليها الحنطة فحمل الوكيل طما لنفسه فماتت

لا تضمن وهذا المحيطة بـ تعقده مع العارضة على المستصير وكذا الآخر
 ودعا عليه وكسوته على المعير .

١ . كتاب البشر كله انوار له سنة . . .

في اقسام الشركة . في شركة المارسة . في شركة العنان . في شركة
 . الاعمال . وفي شركة الوحن . في المفردات .

٢ . باب اقسام الشركة .

مال ربح الشركة على ثلاثة اوجه شركة بالاموال وشركة بالاعمال
 وهي شركة العمل وشركة الوحن وكل واحد منهما على وجهين

مفارقة وممان . الشركة بالاموال لا يجوز الا ان يكون رأس مالها
 من الدراهم والدنانير او رأس مال احد هما درهم ورأس مال

الآخر مائة ولو كان رأس مال احد هما قلو ساهم في الشركة في
 رواية من ابى حقيقه وابى يوسف ربح وقال محمد ربح تطاع وعليه

المقوى لانها لا تنضم في العقد . لا يجوز الشركة بالقرص والحجران
 وجميع ما يتغير بالعقد . السر لا يصح رأس مال الشركة الا في موطن

يحرى حرى المقود هكذا ذكر الشيخ للامام السر حسي ربح . حصص
 المال عند الشركة ليس بشرط بل بشرط عند الشراء حتى او دفع

الف درهم الى آخره قال اخرج مثلها وادع ربها ربح الى آخر

المصلحة فاعخرج أصحاب الشركة نص عليه القدر الذي أراد
 أن يعقد عقد الشركة ورأس ماله ما يتعين فالحيلة أن ينبع
 كل واحد منهما بما ينصف ماله بنصف مال صاحبه ثم يعقد أن عقد
 الشركة ولو كان رأس ماله ما يتعين فالحيلة أن ينبع
 والورثي وضمان جنس واحد فلم يخطأ حتى عقد عقد الشركة
 جاز خلافاً لفرز ح

باب شركة المفاوضة

الأنصبة شركة المفاوضة في الأموال حتى يكون كل واحد من الشركين
 من أهل الكفاية غوان يكونا خريين عاتلين بالعين متيقين في الدين
 وأن يكون رأس مالهما على السواء وأو كان رأس مالهما من جنس
 واحد كالصاح مع المنكسرة فإنه يحتاج إلى التسوية في القيمة
 وأن يشترطا الربح نصفين وأن لا يكون لكل واحد منهما من المال الذي
 يجوز عليه عقد الشركة سوى رأس المال الذي شارك صاحبه وأن
 يتلفظا بلفظ المفاوضة أو استقاد احد المفاوضين مما يجوز عليه عقد
 الشركة بأثر أو هبة أو وصية ويخوذ لك ووض عليه بطلت
 المفاوضة وصارت شركة ما عتانا وكذا لو كان رأس مال احدهما
 دنانير ورأس مال الآخر درهم وقيمتها سواء فإذ ادت قيمة

الدينانير او ان يتقيت قبل الشراء بالدينانير فسدت المفاوضة وشركة
المفاوضة كما تصح في الانواع تصح في نوع واحد . اخذ المفاوضين
للمفاوض احد اجاز على شريكه . المفاوض لوزاع ممن لا يتقبل
شهادته له جاز . ولو اقر بالدين له لم يلزم شريكه . لا يملك احد
المفاوضين شراء شيء لنفسه خاصة ويكون المشتري بينهما الا
ما لا بد منه فحوز رزق العيال ونحو ذلك وما لا بد لهم منه فيكون
له خاصة . وما اشترى احد المفاوضين او ائتمه عثمان فصب كان
لصاحب الثمن وصاحب الضمان ان يأخذ ايها الشاه لان كل واحد
منهما كفيل من صاحبه . اخذ المفاوضين لو اردت تبطل المفاوضة اصلا
وقال نصير عن ابا . المفاوضة تنفس بان كان احد فيها او بوب احد فيها

باب شركة العنان بسم الله الرحمن الرحيم
لو كان المال بينهما في شركة العنان والعامل على احد فمالان شرط
الربح على قدر رؤس اموالهما جاز ويكون مال من لا يعمل له بضاعة
منه العامل ويكون ربحه له ووضعته عليه فان شرط الربح للعامل
اكثر من رأس ما له جاز على الشرط ويكون مال الدافع منه العامل
مضاربة . ولو شرط الربح للدافع اكثر من رأس ما له لم يصح الشرط
ويكون مال الدافع منه العامل بضاعة واكل واحد منهما ربح

ماله • وان شرطاً العمل عليهما بحسب الشركة • وان قل رأس مال
 احدهما وكرر رأس مال الآخر وشرط الربح على السواء وعلى
 النفاضل فالربح بينهما على الشرط والوضيعة بينهما على قدر رأس
 اموالهما • ولو عمل احدهما في المالين دون الآخر بعد رايه غير
 مندرجان الربح بينهما • اذ شرط الاجل الشريكين نصف الربح
 ومشاركة في افسدت الشركة • شركة العنان تقتضي التوكيل
 بحيث يكون كل واحد منهما وكيلاً عن الآخر بما لا يقتضي المكفيل
 حتى لا يصحكون كل واحد منهما كفلاً عن الآخر حتى لو اشترى
 احدهما ما يطالب المشتري خاصة • لكل واحد من شريكي العنان
 ان يبيع بالمقدور والنسبة وان يبيع ويودع ويؤكل بالبيع • لو قال
 احدهما لصاحبه انضمل فيه برائلك جازله الرهن والارتهان
 ودفع المال مضاربة والمضاربة مال ولم يجز له الاقراض والبهمة

باب شركة الاعمال

وهي تسمى شركة التقبل اذا اشتركا على ان يتملا على ان مارزق
 اليه تعين شي فهو بينهما اتفقت صناعتهم او اختلفت كالجبال
 والخياط وغيرهما وهذه الشركة قد تكون مفوضة وقد يكون هبانا •
 رجل اجلس على مكانه رجلاً يطرح عليه العمل بالنصف جاز •

معلمان اشتركا لحق الصبيان او تعليم الكتابة جازة ثلثة اشوا بشرطه
وتفلسوا عملا من رجل فعلى انهما هم كل ذلك العمل فانه ثلث
الاخر ولا شيء للاخرين . اشتركا ولا احد منهما بل وللآخر رابطة
يسقي عليها الماء او يحمل عليها شيئا من المتاعيات وايمنع ويكون
الحاصل منه المبيع والكسب للمستقي وعليه مثل اجر الرابطة
لو اشتركا في الاحتطاب او الاحتشاش او الاصل ما ذ او احتشاش
الثمار او طلب الكموز او نقل للزرائب او الملح والخص لم يتجزأ ويكون
لكل واحد منهما ما اخذ . ولو خلط الحطاب والحشيش فان انما
على شيء يكون بينهما على ما اتفقا عليه وان احدهما حاز دعوى
كل واحد منهما الى النصف ولا يقل قوله وما زاد على النصف
واو احتشاشا واحد وما واهاه الاخر في الجمع والرمط فلكل كلة
للحشيش وللمعين الاخر مثله بالانما يبلغ عشرة حقت راح . وقال
ابو يوسف رحمه الله احر مثله لا يساوي زمن قهمة المسمى له .

باب شركة الوجدن ١

اذا اشتركا وليس بينهما مال ولا عمل على ان يشتر باثني عشر
ونسبة ابا المقلد وما حصل فهو بينهما جاز وهي صورة شركة الوجدن .
وانما سميت من ذلك لانهما اشتركا عما هما وامانة عند المالكين

في بيع الناس اهل السعة بالسيعة بها هما وادانتها . وقيل اما
 مديت بذلك لانه ليس اهما مال ولا عمل فيجلس كل واحد منهما
 ويظهر الى وجه صاحبه وقد تكون هذه الشركة مضاومة
 ومضاباة . اذا قال لاخر ما اشترمت اليوم من انواع التجارات فهو يميني
 ويحك فقال نعم جاز . اذا اشترى شيئا فقال له الاخر اشركني فيه
 فقال قد اشركتك فيه فان كان قبل القبض لم يجز وان كان بعد
 القبض جاز ولزمه نصف الثمن . وان لم يعلم بالثمن فله الخيار
 اذا علم . رجلان اشترى شيئا واشتركا فيه رجلا بعد القبض فله
 الثلث استسمانا به .

باب مسائل متفرقة

اذا قال احد الشركين لصاحبه لا تبوا زنيما وزنا فبأوزو ملك
 المال شمن . رجلان اهما دين مؤجل على آخر فتجل نصيب احدهما
 فانقسماه نصفين والباقي اهما الى الاجل . رجلان لاحدهما عبد
 وللآخر امة باعاهما بالف اشتركا فيما يقبضان ولو سمي الكل واحد
 منهما ثم نام يشتركا . ولو باع ادا بيمينهما فقبض احدهما شيئا
 يشركه الاخر فيه . الشركة في اتخاذ الفلج ناسدة والسبيل نبي
 ذلك ان يقرضه نصف البند راوي يبعده منه واشتركا ككذلك في

الورق يكون الحارح بينهما ولو كان من احدهما النذر والاوراق
ومن الآخر العمل والعلم لصاحب النذر وللعمال اخر مثل
عمله • لو دفع بقرة بينهم سود وهو ان يكون ما حصل من البقرة
من الولد والرياء واللس والسم بينهما فلكل صاحب السمن
وعليه ثمن العلف واخر مثل الحائط وملئ هذا اذا دفع حاجة
على ان ما يخرج من المرح يكون بينهما ما فالخيمة في مثل هذا
ان يبيع نصف البيض ونصف الدجاجة منه • لو فسدت الهرة
فتمسكت اذا كان رأس المال عينا كالدراهم والدينارين وان كان
مرصا قيل نعمسح وقيل لا • طاحونة مشتركة بين اثنين انفق احدهما
في عمارتها لم يكن متطوعا بخلاف ما اذا انفق على عمل مشترك
اذا في حراح كرم مشترك حيث يكون متطوعا •

❦ كتاب الصيد والذب ناسخ ادوا به مستخرج

في الاصطفاة • مما يحل اكله وما لا يحل • في الذبكون الاضطرارية •
في الذبكون الاحيائية • فيمن يحل ذكوره • في التسمية على الذبيح

❦ باب الاصطفاة

فالرصاص الاصطفاة مساح لغيره تعالى احل لكم صيد السمك وطعامه
مساح لكم الا اذا كان على فصد الله وما نهى بكرة • احدا لطير

بالليل مباح لكن الاوائل ان لا يفعل • يكرر تعليم البازي بالطير
 الحي • يجوز الصيد بالكلب المعلم والفهد والبازي ومائر الجوارح
 المأتممة • امانة التعليم ان يترك الاكل ثلث مرات • وعن ابي حنيفة
 رح انه لم يقدر فيه وقال انما يعرف ذلك بالاجتهاد • وتعليم
 البازي ان يرجع اليك اذا دعوته ويترك الفؤور • وترك الاكل
 ليس بشرط منه • الكلب المعلم اذا اكل من الصيد لم يؤكل صيده
 ويقضي بحرمة ما اصطاد • من قيل عند ابي حنيفة رح • لو أمسك
 الكلب الصيد حتي ادركه صاحبه واخذ الصيد منه ثم وثب الكلب
 واخذ • من صاحبه واكل منه اكل • مسلم ارسل كلبه على صيد
 فزجر مجوسي فانزجر بزجره لا بأس بصيده • واو على العكس
 لم يؤكل • رجل ارسل كلبه على صيد فزجره محرر فانزجر فقتل
 الصيد فهو حلال ويؤكل وعلى المحرم الجزاء • مجوسي رمى سهمها
 الى صيد ثم اسلم ثم وقعت الزمية بالصيد لم يؤكل • واورماه
 وهو مسلم ثم تمس اكل • مجوسي رمى سهمها بعد سهم المسلم فاصاب
 سهمه بهم الاول فان علم انه لولا سهم المجوسي ما وصل الى الصيد
 فما الصيد للمجوسي وهو حرام كذا ان رده عن سنته فلوزاده
 قوفوا لم يقطع عن سنته • فالصيد للمسلم ولكن لا يصل استحسانا •

رمى الى الصيد فانكسرت اجناد اليهم لم يؤكل . رجل ارسل
كلبا الي صيد فلم يأخذ واخذ غيره ان ذهب الى شئبه فقد حل
رجل سمع حسن انسان او غيره من الاغنيات فرمى اليه ناصا
صيد الم يحمل مثلا فبما اذا سمع حسن اجدا وذئب فرمى اليه
فاذا هو صيد حلال الاكل بحيث يدل . رجل نصب شبكة فتعقدها
صيد ثم تخليها فاخذها الاخر فهو للاخذ واذا انسان ان ياخذ
قبل ان يتخليها ليس له ذلك . رجل حفر حفرا في صيد فوقع فيه
وصار رجال يؤخذ به فيصيدون حفر البشر للصيد فهو له . اذا باعه
اجدا في الارض او تكتست الطيعة فاخذ . رجل كان له
تقبل بعض المقاص من السلطان فاصطاد فيه غيره وكان الصي
لن اخذ ولا يصح التقبل .

باب ما يدل الكله وما لا يدل

لا يدل اكل ذي ناب من السباع كالاسد والثور والفهد والثعلب
والذئب والنور والكلب ولا يدل سباع الهوام ايضا كالضفاد
والبرص وابن مروس والسحباب والفقير والفيلك والسمور والدا
ولا يدل الهوام التي سكنا في الارض كالقارورة والبوزعة والقنة
الا الارنب ثلاثة حلال ولا يدل اكل كل ذي خلب من الطير كاخ

والجاري والنسروا اغتفاء والباشق والبعث والشافين .
 لا بأس بأكل الهند هندي السيلاف والفاخته والمقنع واللفلق والذني
 يقال له بالفارسية ارك . لا بأس بأكل غراب الذرع والابقع الاسود
 ان كان بأكل الجوف بكرو وان كان لا بأكل الجوف والدياسات
 لا بكرو وان كان يشاطيء أكل الجوف وبأكل السب قال ابو حنيفة ربح
 لا بكرو وقال صاحباء بكرو . أنزع السمك والجوزاد حلال ولا يشترط
 فيه الذكك . بكرو أكل السمك الطافي . أأسمك اذا مات هآدم
 حل . أأسمك اذا مات من حر الماء أو برد . عن أبي حنيفة . انه
 لا يصل وبه اخذ الشيخ الإمام الاجل السرخسي رح . وقال محمد
 رح يصل كله وبه اخذ الفقيه ابو الليث وعامة الفتوى . ولو وجد
 نصف سمكة على الارض أكل . ولو قطعت من سمكة قطعة . وهي حية
 أكلت القطعة والبقية . اذا رمى صيدا انقطع عضو اكل الصيد
 دون العضو . ولو قتله بشيئين اكل . رجل ذبح شاة أو بقرة أو
 غنم أو إبل أو غيرها من هذه الأعضاء قبل البلوت فإنه يصل . الحمار الأهلي لا يصل
 وإن صار وحشياً . والجمار الوحشي يصل وإن صار أهلياً ووضع
 عليه الأكارف . لحم الفرس مكروه محبب أبي حنيفة ربح خلافهما
 والشافعي ثم قال القاضي الإمام صدق والاسلام المراد بكرة التجرير

وقال الحواريون الامام عليّ الرضوي المراد كراهة المزده
 وقل الشيخ امام السرخسي ما له في حصة روح احوط وما قال
 ابن يوسف ومحمد اوسع عليّ الناس وحكي ان الامام عبد الرحيم
 الكرمي سأل ابا حنيفة رحمه في الامام عن كيفية الكراهة فقال
 يحكره التبريم يا عبد الرحيم . السمع اذا نرا علي شاة او طيبة
مولدت ولدا ناته يسل .

بما بالاك الاضطرارية
 قال رص المدح الاضطرارية هو اللعن والجرح وانهار الدم في اي
 موضع كان . اذا ارسل كلبه الملعون او دابته ودشراهم الله تعالى . عند
ارماه فاحذ الصياد وحرجه ومات حل كلبه . وان شحمه او صدمه
 وام يترحه لم يسل . وان شارك الكلب الملعون كلب غير معلم او كلب
 ارسله يوسلي لم يزل . واذا وقع السهم بالصيد وعاب عن رص
ولم يرل هو في طلبه حتى اصابه ميتا اكل . وان تعد عن طلبه ثم
 راصه ميتا لم يزل . رمي صياد او وقع في الماء او على سطح او حبل
متردى منه الى الارض لم يزل . وان وقع على الارض اسدا لم يزل
 لو ما اصات المفراض بعرصه لم يزل وان خرج اكل . ولا يزل بما
 اصابته البقرة . مات بها او ركني صيدهم او حشمت وسمي

فأصاب ذلك سهما موضوعا على حائط فأصاب السهم لها ووضع الضيفه
فجرحه فقتله فإنه يعرف كل • إذا رمى صيدا أو صابته وفيه من الحيوان
ما يبقى في المذبح بعد الذبيح فلم يذبحه حل • إذا جاجة تعلفت بشجر
لا يصل إليها صاحبها نشف عليها الموت فرماها فإنه يؤكل • بصير
أو ثور ندفى لم يحن أن يذبح • صاحب بيت لا يقدر على إخذه إلا أن يجتمع
له جماعة كثيرين فله أن يرميه • وإذا شاء لربك في المصل لا يرميها
وفي المفاضة يرميها الحيوان إذا وقعت في بئر ولا يمكن إخراجها
وخيف عليها الموت فإنه يصل بالذكور إلا صغار البهائم لا يسكن
بذ كثر إلا ما عند أبي حنيفة وفذرح • رجل رمى صيدا أو أخذه
ما لك ولهم يكن من الوقت قدر ما يقدر على ذبحه اكل ١٠

باب الذكوة الاختيارية

موضع الذكوة الاختيارية ما بين اللبنة والمخيم وفي الزناج
أربعة أشياء المري والحلقوم والودجان فإن قطعت منها أي
ثلث كان جازوا قال أبو يوسف ربح إن قطعت المري والحلقوم وأحد
الودجين جازوا ولا • وقال محمد ربح إن قطعت من كل واحد من
الأربعة أثنى جازوا ولا • السنة في الشاة والبقر الذبيح وفي الأيل
النحر • شاة ذبحت من قبل قفاها فباعيت الحلقوم وإن لم يذبح واحد

المورخين قول ان تهورت حلت . اذا ذبح بطفر سر وحة او من او عظم
 او من سر وحة او حصر ما نهر اليه وامر اني الاوداح حل . ولا يتصور
 بطفر او من غير سر وحة . لانه ان رأس الحيوان بمرة آتة خارجة
 لم يؤكل . شاة محذو وعلم لحوتها وقت الذبح ولم يخرج منها
 دم حليب . حموان ذبح وحرج منها دم مسموح ولم يسترك ناره
 بصل . وان لم يخرج منه دم مسموح ولم يسترك انصافا لم يعلم
 احمل به بصل . شاة مرسية دعب ولم يعلم حمونها دال محمد بن سلمة
 لو تمت فاحال لم تؤكل وان صدم فاحال اكلت . ولو مدت رحلها
 لم تؤكل . وان مدت اكلت وان بام شعرها لم تؤكل وان بام شعرها
 اكلت . الشاة اذا شق اللذئ بباطنها ولم يبق فيها من الحيوة الا نادر
 ما بقي في المذروح بعد الذبح لم تمت حلت وعليه المصوى . والاصل
 ان يكون الذابح لم يعمل القذبة . ويمكن ان يجر الشاة الى المذبح
 وان يسجد الشاة بين يديه بعد الذبح . ويمكن ان يسجد الشاة
 وخلافه كسر عظمها بل ان تموت ويهل مران سالف في الذبح حتى
 يذبحه السجاع وهو ورق في الصاب الى اصل العنق .
 باب من عمل ذبحة
 في ذبحة الذبحة والذبيحة خلال الا اذا سمعها يذبح على اسم

المسيح • ذبيحة الاخروس حلال • ذبيحة الصابي حلال عند
 ابي حنيفة وعند همالا تحل • ولو كان الصابي ممن يعبد الكواكب
 لا يحل بالاجماع • ولا تحل ذبيحة المجوسي والوثني والمرتد ولا
 من الصيد ما ذبحه المشرم • تصراني ذبح صيد ابي الحرم لم يحل لانه ليس
 فوق المسلم • تحل ذبيحة المرأة والسكران والصبي الذي يفعل
 التسمية على الذبح وكونه اقل لا يضره • سلام احد ابويه مسلم
 او كتابي والاخر مجوسي ونحو ذلك التحل ذبيحته • المجوسي اذا تحول
 الى دين اهل الكتاب تحل ذبيحته •

باب التسمية على الذبيحة •

اذا قال بسم الله او قال الله ولم يظهر الالهة فان قصد ذبحه لله تعالى
 بقل والا فلا • اذا عطس عند الذبح فقال الحمد لله وذبح ولم ينو
 التسمية على الذبح لم يبرأ • اذا ذبح وسمى ولم تحضر النية جاز •
 التسمية الواحدة لا تجزي عن الذبائح الا اذا ذبحهن معاً • اذا
 قال بسم الله واسم فلان لم يسل • اذا قال بسم الله وصلى الله على
 محمد حل والا ولى ان يجرّد التسمية • ويكره ان يقول بسم الله
 اللهم تقبل عن فلان • رجل ارسل كتاباً ثم سمي ام يثني • رجل اضجع
 شاة للذبح فسمى وتركها ومال الى الاجزى وذبحها بملك التسمية

أم يحل . لو سمي على الذبحة وفي يده سكين فالقن ذلك السكن
 واخذ سكيناً آخر وذبح به اجزأه . **أذا أصعب شاة ليفد بها وسمي**
عليها ثم كلم الناسا نار شرب ماء او حذد سكيناً او ما اشبه ذلك من
عمل لم يكثره ثم ذبح حلت بتلك التسمية . وان طال الحمد بين اوباع
 او اشترى لا . متروك التسمية باسمها لحلال خلافا للبشر . ومتروك
 التسمية باسمها احرام خلافا للشاعبي . **الكتابي اذا ذبح باسم**
المسيح لا يحل . ولو ذبح باسم الله واذا ذبحه المسيح عليه السلام يحل .
 ❦ **كتاب الاغصاحي ابوابه ستة** ❦

في وحوث التضحية . فيما يجوز به التضحية وما لا يجوز . فيما
 يستحب من التضحية . فيما يذبح بالاصحية بعد الذبح . في وقت
 التضحية . في المتفرقات .

❦ باب وحوث التضحية ❦

التضحية واجبة وقال الشاعبي سنة مستعجلة . وعند محمد ربح
 وابي يوسف ربح سنة مؤكدة . وانما يجب على الغني المسلم المقيم
 ذكر اكل اراثي . وحده العلماء ما ذكرنا في باب صدقة الفطر . ذكر
 في الاصل لا يجب الاصححة على الحاج اراد به اذ اكل من اراثي
 اكل مكة يجب عليهم اذا كانوا اعميا . وان حجوا لا يجب على الاب

ان يضحي من اولاد الصغار في ظاهر الراوية به انتهى ظاهر الدين
 المرغماني . وذكر في القنوري انه يجب وهو رواية عن ابي حنيفة
 رح . وهكذا اختار حسام الدين . اذا كان الصغير مال ضحي عنه
 ابوه من مال الصغير لكن لا يتصدق به اهل ياكل الصغير منها ويذكر
 له قدر حاجته ويبتاع له بالباقي شأله ينتفع بعينه . رجل اوجب
 على نفسه عشر ضحايا ذكر في النوازل انه لا يلزم الا انسان وقال
 حسام الدين انما امر انه يجب الكل . رجل له شاة فتوى ان يضحي
 بها لم يجب بخلاف ما اذا اشترى ادا بدية الاضحية حيث يجب . نقهر
 اشترى الضحية فسرقته فاشترى اخرى مكانها ثم وجد الاولى صلى
 بهما ولو كان غديا ضحي بواحدة منهما . فقهر ضحي اول ايام النحر
 ثم ايسر في آخر ايام النحر امانه هو واشتار . رجل وهب له شاة
 فاجبها الضحية فرجع الكواهب فيها فعلى الموهوب له مكانها اخرى .

باب ما يجوز به التضحية وما لا يجوز به

يجوز التضحية بالجذع العظيم من الضأن وهو ما اتى عليه أكثر السنة
 يومئذون ذلك لا يجوز . ويشترط ان يكون ثنيا وهو الذي
 انت عليه سنة وطعن في الثانية . ويشترط ان الابل ان يكون ثنيا
 وهو الذي انت عليه خمس سنين وطعن في السادسة . بشرط ان

البقران بقرن ثنيا وموانت عليه سنتان وطعن في السنة الثالثة
 مخوزا للتضحية بالجاموس هو المختار • ولا يجوز بالطبي والوهل
 والخيل والحمار اوحش • اوزن اسبع على شاة ذولك ولدا يجوز
 التضحية بالولد • ويجزى الجرباء والثولاء يعني المحتونة اذا كانت
 سمينة ولم يكن بهما ما يمنع الرمي • كذا العرجاء اذا مشت على
 وجلها الى المسك • ولا يجزى العرجاء البين مرجها ولا العوراء
 البين مورها ولا المريضة البين مرضها ولا العجفاء البين عجبها وهي
 التي لا تنقي • واو اشتراها موسر التضحية وهي سمينة نصارت عجفاء
 في الميسوطا • لا يجوز وفي الطحاوي انه يجوز كما في الميسر •
 ويجزى الجباء وهي التي لا قرن لها والعجباء وهي التي تنلع بعض
 قرنها او انكسر والافضل كبش اقرن • ويجزى المصبي ولا تجزى
 التي لم يشلق لها اذن ولا الهماء وهي التي لا اسنان لها الا اذا كان
 تعلف من الاعلاف • وكذا التي ذهب اينابها لا يجوز ذلك
 اذا كان بمنعها ذلك من الاختلاف • ولا يجزى الجزماء اي المقتومة
 اطباؤها وهي رؤس خمرها فان ذهب بعض اطباؤها وبقي الاكثر
 جاز • واذا ذهب من الاذن والذنب والعين او الامة اكثر
 من الثلث لا يجوز عند ابي حنيفة روح • وفوات الثلث لا يمنع على

رواية الجامع الصغير وواضح زعفراني وفي رواية الطحاوي
بمئة وفي رواية عبد الله بن علي الربع مائة وقال ابو يوسف
رح ومحمد رح ما دون النصف لا بمئة وبها اخذ ابو الليث رح

باب ما يحتسب من الضحية

الشاة لا تجزى الا من واحد والبقر يجزى من سبعة كذا ابدته
اذا كان كلهم يريدون به وجه الله تعالى وان كان واحدا منهم
صبيا او كان شريك السبعة من يريد اللحم او كان نصرانيا وغيره
ذلك لا يجوز للاخرين ايضا رجل اشترى بقرة ليضحي بها عن
نفسه ثم اشترك فيها جماعة اجزا واستحسانا فطافوا به كل واحد
منهما اضعافه صاحبه جازت الضحية شاة ان بين اثنين ذبائحهما
من سكينهما اجزا هما رجل دعا صابا ليضحي له فضحى الفصايب
عن نفسه فهو عن الامر رجل تعصب شاة فضحى بها لم يجز الا اذا
ضمته المغضوب منه تيمم الشاة خية فضحى شاة قد اشترأها واستحققت
واجاز المستحق البيع احتسب عن الضحية اشترى شاة فاسدا
فضحى بها جاز رجل وهب له شاة فضحى بها ثم رجع له الواهب
في الهبة يصح عند محمد رح ويجزى عن الضحية قال الله علي
ان اضحى شاة فضحى بدنة او بقرة جاز ضحى شاة نفسه عن غيره

لم يجز سواه ضحي تامن او بعيرا من • رجل ذبح اخصية عين بغير
امن في ايام التضحية حاز ولم يضمن •

❦ باب وقت التضحية ❦

الاضل ان ضحي في اول ايام السرور واليوم العاشر من ذى الحجة
ثم في اليوم الحادي عشر ثم في اليوم الثاني عشر ولا يجوز بعد ذلك •
ولو ذبح في ليلة العيد لم يجز • واودع في ليلة الحادي عشر والثاني
عشر حاز مع الكراخنة • ولو كانت الاخصية في المصر لم يصح قبل صلوة
العيد فان صلى في احد الميادين امامي مسجد الجذانة او في مسجد
الجامع ثم ذبح حاز وان ام يحط بالامام • ولو كانت الاخصية في
موضع لا يعد من المصر حاز ذبحها قبل الصلوة سواء كان الامام في المصر
او ام يكن لان العرة مكان الاخصية دون المصر • اذا مات الصلوة
يوم العيد حازت التضحية بعد الزوال وكذا يجوز من العيد قبل
صلوة العيد • لو طلع الايام انه صلى بغير وضوء وقبل ذبح الناس
ذباقتهم حازت • بليلة وقعت فيها فتنة وام بمق وال ليصلي صلوة
العيد وشحوا بعد طلوع الفجر حاز عليه الفتوى • من عليه التضحية
اذ لم يضح حتى ذهب الوقت سقط عنه الاداء الا اذا عيدها
للحسية بعد الشراء او كانت في ملحة شارة مال اضحي بها نفع بنصف

بعين الشخصية ولو ذبحها تصدق بالليسم وتيممة البقصاب ، الامام اذا
 صلى العيسد بشهادة الشهود وضى الناس ثم تبين انه يوم معرفة
 اجزتهم الصلوة والذبايح للضرورة

باب ما يفعل بالاشخصية بعد الذبح

الانضل ان يتصدق بثلث الاشخصية ويتخذ بالثلث ضيافة الاقارب
 والبحر ان يشتار الثلث الباقي لنفسه وان لم يتصدق بشي فلا بأس
 ولا بأس بان يهدي الاشياء لا يتدل ان يجوز صوف الاشخصية ولا
 ان يسلب ابنها وينبغي ان ينضح ضرعها بالماء البارد حتى يرتفع
 ولو جزا وحلب تصدق به يجوز ان يرفع يجلد الاشخصية ويجوز بيعه
 بما ينفع به في البيت مع بقاء عينه كالمخل والمخل والاشربال
 والفاس وغرذ لك ولو باعها بالدرهم او الدنانير او مأكول او
 مشروب تصدق بها ولا يدفع جلد ها ولا رأسها اجز القصاب
 ولا يتدل ان يركب ابلا او بقرا او جبه اشخصية او يتدل عليها
 فان فعل ذلك ونقصها تصدق بنقصانها وان آجرها لم يمل تصدق
 بالاجرة لو اشترى بقر فاجبها اشخصية يستحب ان يجللها او
 يقلد ها واذا ذبحها تصدق بقلائد ها وجلاجلها لو باع الاشخصية
 جاز خلا لا به ربه سفوح ويشتري بقيمتها اخرى وبته صدق

بفضل ما بين التقيمتين . ولذا الأخصية لا يبرز صونها ولا شعرها كالإمام
ولو ذبحها مع الإمام أو بعد ما جاز ولو ذبحها قبل الام تصدق بها .
رجل ضحى من الميت جاز ولا يلزم التصديق بالكل إلا إذا كان
بأمرة . لا نضل أن يضحي الرجل بيده أن تدر عليه فإن لم يتدر
عليه فوض إلى غيره . إذا ضحى شاتين المختار أنه يكون التضحية
بهما وقال محمد بن سلمة لا يكون التضحية إلا واحدة .

باب ما يتفرقات

شراء الأخصية بعشرين انزل من شراء شاتين بعشرين . الشاة أفضل
من سبع البقر إذا استويا في القيمة واللحم لأن لحمة الطيب وإن
كان سبع البقر أكثر قيمة فالسبع أفضل . الكبش أفضل من النعجة
إذا استويا في لحمه وإن كانت النعجة أكثر قيمة فهي أفضل .
الأنثى من العز أفضل من الكبش إذا استويا في قيمة . الأنثى من
الأبل والبقر أفضل من الذكور إذا استويا في القيمة . شراء الأخصية
بعشرون إلى من أن يتصدق بالف . التضحية عن الميت أفضل من
أن يتصدق بالأخصية كلها . إذا رضى عنه فإن ذلك يقع على
الشاة . يكره ذبح الشاة الحامل إذا كانت مشرقة على الولادة .
إذا احتلطت إلى كمية بالحيته والحبال حالة الاختيار دون الأضرار

فان كانت المذبححة اكثر تحريزا واكل

❦ كتاب الوقف ابوابه تسعة ❦

في صحة الوقف وطلابه • في وقف المنقول • في وقف المشاع • في
 نصب القيم • في عمارة الوقف • في مصارف الوقف • في الدخول
 والشهاد في الوقف • في اجارة الوقف • في المتفرقات ❦

❦ باب صحة الوقف وطلابه ❦

من ابي حنيفة ربح ان الوقف باطل فيما سوى المسجد الا ان يتكلم
 به الحاكم او يعلقه بموته فيقول اذا مت فقد وقفته داري على
 كذا • وعن ابي بكر الجصاص انه قال ان ابا حنيفة ربح من
 ان يقول ان الوقف لا يجوز فالوقف جائز عندنا الا انه ليس بلازم فله
 ان يرجع حال حيوته وكورثته ان يرجعوا بعد وفاته وهكذا روي
 الحسن عن ابي حنيفة ربح • وقال ابو يوسف ربح من ملك
 الوانف بمجرد القول وقال محمد لا يزول حتى يجعل للوقف وليا يسلمه
 اليه وعليه الفتوى • التا بيد في الوقف شرط عند محمد ربح • رجل
 جعل بيته مسجدا تحته سرداب او فوته بيت وجعل باب المسجد
 الى الطريق وعزاه من ملكه لا يصير مسجد الا اذا كان السرداب
 باصالح المسجد • وان اتخذ وسنادره مسجد اراذن الناس بالدخول

فيه يصير مسجداً • ولو اتخذ وسط ارضه مسجداً امانه يصير مسجداً اذا سلمه الى المولى اوصلى فيه جماعة باذنه او واحد باذان وائمة باذنه وقال ابو يوسف راح اذا نال جعلته مسجداً يصير مسجداً • اذا بنى سقاية للمسلمين او خاناً يسكنه بدوا السبيل او رباطاً او جعل ارضه مقبرع قال محمد راح اذا استسقى الناس من السقاية وسكنوا الجبان واربا ماود فنوا الى المقبرة واحد ازال الملك • الو وقف على اقرباء الرضول هم ذكر حسام الدين فى الفتاوى انه لا يجوز ذكره في مختصر الفتاوى انه يجوز • انتهى السديد الامام ابو القاسم • رجل جعل ارضه مقبرع وفيها اشجار فلورثته ان يقطعوا الاشجار • رجل نال ان مات من مرضي هذا فقد جعلت ارضي هذا • وقال لم يجوز • اذا وقف ارضاً على عمارة مسجد لم يجوز • رجل نال هذه الشجرة المسجد لم يصير للمسجد حتى يسلمه الى قيم المسجد • رجل وقف ارضاً فيها زرع لم يدحل الزرع الا بالشرط • اذا قال جعلت غلة كرمي ونفا صار الكرم مع الغلة وقفاً • رجل وقف ارضاً على مسجد ولم يجعل آخره على المساكين المأثرا نه يجوز • اذا قال جعلت حجرتي لهذه السراج على المسجد صارت وقفاً وليس له ان يرجع عنه بعد ما سلم الى المولى • اذا قال جعلت ارضي هذه وقفاً كان

وقفا على الفقراء عند أبي يوسف رح وبه أخذ مشائخ بلخ . وقال
 محمد رح لا مالم يسلم إلى المتولي وبه أخذ حسام الدين . وقال
 بعض مشائخ الخلاف فيما إذا نال جعلتها صدقة فوفية أما إذا
 لم يذبحها لم يصدق فله يصرفها عند أبي يوسف رح أيضا . وقال
 في حديثي هذا سبيل أم تصرفها إلا إذا كان المائل من ناحية يعلم
 أهل تلك الناحية بها الموقوف المؤبد بشرطها .

باب وقف المنقول

وقف المنقول لا يصح إلا تبعاً أو لا إذا كان متعباً . رجل جعل
 فرسه جنباً في سبيل الله جاز باعتبار العرف وسكن إذا وقف
 سلاحاً أو كراعاً في سبيل الله أو وقف الكتب أو المصاحف أو وقف
 ضيقه مع السير أو آلات الحراثة يجوز . رجل وقف بقرة على رباط
 على أن ما خرج من البانها وسمنها يعطى لأبناء السبيل فإن كان
 في موضع تعازف أو ذلك جاز . أو وقفوا إلى الفل للموتى أو ثياباً
 يجوز . ولو وقف بغطاء يغطي على الميت أو الجنازة فإن شمس الأئمة
 الملوأني لا يجوز . أو وقف داراً فيها حمامات يخرج من ويرجع
 قد خل بني وقفه الحمامات . رجل وقف ثوراً لأنزاه بقرة ثم
 لم يهره دباح الكهنة إذا صار خلفاً لا يجوز أخذها لبيعته .

السلطان ويستعين به على امر السكة

باب وقف المشاع

وقف المشاع المحتمل للقسمة لا يجوز عند محمد رح وبه أخذ مشائخ
 حار او عليه الفتوى . وقال ابو يوسف رح يجوز الا في الاسجد
 والمقابر وبه أخذ مشائخ بلخ ولو قضى القاضي بانه يجوز بالنفاق
 ولو طلب بعضهم القسمة قال ابو حنيفة رح لا يقسم وبه ائيان وقال
 يقسم . رجل عرس شجرة في الشارع فمات فجعل احد ورثته
 حصته للمسجد لا يصح لان حصته شائع في المثل قول . رجل وقف
 ارضا فجهاء مستقيم واستقيم منها شيئا مشاعا يبطل الوقف في ما بقي .
 اذا وقف نصف الحمام حاز لانه مشاع لا يستعمل القسمة

باب نصب القيم

ليس لاهل المسجد المولية . رجل طلب التولية لا يولي لان الخير
 في غيره . الراغب اذا شرط الولاية لنفسه او لاولاده في منزل العوام
 والاستعمال لهم واحراجه الى المتولي حاز . المتولي اذا اراد ان
 يفاوض الى شجرة عند الموت بوصية جاز . متول وقف عليه مشرف
 ليس للمشرف ان يتصرف في اموره او وقف . رجل وقف وقفه اولم يلكر
 الولاية لاحد قيل الولاية المرافقة وعلى هذا القول ابي يوسف رح

لان عند التسليم ليس بشرط اما عند سداد لا يصح هذا الوقف وبه
يفتى . وقف على ارباب تصبوا متوليا بدون استطلاع رأي القاضي
لا يجوز . اومات المتولي والواقف حي فاليه نصب القيم . وصي
الواقف او الى بنصب القيم من القاضي فان لم يوص الى احد
فالقاضي اولى . ليس للموقوف عليهم نصب القيم . اذا وقف على
اولاد وهم في بلدة اخرى فلقاضي بلدة هم ان ينصب تيمما . القاضي
اذا نصب تيمما وجعل له شيئا معلوما يأخذ كل سنة حل له قدر اجر
مثله وان لم بشرط الواقف ذلك . ولخادم المسجد ما شره الواقف
وان لم بشرط لا يجوز للقاضي ان يجعل له ذلك . وليس القيم المسجد
ان يشتري جنازة وان ذكر الواقف ان القيم يشتري جنازة . ومتولي
اذا اراد ان يستدين على الوقف ليجعل ذلك في ثمن الرهن فان
كان بامر القاضي يملك ذلك والا فلا .

باب عمارة الوقف

اواجب ان يبتدى من ارتفاع الوقف بعمارته شرط الواقف ذلك
اولا . قيم الوقف اذا اراد ان يبني حوائط في حرم المسجد وفناءه
ليس له ذلك . القيم اذا جعل البياض فوق السواد لم ينفرد بنقش
اسم مسجد ضمن . القيم او انفق دراهم الوقف في حاجته ثم انفق

مثلها في مزمة الوقف يبرأ من الضمان . قيم وقف ادخل عند ما
 في دار الوقف لم يرفع من غلته الى ذلك . المتولي او انفق غلته في الوقف
 من ماله وشرط الرجوع له الرجوع . فسجد بانه على مهيب الريح فيصيب
 المطر باب المسجد فيفسد الباب ويوشق على الناس الدخول في المسجد
 كما للقوم ان يتخذوا له على باب المسجد من غلة الوقف اذا لم يكن
 في ذلك ضرر ولا اذى للاربع . وبما على يابه قنطرة على نهر كبير
 لا يقدر على الانتفاع بالرباط الا بمجاورة القنطرة وليس للقنطرة
 غلة فان شرط الواقف انه يصرف الى ما فيه مصلحة للرباط فانه
 يصرف الى القنطرة وان لم يشترط ذلك فكل ذلك اذا كان محال او
 لم يصرف الغلة الى القنطرة يصير الرباط . قيم اراد ان يشيد مبارة
 من وقف المسجد اذا كان القوم لا يسمعون الاذان من غير مبارة
 لا بأس بذلك . ويجوز الاتفاق على قنديل المسجد من وقف المسجد .
 اذا وقف بيتا على عمارة المسجد جاز وعبارة بغاؤه لا تزيينه .
 باب مصارف الوقف .
 رجل وقف وقفا في صحته على الفقراء فالصرف الى فقير هو من
 اولاد الواقف افضل ثم الى قرابة الواقف ثم الى اهل الواقف ثم
 الى جيرانه ثم الى اهل مصر او قريتهم من الواقف من لان كان

الواقف في حالة المرض لا يجوز صرفه الى ولد قاله ابو القاسم الصغار
 البلخي * رجل وقف على فقراء اولاده فادعى واحد منهم انه فقير
 لم يعط ما لم يظهر فقره عند القاضي * رجل وقف ضيعة على اولاده
 وارلا واولاده ابدا ما تناسلوا وله اولاد وارلا واولاد قسم بينهم
 بالسوية لا يفضل الذكور على الاناث ولا يدخل اولاد البنات في
 هذا وعليه الفتوى * رجل وقف على ولد وجعل آخره للفقراء فمات
 ولد ولا يصرف الى ولد ولد بل يصرف الى الفقراء * ولو قال على
 ولدي وارلا واولادي وآخره للفقراء نانه لا يصرف الى الفقراء
 مادام واحد من اولاد اولاده باقيا وان سفل * رجل وقف منزلا
 على والديه وعلى اولادهما ابدا ما تناسلوا ليس لهما ان يسكنوا
 فيه كان حقهما في المنة * رجل وقف ضيعة على الفقراء ثم انتقر
 لم يسل له الاكل * رجل وقف ضيعة على مسجد على ان ما فضل من
 العمارة فهو للفقراء فاجتمعت الفتنة قد رماوا احتاج المسجد يمكن
 حمارته وزبادته صرفت الى الفقراء * رباطا استغني عنه ويمنه
 رباط آخر صرفت الفتنة الى ذلك الرباط وان لم يكن بمنه رباطا فانه
 يرجع الوقف الى وزنة الواقف * رجل اتخذ جنازة ومقتسلا وتعشا
 بمسلة معلومة فقير ادعاه الى مكان اقرب الى هذه المسلة * سراج

المسجد يجوز ان يترك في المسجد من وقت المغرب الى وقت العشاء
 مسجد مبني معمور راس للمتولي ان يهدمه ويبنيه ثانياً ويتكف
 في تزيينه . لو اراد اهل المسجد ان يهدموا المسجد باياً ويسولوا الباب
 من موضعه لهم ذلك فان اختلفوا بطل رأيهم اكثر وافضل . كره للمؤذن
 ان يسكن في بيته وهو وقف على المسجد . قيم المسجد لو اشترى بعتة
 الوقف ثوباً ودفع الى المساكين لا يجوز ويعطى الدارهم . اذا اراد
 ان يتصدق بهذه الدار وهذه العين في تصدق بتمنيتها اذ
 وقف على المجاهد بس ماله بصرف الى من كان محتاجاً منهم .
 باب الدعوى والشهادة في الوقف .

رجل باع ارضاً ثم ادعى انه وقفها واراد ان يقيم البيعة تسمع بيئته
 ولو لم تكن له بيعة ليس له ان يخلف المدعى عليه . رجل خصب ارضاً
 موقوفة فانام الرافق البيعة تسمع بالانفاق . والفتوى في خصب
 الدور والعقار الموقوفة بالضمان كما ان الفتوى في خصب مدافع
 الوقف بالضمان . الشهادة على الوقف بالشهرة يجوز وعلى شرائطه
 لا عليه الفتوى . اذا شهد ان هذا وقف على كذا او يمينوا الوقف جاز
 قاله حسام الدين . رجل وقف وقفاً على مكتبة في قرية وعلى معلم
 ذلك امة كتباً مشهود بعض اهل المحلة على من غصب ذلك الوقف

وأما أهم أولاد في المكتب صح ومكنا اذا شهد بعض أهل المحلة
 للمسجد بشيء * صاحب الأوقاف له أن يسمع الدعاوى في أمور
 الوقف ويقضي بالبينة والنعول أن ولاد السلطان ذلك نصا وعرف
 ذلك دلالة والأفلا * ثم وقف قسم الغلة على أربابها إلا أنه حرم
 واحدا منهم وصرف نصيبه إلى نفسه فلما خرجت الغلة الثانية
 أراد أن يأخذ نصيبه في الأولى من الغلة الثانية فإن اختار اتباع
 الشركاء دون تغريم القيم له ذلك ومتى أخذ رجعا جميعا على القيم

باب اجارة الوقف وبيعه ونحو ذلك

متولي الوقف اذا آجر دارا موقوفة أكثر من سنة فإن شرط الواف
 أن لا يؤجر أكثر من سنة لا يجوز وإن لم بشرطنا لم يفتى
 بالجواز في الضياع في ثلاث سنين إلا اذا كانت المصلحة في عدم
 الجواز وفي غير الضياع يفتى بعدم الجواز هذا اذا زاد على السنة
 الواحدة إلا اذا كانت المصلحة في الجواز وهذا شيء يختلف باختلاف
 المواضع والزمان * رجل استأجر أرضا موقوفة وهي فيها حانوتا
 وسكنها فآراد غيره أن يزيد في الغلة ويخرجه من الحانوت ينظر
 أن كان أجره مشاهرة فآذا جاء رأس الشهر كان للقيم فسخ الاجارة
 فبعد ذلك رزع البناء أن كان لا يضربا لوقف فلله أن يرفعه وإن كان

يصير ليس له رنعه فبعد ذلك ان رضي المصاحرا ان يملكه القيم
 بقيمة مبيتها او مسروعا انهما كانا اهل معا والافترك الي ان تحصل
 ملكه. حانوت ارجل في ارض وقف فابني صاحبه ان يستأجر الارض
 باجر المثل بان كانت العمارة محال لوردة تساجر باكثر مما يستاجر
 فانه يؤمر برفع العمارة والافترك في ذلك. هكذا الاخر. أمّا تجر
 حانوت ويصير باجر المثل فحاشا آخر ورا دمي الاخر لم يصح الاولي.
 رجل رقب داره على قوم باعياهم وجعل آخر للمقراء فآخر القيم
 الدار منهم حاشا لانهم لم يملكوا رتبة الدار انما حكمهم في الفلحة
 صاروا في رتبة الدار وغيرهم سواء. فيم الوقف او استاجر يداهم
 ودانق راجر مثله درهم واسعمله في عمارة الوقف ونقنه الاخر
 من مال الوقف ضمن جميع ما نقد. المولي او العاقي اذا اخرج دار
 الرب ثم عزل او مات لم تقسح الا حارة. حاشا اوربا طاراد
 ان يترتب رجا حرو ويقت عليه مادا صار معمورا لا يثا حرة ارض
 وقف فحاشا للقيم من وارث الوقف او من طالم له ان يبيع ويتصدق
 بالثمن كذا ذكر في الدوائر والفتوى على ان لا يجوز. القسم اذا
 اشترى من عتبة المسجد حانوبا او دارا او ادا ان يستعمل ويبيع
 عند الحاجة حاشا ان كان له ولاية الشراء ولدا حاشا له ان يبيعه اهل

الجماعة والمتولي اور هموا الوقف لم يصح وعلى المارتهن اجرة الدار سواء كانت معدة للغة او لا كذا اذا باع المتولي وسكن المشتري الدار هو المشتار للفتوى . الاشجار الموقوفة ان كانت مشمرة لا يجوز بيعه الا بعد القلع وان لم يكن مشمرة جاز قبل القلع . شجرة جوز في دار وقف فشربت الدار لم يبع القيم الشجرة لاجل العماره لكن يكره الدار ويعدرها ويستعين بالجوز على العماره لا بنفس الشجرة . اهل المسجد لو باعوا غلته المسجد ان نقض المسجد بشراذن القاضي الاصح انه لا يجوز . مسجد متيق لا يعرف بانيه خرب فانكده يهدمه مسجد آخر ايس لادل المسجد ان يبيعه ويستعينوا بشمته في مسجد آخر لان على قول ابي يوسف ربح هو مسجد ابدا اخلافاً لمتقدم وعليه الفتوى . استبدال الوقف جائز ما لم يكن مسجداً .

باب مسائل متفرقة

رجل وقف بعد وفاته وفقاً صحتنا ذلله ان يرجع لانه وصية والموصي ان يرجع وان لم يرجع يعتبر هذا من جميع الامال في رواية ومن الخلف في روايه . بناء الرباط افضل من الاعتيق . رجل ذهب عنه المال فقال ان وجدته فلله علي ان اوقف ارضي هذه فوجد فعليه ان يقف ارضه علي من يجوز دفع الزكاة اليه فان وقف علي من

لا يجوز اعطاء الركن المذبح الوقف على ذلك ولا شرح من
 مهلة الدرة شجرة وقف على ممتلكاتكم يستعان بها من بعض ما يطع
 المياض وترك الباقي . الوقف اذا اشترط لنفسه شيئاً عوان يأكل
 ويؤكل مادام حياً وادامات كان لولده وولده ولديه مثل ذلك
 صح هذا الشرط ووجه احد الشيخ الامام الحلواني وحسام الدين .
 قوم حذر وادراهم لعمارة قسرة واشترى واسعها الطعام للعمال
 فحضر هناك من لا يعمل لكن يهدي العمال ويرشدهم ويعينهم
 على العمل حارله ان يأكل معهم . ليس لارب الوقف ان يبعدوا
 على الوقف فقد مرارة اما ذلك للقيم .

❖ كتاب الهبة ابوابه سبعة ❖

فيما يكون هبة وما لا يكون . فيما يكون تمصا . في الهبة الجائز
 والعائدة . في الرجوع في الهبة . في الصدقة . في احكام
 الهدايا . في المفومات .

❖ باب ما يكون هبة وما لا يكون ❖

اذا دفع الى آخر ثوبا وقال احبس نفسك كان هبة بخلاف ما اذا دفع الى
 اليد درهم وقال انفقها حيث يكون قرصا . اذا قال لا تحرداري
 الهبة تسكينها فهي هبة واذا قال لا تحرداري لك هبة سكتي او سكتي

هبة ودفعها اليه فهي عارية • اذا قال لا خرداري لك عمرى فهو بمنزلة الهبة وكذا قوله انما لك داري وقواه كسرتك هذا الشوب • ولو قال داري لك رقبى او خليس فهو عارية وقال ابو يوسف هبة • رجل قال لا خرداملى وجهه انا اخ هب ابي هذا الشئ فقال وهبت فقال الرجل قبلت وسلم اليه خراز • عن ابن المبارك انه مر على قوم يضربون الطنبور فقال لهم هبوا مني هذا الطنبور حتى تروا كيف اضرب ذلك فعصوا اياه فضربه على الارض وكسره وقال رأيت كيف ضربت فقالوا ايها الشيخ خذ عتنا وانما قال ذلك مخزرا من الضمان على قول ابي حنيفة رح • رجل قال لا خردامنى هذا فقال (فداي توباد) او قال (ازود زيع نيمت) لم يكن هبة • وار قال فرست هذا الكرم باسم ابنى الصغير فلان لم يكن هبة بخلاف قوله جعلت باسم ابنى • رجل سيب دابته فقال من شاء فليأخذها فاخذها رجل لم يكن الاخذ الا ان يقول ذلك لفوم معين • رجل قال لا خرداملى في كل حق لك علي فابرا • يبرأ قضاء وكن للمديانة عند ابي يوسف رح خلافا لما عندنا من وجوب الفتوى • رجل قال لا خردامنى من مالي فهو في حل قيل لا يسأل لاحد ان يأكل والفتوى على انه يسأل • قوله جميع ما املكه فلان فهذه هبة حتى لا يجوز

بداون القبض • قال الآخر (ابن جوال كندم ثرا) يتسكن اللام
من جوال فالهبة على الجنبه دون الجوال • وأوقال بكسر اللام من
جوال فالهبة على الطرف دون الجنبه • رجل قال لامرأته تولي
وميت مهرى منك يقال بذ لك وهى لا تشين العربية لم يهج • لو قال
لآخر وهبت لك فقبر من هذه الهبة فاكتال الموهوب له بحضرة
الراغب لم يجوز • وأوقال وهبت لك من هذه الصبرة فقبر إذا كتاله
حاز • دين بين شرهين ومبيح أحدهما الذهب مطلقا نفذا في

الربع وتوقف في الربع •

باب ما يكون قبضا في الهبة •

الهبة لا تغد الملك إلا بالقبض • الموهوب له لو قبض في المجلس حاز
وأوقف خارج المجلس لا يجوز إلا بأذن الراغب • الموهوب له
لو كان صغيرا لا يعقل أو مجنونا فيقبض إلى أبيه وهو أوصي
أبيه ثم إلى أبي جده ثم إلى وصي جده ثم إلى القاضي ثم إلى من يصبه
القاضي فان لم يكن واحدا من هؤلاء فولاية القبض لمن في عياله أخ
أزعم أو خال أو غيره • ويقبض الزوج لزوجته الصغيرة إذا كانت
في عياله وإن كان لها أب • صغيرة في عيال أجنبي لها برضا أبيها
والأب غائب فيقبض الأجنبي لها صح دون قبض الأخ • يجوز قبض

أما لقطع على اللقيط * رجل أودع شيئاً ثم وهبه من المودع وليس الشيء
يحضرتهما جازت الهبة وهو قابض * الأقرار بالهبة يكون أقراراً صحيحاً
أما لا يكون أقراراً بالقبض * إذا وهب لرجل ثياباً في صندوق و
دفع الصندوق إليه أن كان الصندوق مقفلاً لم يكن قبضاً ولو
كان الصندوق مفتوحاً فهو قابض * إذا وهب لابنه وهو في حياها
يشترب قبض الابن وإن كان الابن صغيراً يصير الأب قابضاً له بمجرد
الهبة * وما ذكر في الكتاب أن قبضه لأجل ابنته الصغيران يعلم
بما وهب ويشهد بذلك للوثيق لأنه شرط * لو وهب للصغير شيئاً
وقبضت له أمه لم يجز إذا لم يكن في حياها * لو وهب شيئاً حاضراً
من رجل فقال الموهوب له قبضته صار قابضاً عند محمد خلافاً
لأبي يوسف * أو قال لا خروجه عليك هذا العهد والعبد حاضر فقبضه
الموهوب له جازت الهبة وإن لم يقل قبلت .

باب الهبة الجائزة والفاسدة

الهبة لا تبطل بالشروط والفاسدة * وهبه على أنه بالخيار جازت
الهبة والخيار باطل * مبة الماشع فيما يستعمل القسمة لا تجوز سواء
كان من شريكه أو من غير شريكه ولو قبضها هل تنفذ المالك ذكر
مسام الدين في كتاب الرائعات أن المختار أنها لا تنفذ المالك * وذكر في

مومع آخر ايها ينفيد الملك ملكا فاحد اياه يفتي . اذا وهب اثنين من
 رجل دارا فانه يصح بالاجماع . اذا وهب من رجلين درهما صحتهما
 يجوز وعليه البتوى . وهب زرع اذن الارض او على العكس لم يجوز .
 لو وهب شيئا ما وتسلم مقبوما جاز . هبة المشاع فيما لا يستعمل القسمة .
 كالطاحونة والحمام تجوز . احدا الشريكين لو قال لصاحبه وهبت منك
 حصتي من الربح ان كان المال قائما لا يصح وان كان مستقلا كانصح .
 هبة المهر من الزوج الميت تصح استحسانا ولو وهبت المرأة مهرها
 من الزوج في حالة الطلق وما نث في النفاس لم تصح . هبة الدين
 ممن عليه الدين تصح من غير قبول وترتد بالرد . هبة الدين من شهر
 من عليه الدين لا تصح الا اذا سطره على القبض . اذا اشترى دارا
 فوهبها من رجل قبل القبض جاز . الهبة في مرض الموت تفقد من
 الثلث . وحد مرض الموت ان يكون الموت منه بالباء . او وهب منه
 الا بقى من ابنه الصغير جاز الا اذا بقى الى دار الحرب . او وهب
 منه عبدا . المشعوب او الموهوب لا . رجل سقطت منه اولوة فوهبها
 من رجل وسلطه على الطلب والقبض فطلبها وتبضها بالهبة باطلية
 لان في تمامه اوقت الدالب خيرا او الهبة فيبطل بالاختطار . رجل دفع
 ثوبين الى رجل وقال ايها شئت فيمهلك والآخر لفلان فان بين .

الذي له ذيل ان يتفرقا جازوالا له رجل له علي آخر الف درهم نقد
 بهيت مال رالف درهم غلة فعال وهبت احدا ما بين منك جازو
 اليه البيان والي وزنته بعد وفاته * رجل قال لاخر ان كان كذا نقد
 وهبت مالي عليك لم تصح * اذا ائتمق مائي بطن جاريته ثم وهب
 الام جاز * هبة الجنين والداهن في السمسم لا نعوز * وهب نصف
 عشر ائواب خلفه جاز وان كان منقطة لا * اذا وهبت من الزوج
 شيئا علي ان لا يطلعها الي وقت كذا انطلة واقبل مضي تلك المنة ما الهبة
 باطلة * اذا وهب في مرض الموت ولم يسلم حتى مات بطلت الهبة

باب الرجوع في الهبة

لا رجوع في الهبة الا بقضاء او رضا * اذا وهب من الفهر شيئا
 لا يملك الرجوع في الهبة وقيل اذا تولى الصدقة * اذا وهب شيئا
 وازداد في يد الموهوب له زيادة متصلة متولدة من الاصل او غير
 متولدة فانها يبطل الرجوع * اذا وهب من ذي رحم محرر منه لا يصح
 الرجوع * اذا علم الموهوب له حرقة او لفران او كان كافرا فاسلم
 في يد الموهوب له صح الرجوع * اذا وهب ارضا فبني الموهوب له
 فيها بناء بطل الرجوع * ولو زال ذلك البناء فادحق الرجوع *
 لو نغير سحر الموهوب لا يبطل الرجوع * ولو زال الموهوب عن ملك

الموهوب له نزل الرجوع فلو عاد الى ملكه عاد حق الرجوع .
 العوض يسمع الرجوع وان بل . وتفسير العوض ان يأتي الموهوب له
 بلفظ يعلم الواهب انه عوض هبته فان قال هذا عوض هبتك او حراً
 هبتك او مكانات هبتك ونحو هذا . لو عوضه من هبة الهبة لا يصح
 العوض . لو عوض رجل من الموهوب له صبح . آداً او صب للصغير
 ذياً فعوضه الاب من مال الصغير شيئاً لم يصح وللراهب ان يرجع
 في هبته . آداً اراد الواهب الرجوع بمال الموهوب له اراد في يدي
 حير او بال الواهب وسمته كذلك فالقول للواهب . آداً وصب
 من احصية شيئاً ثم تروعه اليه الرجوع علف ما آداً وصب من امرأته
 شيئاً ثم طلقها . وصب شيئاً من عند ابه او اخيه او مملوك روجته
 له الرجوع . لو وصب لاهيه شيئاً وهو عند اخيه له الرجوع كذا
 لو كان عند امرأته وهي مسئلة عيية . لو تصدق على عمي لا يملك
 الرجوع . رجل وصب شيئاً فقصه الموهوب له وتصدق على غيره
 فلو اهب الرجوع قبل تسليم الموهوب له . رجل وصب ذباً له
 عليه لم يرجع . ولو وصب له ثم في ليل وامر بالقض فقص
 مكان له الرجوع . ولو كانت الهبة ثوباً فقص لا يصح الرجوع .
 ولو كان الموهوب هبة من صاعداً او من صاعداً الى صاعداً .

أَوْعُوضُ فِي الْهَبَةِ مِنْ غَيْرِ شَرْطٍ ثُمَّ اسْتَعْتَقَ الْهَبَةَ رَجْعَ بِالْعَوَضِ
 أَنْ كَانَ قَائِمًا وَبَقِيَّتُهُ أَنْ كَانَ مُسْتَهْلَكًا * وَأَسْتَعْتَقَ نَصْفَ الْعَوَضِ
 لَمْ يَرْجِعْ بِنَصْفِ الْهَبَةِ لَكِنْ إِنْ يَرُدُّ الْبَاقِي وَيَرْجِعُ بِكُلِّ الْهَبَةِ *
 إِذَا وَهَبَ مَتَاعًا فِي بِلَّةٍ فَنَقَلَهُ الْمَوْهُوبُ لَهُ إِلَى بِلَّةٍ أُخْرَى بَطَلَ الرَّجُوعُ
 إِذَا كَانَتْ قِيَمَتُهُ فِي الْبِلَّةِ الَّتِي نَقَلَهَا إِلَيْهَا أَكْثَرَ رَجُلٍ وَضَعَ حَبْلًا
 فِي الْمَسْجِدِ أَوْ عَلَقَ فِيهِ تَذَكُّرًا لَهُ الرَّجُوعُ بِخِلَافِ مَا إِذَا عَلَقَ حَبْلًا
 الْمَقْدُمُ عَلَيْهِ رَجُلٌ اخْتَلَفَ لَوْلَا ذَلِكَ بَابُ الْتَلْمِيذٍ ثُمَّ إِنْ ارَادَ أَنْ يَدْفَعَ إِلَى
 وَلَدٍ وَالْآخَرِ إِلَى تَلْمِيذٍ وَالْآخَرُ لَيْسَ لَهُ ذَلِكَ إِلَّا أَذَاهُ مِنْ وَقْتُ
 الْإِتِّبَادِ إِنَّهَا حَارِبَةٌ * الرَّجُوعُ فِي الْهَبَةِ فِي مَرَضِ الْمَوْتِ يُعْتَبَرُ مِنْ
 جَمِيعِ الْمَالِ فِي رِوَايَةِ أَبِي حَفْصٍ وَفِي رِوَايَةِ سُلَيْمَانَ الْجُرْجَانِيِّ
 يُعْتَبَرُ مِنَ الثَّلَاثِ * مَرِيضٌ وَهَبَ عَيْنًا لِمَالٍ لَهُ غَيْرِ مَمَاتٍ وَرَجَعَتْ
 وَرِثَتُهُ فِي التَّلْثِينَ لَا تَبْطُلُ الْهَبَةُ فِي الْبَاقِي * مَرِيضٌ وَهَبَ عَبْدًا وَلَا
 مَالًا لَهُ غَيْرِ فَأَعْتَقَهُ الْمَوْهُوبُ لَهُ أَوْ بَاعَهُ ثُمَّ مَاتَ الْمَرِيضُ صَحَّ تَصَرُّفُهُ
 وَضَمِنْ ثُلَاثِي قِيَمَتِهِ أَوْ رِثَتُهُ ۞

۞ بَابُ الصَّدَقَةِ ۞

لَا تَجُوزُ الصَّدَقَةُ حَتَّى يَقْبِضَ * أَوْ تَصَدَّقَ عَلَى غَنِيِّينَ جَازٍ فِي رِوَايَةِ عَنْ
 أَبِي حَنِيفَةَ رَجٌّ وَهُوَ قَوْلُهُمَا * وَلَوْ تَصَدَّقَ عَلَى فَقِيرَيْنِ جَازٍ بِالْأَجْمَاعِ *

تصدق العروض المشاع جائز ان اشار اليه في النوادر ان تصدق
 بضمن القيد على المحتاجين افضل من الاحتاق . فقير محتاج معه
 دراهم فازداد ان يؤثر الفقراء على نفسه فان علم انه لو اتفق يصبو
 على الشدة فلا يشار افضل والا فلا اتفاق على نفسه افضل . المتكدي
 الذي يسأل الحاجاد يامل اسرافا فيوجز الصدقة عليه ما لم يتيقن انه
 يصرفه الى المعصية . قبل مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد سكر السوال
 ممن يعطي قال من رقى ثلبك عليه . اذا اخرج الجوز الى المسكين
 فلم يجلد فان شاء ادنى الى مسكين آخر وان ذاء لا . رجل اخرج
 الدراهم من الكيس او الجيب ليدفعه الى مسكين ثم بدا له ان
 لا يدفع فلم يدفع فلا شيء عليه من حيث الحكم . رجل تصدق من
 ميت او دماله فانه يصل الثواب الى الميت . اذا جعل ثواب
 عمله لفين من المؤمنين جاز . او قال جميع ما املكه صدقة فانه
 ينصرف الى مال الزكوة فيؤمك قدر قوته وقوت عياله ويتصدق
 بالباقي ثم اذا اصاب شيئا يتصدق بمثل ما امسك . قوله مالي في
 المساكين صدقة لا يتناول الدينون على الناس . انصبي اذا تصدق
 بماله باذن الاب لا يصح . رجل تصدق على ابنه الصغير دارا والاب
 ساكنها جاز عند ابي يوسف خلافا لابي حنيفة وعليه الفتوى .

باب أحكام الهدايا

اب الصبي اذا هدى الى معلم الصبي او مؤدبه في العيد شيئاً ان لم يسأل ولم يلح عليه لابس به • رجل اهدى الى جارة شيئاً من المأكولات في اناء فاراد ان يأكل في هذه الايام فان كان ثريدا او شوه بباح وان كان فيه شيء من الفواكه لا الا ان يكون بينهما ابساط • رجل اهدى الى مقرضه شيئاً فان كان لم يهد اليه شيئاً قبل الاستقراض كره القبول • اذا دفع الرشوة لدفع الجور عن نفسه او احد من اهل بيته لم يأثم • اذا آجأ ملك دار الحرب ارسل ملك دار الاسلام بجائزة نهي له • وارا هدى ملك العدو الى امير المسلمين فهي لجميع العسكر • جارية جاءت الى رجل وقالت بعثني مولاي اليك هديته وسعه ان يأخذها • رجل اتخذ ضيافة لثلاثين فهدى اليه الناس هدايا ووضعوا بين يدي الابن او دفعوها الى الوالد او الى الرالة او كان ذلك في عرس فدفعوها الى الزوج او الزوجة او الى اب الزوج او امه او الى اب الزوجة او امها فمما يصلح للصبي يكون له مثل ثياب الصبيان او شيء يستعمله الصبي وكذلك ما يصلح للزوجة فهو لها وما يصلح لخدمة الزوج فهو له وما سوى ذلك فما كان من جهة افارب اب الصبي ومعارفه فلاب الصبي وما كان من جهة افارب

الام ومعارفها للام الصبي * ولو وحده بسبب اوجه يستدل به على
 هير ما قلما يعتمد على ذلك * ويمضي ان يستدل به اولا في
 العطايا والعدل عند أبي يوسف رح ان يعطيههم على السواء وعند
 محمد رح يعطي على سبيل المواريث الدكر مثل خطأ الانثى *
 وان كان بعض اولاده مشتغلا بالعلم دون الكسب لا بأس بان يفصله
 على غيره * وعلى خواجه الملاح حسن لا بأس بان يعطي من اولاده
 من كان عالما متاد باولا يعطي من كان معهم ما سفلانا حراما كورة

في شرح الطحاوي

باب مسائل متفرقة

اذا رهب من صغير العير شيئا فرد: يصح ردّه كما يصح قبوله * حسنة
 الصبي له ولا يورثه اجر الفليس والارشاد والتسميم للموحد
 والبقاء * اذا رهب للصبي شيئا من المأكول قال محمد رح مباح
 لموالمه ان يأكله وتال اكثر مشائخ عارا لا يسل * رحل قال
 لا حرانت في حل ما اكلت من ما اى فله ان يأكل الا اذا قامت اماره
 بالمفاق * رحل قال لا خراد حل كرمي وحده من العنب له ان يأخذ

قلما مشع به انهاء واحده

كتاب البوع ابوابه ثمانية عشر

فِي انعقاد البيع وحده • فيما يجوز بيعه وما لا يجوز • فِي البيوع
 الجائز والمفسدة • فِي التأجيل • فِي الثمن والمثمن • فيما يدخل تحت
 البيع • فِي المراجعة والتولية • فِي خيار الشرط • فِي خيار الرؤية •
 فِي العيوب • فِي الإقالة • فِي اختلاف البائع والمشتري • فِي القبض
 والتسليم • فِي الوكالة بالبيع • فِي البيوع التي تلحقها الإجارة •
 فِي السلم • فِي الاستبراء • فِي المتفرقات

باب انعقاد البيع وحده

إذا قال لأخر بعث منك هذا بكذا فقال أخذت أو قبلت ثم البيع •
 وكذا لو قال المشتري اشتريت منك هذا بكذا فقال البائع هو لك
 أو مات الثمن • قال اشتريت مني هذا بكذا فقال اشتريت لا يتم البيع
 كما إذا قال المشتري للبائع بع هذا مني بكذا فقال بعث لا ينعقد
 البيع ما لم يقل المشتري اشتريت أو قبلت • أو قال أبيعك هذا بكذا
 أراد به انيجاب البيع فقال المشتري اشتريت أو قبلت يتم البيع •
 كذا لو قال المشتري أبيعك هذا منك بكذا فقال البائع بعث •
 إذا قال لأخر بعثك عبي هذا بكذا فقبضه المشتري ولم يقل شيئاً
 ينعقد البيع قاله الشيخ الإمام المعروف بخواف زاده • إذا قال لأخر
 بعثت بهذا بعثت فقال البائع بعثت ثم الشراء مذكورة في فناوي

ائمة مهر قلندي رحل قال لا حر بعت منك هذا انك انقال المشتري
 اشترى بتم فلم يسمع المائع قول المشتري لا يعقد البيع فان سمع ذلك
 اهل المجلس والمأوحت يقول لم اسمع وادس في اذنه وقرام يصدق
 قهاء . آد اوضع عدلا امثلا من قلندي صاحب الرمان وحمل رمانه
 بر صاحبها ولم يتكلم الا حر انعقد البيع بينهما لان البيع يعقد
 عندنا بالعاطي في الاشياء المقيمة والمحيطة جميعا . آد انال
 لا حر بكم هذا الاو تر من الخطب يقال بكذا افعال سق الحمار وساده
 لم يكن بيعا الا اذا سلم الخطب وانقد الممس ؟ رحل استماع من رحل
 ثوبا بتسعة دراهم فقال رب الروح بالعارسية (يدور درم كم لدهم
 شيدني) يقال الا حر رصيت يقال صاحب الثوب لا ابيع فله ذلك ؟
 متساو ما قال احد هما بعت بعشر و قال الا حر اشترى بتسعة
 فتمساو بصيا على ذلك كان ذلك بيعا بتسعة لانه ينظر الى آخرهما
 كلاما فيحكم بذلك . آد انعاقد اعدا البيع وهما يمشيان او
 يسيران على دابة في حمل واحد او دابتين فان اخرج المتخاطب
 بهواه متصل كلام صاحبه تم البيع وان فصل لا وان دل بخلاف
 السقيمة . قال بعت منك هذا من العدد من هذا انكذا وهذا بكذا
 فعال قبل البيع في هذا دون هذا المبرذ لك . وكذا اذا قال بعت

منك هذا بكذا على ان ابيعك هذا الآخر بكذا فقبل المشتري ذلك •
 او قال بعث منك هذا ابيعك فقال المخاطب اشتريت وقال البائع
 مقارن بالقوله رجعت لم يصح البيع • قال لاخر بعث هذا منك بكذا
 وقام عن مجلسه او قام المشتري ثم قال اشتريت لم يتم البيع • اذا
 قال بعث هذا من فلان الغائب بكذا فبلغه الخبر فقبل لا يصح واوتقبل
 عنه انسان في المجلس توقف على اجازته • اذا كتب كتابا بائي بعث
 هذا من فلان الغائب بكذا فبلغه الكتاب فقال في مجلسه اشتريت
 تم البيع • قال بعث هذا من فلان بن فلان بكذا فاذهب يا فلان فقل
 له فذهب الرسول واخبر بما قال فقال في مجلسه ذلك اشتريت او
 قبلت تم البيع • رجل باع على انها جارية فاذا هو غلام فلا بيع
 بينهما • اذا قال بعتك هذا الخمار واشار الى العبد بصح • او باع
 حيوانا ما لي انه كبش فاذا هي نعجة ينقذ البيع وانه الخيار •

باب ما يجوز بيعه وما لا يجوز

لا يجوز بيع الارضى الكلا الا اذا قطعه فيزمنه • لو باع حشيشا
 قد نبت بتكلفه بان سقى الارض لاجل الحشيش جاز منه كورة في
 الفناوى • بيع فرس عائد لا يجوز اذا كان لا يمكن اخذه الا بجملة •
 لو باع الفلبق وهو الذي يقال له بالفارسية (زردك) جاز بيعه بشر

الذائق لا يجوز عند أبي حنيفة ربح وقال صاحبها بإجازة عليه الفتوى .
 ما من الحادة والضرورة • بيع دود الغزل يجوز عند أبي حنيفة
 ربح • وقال أبو يوسف ربح أن ظهر التزنيه يجوز والأمل • وقال
 محمد ربح جاز مطلقا وعليه الفتوى • بيع السبل لا يجوز إلا إذا
 وجد السبل في كوارتها ما شترى الكوارة بما فيها من السبل فربح •
 بيع القرد حائركذا بيع جميع الحيوانات سوى الحنزي • بيع لحم
 السباع المبيحة لا يجوز وإن كانت منذ نوحه يجوز حتى لو ذبح الكلب
 أو الحمار وباع لحمه جاز في اختيار حسام الدين • إذا اجتمعت
 السمكة في حوض له فباعها لم يبرأ ولو أخذ السمكة والقادافي
 حوضه فإن كانت بحال نوحه نحر صيده جاز المبيع والأمل • بيع
 لبس نبات آدم وشعر الناس لا يجوز ولو أخذ شعر النبي عليه السلام
 ممن ماله وأعطاه مديونة عطمية لأعلى وجه البيع والشراء لا بأس •
 بيع التمر بعد الطهور يجوز وإن لم يصير منبتفعلا به هو الأصح • لا بأس
 ببيع عظام المستقيمة وترها وعصبيها وصورها ووبرها وشعرها • لا يبرأ
 ببيع جلود المبيحة قيل إن يدا بخر • بيع عظام النمل جائز خلافا لمحمد •
 لا يجوز بيع شعر الحنزي • بيع الشرب تباللارص جائز ومقصودا
 كذلك في رواية وبه إسناد مشايخ ملح وفي رواية لا يجوز للجبهانة •

ببيع الطريق جائز • وبيع مسيل الماء لانه مجهول فالبا • ببيع حق
 المرور على رواية كتاب القسمة والجامع الصغير يجوز وعلى رواية
 الريادات لا • اذ اباغ حق التعلي حتى يبنى عليه بناء لا يجوز •
 لو باع العلو جاز ويكون السطح للبائع وللشترى عليه حق
 البقار فيترك بناء العلو عليه • سكة غير نافذة تاجتمع اهلها وبعوها
 لم يجوز • كذا القسمة • ببيع سرفين الرباطات لا يجوز الا اذا جمعه
 رجل فباعه • اشترى طيناً يؤكل فان كان لا ينتفع به سوى الاكل
 لم يجوز • اشترى تراب الصواغين فان وجد فيه ذهب او فضة جاز
 والا فلا • لا يجوز بيع صيد الحرم محرم باعه او حلال • باع حلال
 يحل لا في الحرم صيد الحلال جاز عند ابي حنيفة خلافاً لمحمد •
 لو باع مرتد فان اسلم صح وان قتل على ردة بطل • ببيع الآبق
 لا يجوز وان سلمه قبل الافتراق الا اذا باعه ممن يزعم انه في يده •
 اذ اباغ ما في المجدنة من الجمد دون الرقبة يجوز سواء سلم اولاً
 ثم باع او باع اولاً ثم سلم في اليومين اوفى اليوم الثالث ولو سلم
 بعد ما مضى اليوم الثالث انتقض البيع • اذا اشترى الثوب المغصوب
 من صاحبه قال الشيخ الامام خواهرزاده يصح ان كان الغاصب
 مقراً او كان للمالك بيعة • وقال حسام الدين يصح موقفاً فان قدر

على التسليم جاز ولا نسخ • بيع المردون موقوف • بيع الصرف على
 ظاهر النعم لا يجوز بخلاف بيع قوائم الشجر وبخلاف بيع الكرات
 على وجه الأرض حيث جاز • باع بان (ربح خود بشر وشد) لا يجوز
 ولو باع مكنه ويجوز •

باب البيوع الجائز والفاسدة •

مسائله مشتملة على ستة فصول • في العبد والجواري • في
 الحيوانات • في الأسيان • في الزروع • في الحبوب • في الدور
 وانقاره • فصل في العبد والجواري • اشترى جارية بشرط انها مغنّية
 جاز • اشترىها بشرط ان يمامجها او بشرط ان لا يتجامعها فهو فاسد •
 اشترى جارية بشرط انها حامل لم يجز • ولو باع بهذا الشرط جاز •
 اشترى عبدا على ان يطعمه الخبيص فهو فاسد • اذا اشترى على
 ان يعتقه فهو فاسد فان اعتقه جاز البيع خلافا لهما • اشترى عبدا
 على ان يبيعه من فلان فسد البيع • اذا اشترى على انها ذات لبن
 بالف ومات البائع او المشتري او ماتا جميعا لم يجز لو ارث المشتري
 ان يبيعه من وارث البائع بائنا من الثمن • باع عبدا بالف نسيئة
 وشرط الخمار لاجنبى فاحاز المشروط له الخيار البيع ثم اشترى
 الاجنبى بخمس مائة قبل نقد الثمن جاز • وان كان البائع هو الذي

اشترى لم يجز لان شراء ما باع باقل مما باع قبل نقدا لثمن فاسد .
 اشترى عبدا بغير او خذير بقبضه فاعتقه او وهبه جاز وعليه
 القيمة . اشترى عبدا هوود بعتة عند شراء فاسدا فاعتقه فان كان
 العبد خاضرا جاز . اذا اشترى عبد بين وبين ثمن كل واحد منهما
 ثم تبين ان احدهما حرام لم يجز في العبد ايضا . او ظهر ان احدهما
 مكبر فالبيع في الآخر حائزه . فصل في الحيوانات . الحمار اذا
 علم عند اهراقه كن تسليمها يجوز بيعها . اشترى شاة علي انها
 يحلوب يعني (باشهر) جاز . ولو اشترى علي انها لبون يعني
 (شيرناك) لا يجوز لانه لا يضبط . اشترى حيوانا علي انها حامل
 فما بيع فاسد . اذا باع شاة بشا تهن او بعيرا ببعيرين جاز . بيع
 الكلب المعلوم جائز . بيع اللحم بالشاة والبقر ونحو ذلك يجوز . يجوز
 بيع اللحمان المختلفة بعضها ببعض متخاضلا وكذا الابان البقر
 والغنم . او باع رطلين من شحم البطن برطل من الالية او باع رطلين
 من لحم برطل من شحم البطن جاز . لو باع حمل شي من الحيوان فالبيع
 باطل لانه عليه السلام نهى عن بيع الملاقيح والمضامين الملاقيح
 ما تضمنها الارحام والمضامين ما تضمنه الا صلاب . لو باع لبنا في
 ضرع لم يجز وان سلم قبل الافتراق . اشترى دابة بمائة درهم

على ان يـدل عليها المشتري كذا أمنا الى موضع كذا الم يجوز • فصل
 في الأشجار • رجل باع شجرة بشرط القلع الاصح انه يجوز • شجرة بين
 اثنين باع احدهما نصيبه مشاعا والأشجار قد انتهت حتى لا يضرها
 القطع جاز • رجلان اشتريا أرضا بينهما أشجار على ان لاحدهما الأرض
 وللآخر الأشجار حازه • اشترى شجرة بشرط القلع يجوز وتيل بشرط
 بيان موضع القطع • رجل باع من آخر شجرة وأهليه ثم قد أدرك او
 لم يدرك جاز • وعلى البائع قطع الثمر من ساعة • شجرة أصلها واحد
 وأها فرعان باع صاحبها احدا الفرعين جاز وعلى البائع ان يبين
 موضع القطع ولا ضرر في القطع • بيع نزل الكرم بشرط الترك لا يجوز
 أو باع نصف نزل الكرم مشاعا والنزل لم يدرك بعد لم يجز الا
 من الشريك • والحيلة في ذلك ان يبيع الكل ثم يشغ البيع في النصف
 او الثلث وغو ذلك • لو باع نزل الكرم بعدما انضح وأدرك مشاعا
 او غير مشاع جاز • لو باع نفاحة متفاحتين او قرجة بسفر جلتين
 جاز • اذا اشترى الكرم مع البغلة وقبضه ان رضي الا كارجاز البيع
 وله حصته من الثمن وان لم يرض لم يجز البيع • اشترى أوراق
 التوت على ان يأخذ شيئا مشيا لم يجز وان لم يدكر شيئا فان اخذها
 في اليوم جاز وان مضى اليوم فسد البيع • والحيلة ان يشتري الشجرة

فَمَا اخذ الاوراق لم يبيع الشئ من البائع . فصل في الزرع .
 زرع بين اثنين باع احدهما نصيبه قبل الادراك لم يجوز ولم يفسخ
 حتى ادرك الزرع جاز . رجل اشترى حنطة في سنبها اجاز وعلى
 البائع ثلثيها بالكس والتدريته . سنبحة بين رجلين باع
 احدهما نصيبه من رجل برضا صاحبه لم يجوز . قطن في ارض بين
 رجلين باع احدهما نصيبه من شريكه او من غير شريكه دون الارض
 لم يجوز . قطن بين الاكار ورب الارض ومولم يدرك بعد فباع رب
 الارض نصيبه من الاكار لم يجوز . ولو باع الاكار من رب الارض جاز .
 النواة في الثمن لو باع فهو فاسد . ولو باع حب هذا القطن جاز قاله
 الفقيه ابو الليث . لو باع من آخر شئ من الباطن بان قال (ابن يامين
 ترافرو ختم) جاز . لو باع زرعاً قبل ان يدرك على ان يثامعه المشتري
 او يرسل دابته فتأكله جاز . وان اشترى على ان يترك الزرع لا .
فصل في الحبوب . بيع الحنطة بالحنطة والدقيق بالدقيق وزنا
 لا يجوز الا ان يعلم انها يتماثلان كحب . بيع الحنطة بالدقيق متفاضلا
 محائز . باع تقيز حنطة بفقيز حنطة لا يجوز . ولو باع تقيز شعير
 بفقيز حنطة او على القلب جاز . بيع الحنطة بالخبز يشوز عندهما
 وعليه الفتوى . باع تقيزاً من صبر جاز . باع كل تقيز من هذه الصبغة

بكذا فالباع في تميز واحد جائز وفيما عداه لا عند أبي حنيفة ربح
 إلا إذا كاله ودفعه إليه كل تميز بل رهم . إذا اشترى مايكال أو يوزن
 قباهه بعد القبض قبل أن يكيله أو يوزنه فهو فاسد ولو اشترى مكيلا
 قباهه قبل القياس أبي حنيفة الله لا يجوز وعن صاحبيه أنه يجوز .
 بيع الخل بالفضيرة فاضلا لا يجوز . بيع السمسم بالشيرج لا يجوز إلا
 أن يكون الشيرج أكثر من الدهن الذي في السمسم ليكون الدهن
 بمثله والباقي في مقابلة الشيرج . بيع القطن المخلوج بالقطن الذي
 فيه خب لا يجوز إلا مثلا بمثل كذا الدقيق المخلول بغير المخلول .
 التبايض في بيع الطعام بالطعام ليس بشرط . بيع المكمل بالمكمل إذا
 كان أحدهما نقد أو الآخر نسيئة لا يجوز إذا غابا . إذا باع خففة
 بجفتين أو جوزة بجوزتين فإنه يجوز . إذا باع كبر حنطة وكبر شعير
 بكري شعير وكري حنطة جاز وفي تسمى مسألة الأكرار .
 . فصل في الدور والعقار . إذا اشترى دارا وشرط مع الدار الفناء
 لم يجر . دارا وأرض بين رجلين باع أحدهما كله جاز في نصيبه .
 ولو باع نصيبه مشاعا كان لشريكه أن ينطل التبع . اشترى عشرة أذرع
 من مائة ذراع من حمام أو دار فهو فاسد عند أبي حنيفة ربح بخلاف
 ما إذا اشترى عشرة أسهم من مائة سهم من دار . بيع العقار قبل القبض

يجوز بخلاف المنقول * أشترى تزينة ولم يستثن المقتاير والمساجد التي
فيها فساد البيع * وإن استثنى هذه الأشياء إلا أنه لم يبين
حدودها قال السيد الامام الاجل ابو شجاع العلوي يجوز وقال
الشيخ الامام السرخسي لا يجوز * أشترى أرضاً على أن يكون جميع
مخارجها على البائع ابتداء فهو فاسد * ولو اشترى على أن يكون الزائد
على خراج الأصل على البائع جاز البيع * بيع المعاملة وبيع الوفاء
وأحد وأنه بيع فاسد لأنه بيع بشرط لا يقتضيه العقد وأنه يفيد الملاك
هنا اتصال القبض به كمائر البيوع الفاسدة المذكورة في فتاوى
أبي بكر بن الفضل * وعن السيد الامام أبي شجاع والقاضي الحسن
المائري والقاضي الامام علي السعدي أن بيع الرضاء رهن حقيقة
ولا بطلان الانتفاع للمشتري إلا باذن البائع وموضوع لما كل واستهلك
والبائع استرداده إذا قضى دينه متى شاء لا لهم يريدون به الرهن
حقيقة والعبرة للمقاصد لا للألفاظ أنرى أن الكفالة بشرط براءة
الأصيل حوالة والحوالة بشرط مطلوبة الأصيل كفالة * وعن الشيخ
القاضي الامام الأسعدي أن قال أنه بيع جائز ويؤتي بالوعد *
قال بعض مشائخنا من أراد أن يرهن شيئاً ويباع له الغلة فالوجه
أن يشتري المحدث وشراءه بآثام يعد المشتري البائع بمحدث أنرى

من مجلس العقد ان نقيض هذا البيع اليه اذا اوفى اليه جميع ما دى
 من الثمن بعد ان يرفع غلته واحدا او اكثر على قدر ما اراد . وقد
 قال شمس الائمة المرحوم في معنى ان يقولوا صعدنا على ان لا يكون
 هذا الشرطا ملحقا باصل العقد . رجل مال لآخر ان لك ارضا حرة
 في يدي في موضع كذا الا يساوي شيئا منها مسيئتك او لم يعرفها
 المائع فباعها بذلك الثمن وهي اكثر من ذلك حارة او باع الخنع
 في السقف لا يور ولو برعه وسلمه الى المشتري سقطت حائره فصل
 في الساحبيل . من باع بثمن حال ثم احل له احلا معلوما او مجهولا
 حها لا متعارفة كالخصاد والداس والنور واما ربحان وقدوم
 الحاح صار مؤحلا . الساحبيل في العرص باطل . اشترى ثيابا الى
 ستة فمئعة السائح حتى مضت المئة فالاحل المئة المستقيمة بمسك
 ابي حمزة ربح . ولو اشترى الى ربحان فمئعة حتى دخل ربحان
 كان المال حالا . رجل له على آخر دين من ثمن مسك بطال فباع
 المدين ليس مدي الا ان يتارح المالك السالك ادفع واعطني في
 كل شهر عشرة فله ان يأخذ جميع الثمن الحال لان هذا ليس ساحبيل .
 او باع الى الميرور الى الميرور واما لا يعرفان الميرور واما ربحان
 فهو فاسد وان كان ذلك معلوما عند ربحان او باع الى الخصاد

او الى الد ياس او الى الجذاذ لم يجز • لو باطل المشتري الاجل قبل
 بطله انقلب جائزا • لو باع بثمن الى اجل مجهول جهالة متقاربة
 كهبوب الريح والى ان يمطر السماء او قدوم رجل من سفر فان اسقط
 الاجل قبل التفرق ونقد الثمن انقلب جائزا • اشترى شيئا له بالف
 على ان يؤدى الثمن اليه في بلد آخر فان كان الثمن حالا فالبيع فاسدا
 وان كان مؤجلا الى شهر فالبيع جائز والاجل باطل • رجل اخذ
 دراهم غين فاجله صاحب الدراهم فان كانت مستهلكة صح
 التاجيل • لو كان الثمن عينا كالعروض ونحوه وضرب فيه
 الاجل ففسد البيع

باب احكام الثمن والمثمن

الزيادة فى الثمن جائزة حال قيام السلعة • اشترى شاة وذبحها ثم
 زاد المشتري فى الثمن جازت واومات ثم زاد لم يجز • اشترى ثوبا
 فبسطه فقبضا واشترى حدا يدا جعله سيفان ثم زاد فى الثمن جازت
 ولبزاده فى حنطة بعد طحنها لم يجز • الزيادة فى الثمن جائزة • اشترى
 شيئا بدراهم نقدا ابلدا ولم يقبض حتى تغيرت فان كانت لا تروج
 فى السوق ففسد البيع وان كانت تروج ولكن انتقصت قيمتها لا يفسد
 • فان انقطع ذلك فعليه قيمة يوم القطع من الذهب والفضة عند ممل

وبه أخذ برهان الائمة * مَال لا تُرْبَعَت مَك هذا باب درهم
 فقال اشترىته مَك بالمكي درهم فالبيع حائز برهان بل الزيادة تم البيع
 بالقبول وان لم يقبل تم بالب * اشترى حارثة بالقبول مثقال ذهب
 ونصة فهما مضافان * باع غلاما ببيع مائة او تعاضا ثم ابرأ السائح من
 العمة ثم ماتت العلامة ضمن القيمة * ولو قال ابرأك من العلامة فهو
 برى * اذ انا ع بورر هذا الحجر ذهبا حاز وقيل لا يصور * قال لا حذر
 بعتك هذا باب درهم الائمة نقد بيت المال يقبل البيع بالقبول
 تسع مائة نقد بيت المال * اذ اشترى من المدين شيئا بالدين الذي
 له عليه حار علاف ما اذا اشترى من غيره بماله عليه من الدين
 حيث لا يتصور * اذ اشترى بميتة اودم او حمرة ضمن ما اشترى
 برضا المانع لم يملكه والمقصود من امانة * لو باع ام ولد او
 مدبرته مما تنافي بيدي المشتري فلا ضمان عليه ولا يصح القيمة *
 مَال اشترت هذا بهذا الدرهم الي في هذا الصر * مائة منه
 بها مطروا فيها عاذا هي على خلاف مذهب السلف فانه يطالبه بمقد
 البلد لانه مشروطا عرفا * رجل قال اشترت هذا بهذا الدرهم
 التي في هذا الحائنة فقال بعت بها ثم رأيت الدرهم فله الخيار
 وهذا يسمى خيار الكمية * اذ اشترى شيئا من عليه وهو ما يعلمان

انه ليس عليه شيء ام يجوز يكون هذا بمنزلة شراء شيء بلا ثمن •
 ادعى مكيلا او موزونا فباعه منه وقبض الثمن ثم تصادقا انه
 لم يكن عليه شيء بطل البيع • اذ اقال لا خربعت هذا منك بعشرة
 ووهبت منك العشرة وقبل المشتري جازا لشرائه ولا يبرأ من الثمن
 لان الثمن ام يجب بعد *

* باب الحقوق وما يدخل تحت البيع *

رجل اشترى منزلا فوته منزل فليس له الا على الا ان يقول بكل
 حق هو له فيه او بكل قليل وكثير هو له فيه او منه • ولو اشترى بيتا
 فوته بيت ام يكن له الا على • ولو اشترى دارا بعد ودعها لمسه العلو
 وان لم يقل بكل حق هو له فيها وباسم الدار يدخل الكنيف
 ولا يدخل الظلة ما لم يقل بكل حق هو له فيها قال الشيخ الامام
 حسام الدين في عرفنا يدخل العلو من غير ذكر في الفصول
 الثلاثة • رجل اشترى بيتا في دار او منزلا او مسكنا لم يكن له
 الطريق الا ان يشتره بكل حق هو له فيه او بموافقه او بكل قليل
 وكثير • وكذا لو اشترى ارضا لم يدخل الشرب الا بدكر الحقوق •
 اذا اشترى دارا يدخل الغلق والمفتاح والاسلم اذا كان متصلا
 ولا يدخل القفل • اذا اشترى حماما لم يدخل فيه القصاع وان

ذكر مرافقتها . اصطاد سمكة في نيلها دار ، فباعها فان كانت
الدار في السد فنهى للمشتري والا فللمائع . اشترى مراد حل
منه العذار . اشترى داروة وعليها اثبات نواع مثلها ، فباعها وحلت
تحت السع وان شاء اعطاها التي عليها وان شاء اعطى غيره ذلك مما
هو كسب مثلها ولا يكون له ، والاثبات حصه من الثمن يحتل
او يستقيم او وحدها المشتري بها عينا لا يملك ردها ، وحل باع
شجرة يد حل ما تحتها من الارض في السع . اشترى ارضا قبل ان يريها
صاحبها ولم يسمت لا يد حل تحت البيع ولو تمت ولم يسم انه قيمته قال
ابو الليث لا يد حل وقال حسان المدني يد حل . اشترى كرامتها سرج
قد حل الشجر ولا يد حل ما عليها من الثمر ولا ما فيها من الزرع
والمقول واصول العسل ولا دوائهم شجرة الخلاب ولا يد حل ورق البوت
ولا الورد وان ذكر الحقوق . اشترى حمارا غير مؤكف دخلت
الردعة والا كاف مذكوره في الواضحات الحسامية قال السيد الامام
ناصر الدين اما ذلك بحسب العرف . رحل اشترى ثوب كراهي
على ان سداه خمس مائة فاداه والى فالثوب كله له بذلك الشئ .
وكذا اذا اشترى منك بلا على انه كذا ادراعه وحله ان يد فاداه
للمشتري . كما اذا اشترى لؤلؤا على ان يورنه امشقال ماذا

وزنها مثقالان ۞

باب المراجعة والتولية وشوذاك ۞

قال رض المراجعة بيع ما اشترى بمثل ما اشترى وزيادة ربح والتولية
بيع ما اشترى بمثل ما اشترى من غير زيادة * وبيع الرضعة ابيع
بالنقصان عن الثمن الاول وبيع المساومة هو بيع العين بالثمن الذي
يتفقان عليه * لا يجوز المراجعة والتولية الا اذا كان الثمن مما له مثل *
اشترى ثوبا فباعه بربح ثم اشترى فاراد ان يبيعه مراجعة طرح
منه كل ربح كان قبل ذلك فان كان يستغرق الثمن لا يبيعه مراجعة *
صورة المسئلة اذا اشترى بعشرة وقبضه ثم باعه مراجعة الخمسة عشر
وسلم المبيع وانفق الثمن ثم اشترى بعشرة فاراد ان يبيعه مراجعة بمطابق
منه الربح الذي ربح وهو خمسة وبيعه مراجعة على خمسة واكن
لا يقول اشتريته بخمسة لانه يكون كاذبا لكن يقول قام علي بخمسة
والآن ابيعه بربح كذا * يجوز ان يضيف الى رأس المال اجرة القصار
والصباغ واجرة الحمال في حمل الطعام ويقول قام علي بكذا * اشترى
جارية ناعورت باعها مراجعة جاز ولا يلزمه البيان بخلاف ما اذا انفأ
حينها بنفسه او نفأها غيره فغرم الارش * اشترى ثوبا فاصابه قرض
فاروجرقة نار لم يلزمه البيان بخلاف ما اذا انكسر ثوبه وطيه * رجل

اشترى حذوة ثوبها ولم يتحصها الوطى بما هما مراصة ولا يلزم
 اليان بعلاب البحر . اذا صالح من دوى عشرة دراهم على ثوب
 له بمعه مراصة . لو شترت الثوبان في المراصة فالمشتري ان شاء احده
 بما اشترى وان شاء مسح . وفي السولية يساقد راحة يانته حتى لو قال
 لاحر اشتريت هذا عشرة وارهده ملك عشرة ثم تمس انه كان اشترى
 متصفه فانه يتنازع المشتري درهم . رحل ولقي رحلا ولم يعلم
 المشتري بهم نام عليه فالبهم فاسد فان اعلمه نى المجلس صح وله
 الخيار ان شاء احده وان شاء لا شيء

بـ باب خيار الشرط

خيار الشرط موقوف ثلثة ايام لا يجوز مده ابي حنيفة رح وقال ابو زاذ
 بس مده . معلومة . الخيار اذا كان للبائع لا يشرح المبيع من ملك البائع
 ولا يدخل الثمن في ملكه الا انه يشرح من ملك المشتري . الخيار
 اذا كان للمشتري فالمبيع يشرح من ملك البائع ولا يدخل في ملك
 المشتري مدها بمدة . من له الخيار ارفع بغير محسر من صاحبه
 لم يبره . الخيار اذا اكل للمشتري وفلكت العين في يده او انتقص ذلك
 البيع فان ذلك بمنع الفسخ . وكذا اذا ازداد المبيع زيادة منقطعة
 متولقة من الاصل كالحرس والجمال والبراس الارض وفي باب البياض

من العين ونحو ذلك . وكذا اذا كانت متصلة غير متولدة من الاصل
كالصبيغ والخيطة ونحوه . ان كانت ارضا فترس فيها او بنى بناء . وكذا
لو حدثت زيادة منفصلة متولدة من الاصل كالولد والارض والعمر
واللبن والصوف والشعرة . ولو حدثت زيادة منفصلة غير متولدة
من الاصل كالهيئة والكسب والفلة فانها غير ما لغة من الفسخ . اركان
الخيار لهما فتصرف البائع في البيع يكون فسخا للمبيع . وكذا
تصرف المشتري في الثمن يكون فسخا . اشترى مكبلا او مؤزونا او
مكبلا او شرطا الخيار في نفسه او ثلثه او رُبْعَه جازمه كوردة في
الزيادة . لو شرط اخذ المتعاقدين الخيار لغیر جاز خلافا لفرج .
الاستئذان واللبس والركوب والنظر في المبيع بشرط الخيار لا يدل
على الاختيار الا اذا تكرره . اذا دعا الجارية المشتراة الى فراشه
لا يبطل خياره . كذا اذا زوجها الا اذا وطئها الزوج . قال احمد هذا
بعد مضي المدة . منعت بمدة الخيار وقال الآخر بعد الاجازة . فالنفوس
ملكية الاجازة . باعت بشرط الخيار فمات المشتري فالبايع على خياره .
من له الخيار اذا مات لا يورث خياره خلافا للشافعي . اشترى
مكبلا على انه كاتب او خياط فقال لا يشتري لیس بکاتب ولا خياط
لم يجر على القبض حتى يعلم انه على الشرط . اشترى جارية

على انها بكرة قال المشتري لم اجد ما اكر او قال البائع كانت بكرة
 وزالت عذرتها عندك فالقول للبائع فان لم يقبضها حتى اختلفا
 بطرت اليها النساء فان قلن هي بكرة لزمه بلاء من وان لم يكن محضه
 القاسي من النساء من يشق بهن لزمه للمشتري ولا يمين على البائع .
 اشترى على انه بالخيار لم يجبر البائع على تسليمه وان نقض المشتري
 الثمن . اشترى حاربه على انها زمني فكذا حين اوصونا اذا هي
 لا تنفي شيئا لا خياره . وكذا اذا اشترى كبشا على انه انطوح . اشترى
 بكرة او شاة على انه بالخيار فخلب لبنتها بطل خياره . اشترى حفا
 به خرق على ان يشرزه البائع واشترى خلقا على ان يجعل البائع
 الرقعة علمه جاره . او قال البائع للمشتري بعد تبض المبيع وقد مضت
 ايام لك الخيار الى ثلثة ايام فله الخيار ثلثة ايام . اشترى شيئا بقصد
 فهو السلك الطري والفاكهة واشترط الخيار ثلثة ايام فحالف البائع
 ان يقصد قبل ان يجهز او تمضي مدة الخيار فانه يقال للمشتري
 اما ان ترد واما ان تأخذه . اشترى ثوبين او عبتين او دابتين
 على انه بالخيار في ايها شاء ثلثة ايام ان حين الذي فيه الخيار
 وبين حصته كل واحد منهما كان البيع في احدهما بانا وفي الآخر
 الخيار . اذا اشترى على انه ان لم ينفذ الثمن اليه ثلثة ايام فلا بيع

بينهما فهذا بمنزلة البيع بشرط الخيار • رجلان اشترى باشةً على
 نهما بالخيار فرضي احدهما فليس للاخر ردة خلافا لهما • بشرط
 الخيار الى الغد فله الخيار ما لم يمض غده • وكذا اذا شرط الخيار الى
 وقت الظهر او العصر ونحو ذلك فله الخيار ما لم يمض ذلك الوقت •

باب خيار الرقبة •

اذا اشترى شيئاً لم ير جاز وله الخيار اذا رآه • ولو قال قبل الرؤية
 رضيت لم يبطل خياره • ولو قال قبل الرؤية قد فسخت صح الفسخ •
 لو نظر الى وجه الجارية او اعلام او الدابة وكفلها او كفي الجارية
 بطل خياره • وكذا اذا رأى في صحن الدار ولم يربوئها • ولو رأى
 الفلام او الجارية من خلفه لا يبطل • اشترى الثمار على الاشجار
 ورأى من كل شجرة بعضه بطل الخيار • اشترى ثياباً ورأى موضع
 الطي منها فلا خيار له الا اذا كان في الثوب شيء مقصود لم يقع بصره
 عليه نحو الاعلام • اشترى داراً ورأى ما من الخارج بطل الخيار
 كذا اذكر في كتاب القسمة لكن هذا في عرفهم لان الباطن كان
 لا يشالف الخارج اما في عرفنا يشالف فلا بد من وقوع البصر على
 الباطن • الركيل بالقبض اذا قبض وهو ينظر اليه بطل خياره او كل
 خلاف ذلك • بالقبض • الا ههنا اذا اشتري شيئاً لم يرد له الخيار وانما

ببطل خياره فيما جرى العقار بالجس منه مما يجس وبالثم فيما يشم
وبالدوق فيما يذاق وان كان شيئا لا تثنأني منه هذا والمعاني كالعقار
فاما بطل خياره بان يقبض وكما له ذلك وهو يطرأ اليه الوكيل
اذا اشترى شيئا لم ين ملكه الخيار وان رأى الموكل قبل ذلك اذا
اشترى ارضا لم يرها فزرع الا كارهيه باذنه ثم رآها لم ين له خيار
الرؤية اذا اشترى عدل متاع فباع منه ثوبا او ثوبه وسلمه لم يرد
منه شيئا يحكم خيارا لشرط الرؤية من له خيارا للرؤية لو مات بطل
خياره اذا اشترى شيئا قد رآه من قبل فقال لم اجده وعلى الصفة التي
كانت بل تعبر فان كان يتفاوت في مثل ذلك المدة غالبا بالقول له
بفتح باب الرد بالعيب

كل ما بوجبه نقصان الثمن في عادة التجار فهو عيب اشترى تجارية
بلغت سبع عشرة سنة لم تخص قتاله الرد وفيما دون ذلك لا وان
وجد ما لا تحيض وقد كانت حاضت في بد البائع لم يرد ما مال يباع
ارتفاع الحمض بالحبل او الداء والمرجع في الحبل قول النساء وان
لا ترد بمقرهن وانما ينولهن لتوجه الخصومة واليمين على البائع والمرجع
في الداء الى الاطباء والعيب الذي يثبت بقول النساء يكتفى بقول
امراة واحدة والذي يثبت بقول الاطباء لم يتفق اثنان عدلان

لا يشبه العيب ، الأمة المشتراة اذا قالت لي وجع الذرس ام ترد بقولها
وان وجدنا ذات بعل فهو عيب . أشترى أمة فادعت ان لها زوجا
فقال البائع كان لها زوج عندي فطلقها قبل البيع او مات فالقول له
بلا يمين . أشترى أمة فادعت ان لها زوجا واقامت البيعة على النكاح
لم تقبل حتى يحضر الزوج . ولو اقام بيعة على اقرار البائع قبلت .
أشترى جارية فوطئها او قبلها او لمسها بشهوة ثم وجد بها عيبا
لم يرد هاو لكن رجع بنقصان العيب الا اذا قبلها البائع . أشترى جارية
فوجدها ذمية او زانية او وجد بها ذرا او بخرا له ارده . لو أشترى
جارية تركية لا تعرف التركية له الرده . ولو أشترى هندية ولا تعرف
الهندية فان وجد اهل البصر عيبا له الرده والا فلا . نفس الولادة في
بني آدم عيب . أشترى عبدا فوجد زانيا ليس له الرده الا اذا اعتاد
الزنا . أشترى عبدا فوجد مد يدها له الرده . وكذا اذا كانت تحت امرأة .
أشترى عبدا اعلى انه حفي فاذا هو فعل لم يرد . أشترى عبدا بر كبتيه
ورم فقال البائع انه ورم حديث فاشتراه على ذلك ثم ظهر انه قد بم
ليس له الرده . أشترى عبدا فباعه من وارثه ومات فوجد الوارث به
عيبا نصم القاضي خصما ويرد الوارث عليه العبد ويرد الخصم على
البائع ويأخذ الثمن ويدفعه الى الوارث . أشترى عبدا او شرط البراءة

من كل عيب لم يرد به عيب . أشترى عبدا فباعه من آخر ثم رده عليه
 به عيب وقضاء القاضي له ان يرد على بائعه وان قبله به غير قضاء ، ان اراد
 ليس له ان يرد وان كان ذلك ميبا لا يحدث مثله . أشترى عبدا على
ان يده عيبا صح الشرط مع جهالة . وان وجد به عيبين وحدث به
 عيب آخر منه رجع بثبوت ان العيبين الاوان . والد المبيع يمنع الرفض
بالعيب ولو ملك الولد له الرد . رجل اشترى امه ترضع فوجد بها عيبا
فامرها بان ترضع صبيها لم يكن رضا . وكذا اذا امرها بالخبز او الطبخ او
 غسل الثياب . واو حليب من لبنها شرب او ناع فهو رضا . وكذا اذا
يجز صرف الفم . تصل . أشترى غلاما فوجد به عيبين مختلفين فان كان
 صغيرا ليس به عيب وان كان كبيرا ان كان خبيلا وكذلك وان كان مولدا
 وهو الذي ولد به ان لا يلام له الرد . أشترى عبدا فاجن ثم وجد به
عيبا فله ان ينقض الاجارة ويرد على البائع . واور منه ليس له نقض
 الرهن . أشترى عبدا فابق من يده ثم وجد به عيبا لم يزوج على البائع
 مادام حيا . أشترى عبدا فباعه نظرا لمشتري به عيب نقلا للمشتري
 الاول حدث عيبك و اقام المشتري الثاني البيعة انه كان به عند
 البائع ورده على بائعه . بائعه ان يرد على بائعه بذلك العيب عند
 ابي يوسف خلافا لمالك . رجل باع عبدا فوجد المشتري به عيبا

فاراد زده والبائع يعلم ان ذلك العيب كان به وسيعه ان لا يأخذ وجهتي
 يقضي الفاضي عليه لانه لو اخذ بغير قضاء لم يكن له ان يردّه على
 بائعه • اشترى عبد اذا ه وحلال الدم فقتل في يده رجغ بكل الثمن •
 البول في الفراش من العبد الصغير انما لا يغد عيبا اذا كان ربا عيا او
 حما سيبا قاله الحضا ف رج • اشترى عبد اذا ه في ابا نانو قال بعتهني
 ابقا لم يسلط البائع اليه لم يابق عنده حتى يقيم الماشري البيت له
 ابق عنده • وان اراد ان يسلط البائع يسلط بالله ما نعلم انه ابق عندك
 او يسلطه بالله ما الحق الرد عليك من الوجه الذي يدعي • اشترى
 عبد افياء ليرده بهيب قال البائع لم ارك هذا اقول له مع بهيبه
 وبمقله في خيار الشرط اركؤ به القول للمشتري • اشترى عبد اقله
 ابق في يدا البائع او يال في الفراش في صغن ثم ابق عنده او بال بعد
 البلوغ لم يرد به لك العيب • او نحن مرة في صغن ثم ما وده في يدا
 المشتري بعد البلوغ له الزد رجل اشترى عبدا انا عتقه على مال ثم
 وجد به عيبا لم يرجع بالثمنه ان بخلاف ما اذا كان الاعتاق بلا مال
 وبخلاف ما اذا علم بالعيب بعد موته • فصل • اشترى بخلاف ما كل ثمن
 ثم وجد به عيبا لم يردّه وان احترقت الثمن رده • اشترى كراما مع
 غلاتها ثم وجد بها عيبا ان اراد الرزدها ساعة وجدها سندا لك لانه

أو جمع الفلوات أو زكوة أو جمع الرد عليه أو شترى أرضاً وبها ثم واحد
 بها أو رجع بالمقصر أو شترى شجرة بقطعة أو واحد بها ثم لا يصلح
 إلا للمعطل رجع بالمقتصر إلا أن يأخذ السائح مقطوعة أو شترى أرضاً
 فوحد حرارها أو ثقلها على خلاف أشكاله إلى أن يرد بعد ما يطلب أنه
 لم يعلم بحرارها ولا رضى به أو شترى حيواناً بجمعه بنفسه فإذا لم يعاود
 فاملة ساداً أو رجع بالمقتصر عيدهما وعليه العتري أو أكل
 أمعاً وبه ثم لم رجع بمقتصر ما أكل وترد الباقي فصل
 رجل اشترى دابة فوحد بها عينا فركبها في سياحة فوحد بها بالعيب
 بخلاف ما إذا ركبها ليردها أو ركبها ليقبضها أو يشتري لها حلقاً
 فليس برضا إذا لم يرد بها أم ذلك بأن كانت صمته أو دوماً حر
 من الماشي أو كان العلف في وعاء فإن كان في وعاء ليس بلاحاجة إلى
 الركوب فكان رداً أو شترى دابة أو حارثة فوحد بها فترها
 فدارها فهو رضا أو الصاك عيب من الحمير والبعول والأرسل وهو رضا
 وكذا لك (ناحوراني فاحش) أحبال (بها) أو شوطية من رسم كده
 صارتني است ثم استثنى من ذلك المشتري له الرجوع فصل
 اشترى ثوباً فوحد فيه دماً ولو كان بمال أو عمل بعض اليوم بده الرد
 اشترى ثوباً بصعده أحمر ثم وحد به دماً بجمع بالمقتصر ولا يبي

المبائع ان يقول انا اقبله كذا لك * اشترى ثوبا فقطعه ولم يشطه
فوجد به عيبا رجع بالبيع ولو قال البائع انا اقبله كذا لك له ذلك
وان باعه واشترى لم يرجع علم او لم يعلم * وان خاطه ثم وجد به
عيبا كان له الرجوع * ولو قال البائع انا اقبله كذا لك لم يكن له ذلك *
اشترى ثوبا فقطعه لاسا لابنه الصغير فخطاه ثم وجد به عيبا لم يرجع
بالمنقصان * اشترى ثوبا وابسه حتى يخرق ثم علم انه كان به عيب
لم يرجع بالمنقصان عند ابي حنيفة ر ح * اشترى ثوبا بخمسة وهو
يساوي عشرين فوجد به عيبا بنقصه خمسة رجع به وهو من ونصف
لا له نصف الثمن وثلثا نصف المبيع * فصل * اشترى طعاما
فوجد به عيبا وقد اكل بعضه رجع بنقصان ما اكل وبرد الباقي
بخصته عند ابي يوسف ومحمد وبه كان يقتضي الفقهاء * ولو باع نصفه
رد ما بقي عند محمد ايضا وعليه الفتوى * ولا يرجع بنقصان ما باع *
اشترى خبزا فوجد له اذل من السحرا لم يرجع بالباقي وكذا لك
كل ما ظهر منه * اشترى سمنا ذائبا فأكله ثم اقر البائع ان الفأرة
وتعت فيه وماتت رجع بنقصان العيب عند هذا وعليه الفتوى *
كفارة الخ في اللحم اذا كان مغا رجا من العادة عيب * اشترى
درا خريها فوجد ربيعا او اشترى بدرا بطيخ فوجد به بدرا نشا

لن كان قائما رده وان كان مستهلا كالحل عليه مثله ورجع عليه بشمته
 اشترى نبطا او بطمخا او قشاة او عجورا فكسره فوجد فاسدا
 لا ينفع به رجع بكل الثمن وان وجده البعض فاسدا لا ينفع به ان كان
 ذلك قلة لا يسجل هدره وان كان كثيرا كان البيع فاسدا اشترى شيئا
 مما ياكل او يوشى فوجد بعضه عيبا رده كله واخذ ويتني اذا كان
 في وعاء واحدا ما اذا كان في وهايين فوجد باحدهما عيبا لا بأس
 بان يرد المعيب خاصة اذا قبضه ما لو اتخذ الوعاء يستحق بعضه
 لاخباره في رولية وفي رواية له الخيار فصل اذا اشترى
 شيئا ووجد به عيبا لمخاصم البائع ثم ترك الخصومة ايا ما ثم خاصم فقال
 له البائع لم امسكه عند المدة فقال لا نظر دل ينزل هذا العيب
 ام لا لك رده المشتري بعد العلم بالعيب لو اعتهلك كسبه المبيع
 بعد القبض لا يمنع عليه رد المبيع وكذا لو كان الكسب جاريا
 فوطئها او اعتقها او دبرها او اذنتها لك والى المبيع بمنع الرد
 اشترى ذبا فوجد معيبا لعرضه على البيع او وجبه من آخر ولم يسلم
 اليه امتنع ثبوت الرد ان زيادة المتصلة لا تمنع الرد بالعيب كذا
 لا تمنع الاسترداد منه ما حللا بالمتدريج الموكل اذا وجد عيبا
 رده على الوكيل لو اطلع المشتري على العيب بالمبيع ان شاع

أخذت بجميع الثمن وإن شاء رده وليس له أن يمسكه ويرجع بالنقصان
 لو حدثت بالمبيع في يد المشتري عيب واطلع المشتري على عيب
 كان في يد البائع رجع بالنقصان وليس له أن يرد المبيع إلا إذا رضي
 البائع بالاختلاف أو أزداد المرض في يد المشتري وقد كان أصل
 المرض في يد البائع ولم يعلم المشتري بذلك له الرده . أشترى شيئاً
فوصفه من آخر ثم رجع فيه فاطلع على عيب له أن يرد على البائع .
 باب الأقالق والفسخ

الأقالق جائزة في البيع بمثل الثمن الأول فإن شرط الأقل أو الأكثر
 فالشرط باطل ويرد بمثل الثمن الأول . الأقالق بيع جنس في حق
 غير المتعاقد بن كاشفيع وغيره وفسخ في حقهما إلا أن لا يمكن
 بأن يحدث في المبيع ما يمنع الفسخ فح باطل ولا يكون شيئاً آخر
 يهلك الثمن لا يمنع الأمانة وهلاك المبيع يمنع . إذا هلك بعض
المبيع جازت الأقالق في باقيه . أشترى شيئاً ولم يقبضه حتى وهب
من البائع فألحقه بنقض المبيع . إذا نال المشتري (بيع يزداد) فقال
البائع (بازكرتم) نمت الأقالق . الأقالق إذا كانت بالقول لا باليد من
 الأيجاب والقبول وإن كان بالفعل وهو المتعاطي لا بد من التسليم
 القبض . إن الجانحين . أشترى جارية ثم أنكر الشراء فإن رضي

المائع بمسببه وعزم على ترك حصومه حل له وطشه إلا ان المحتود
 من المشتري والركب منه مساوطة للمع . الوكيل بالشراء يملكها
 إلا قالت علاء أبي يوسف ربح . اشترى شيئا وقصده ثم تقادلا ثم ادرا
 المائع المشتري من الثمن حارة . اسرى حارة وقصدها ثم تعابلا
 ثم احلها في اليمن تخالفوا وترا دأوا مع الماع الاول . في البيع
 الماسد لكل واحد منهما حق المصق قبل البيع وإذا تعدا المصق
 فان كان المصاد قويا دحل في قلب العيد فبطل واحد مع العقد
 ويصير صاحبه وان لم يكن المصاد قويا كثر ما يصفه شرط لا يبدلها
 ولمس له الشرا حق المصق ناد انتم الماع الصحيح فليس لاحد ما حق
 الماع وان لم يتفرقا الا باذن الآخر . في البيع الماسد اذا نسج العقد
 في المائع مستردا الماع مع الرياء المصلحة والمصلحة . المارس اذا
 باع من احمى ما يمس او ي العا دتمس مائة ولا مال له غير ما جاز
 بها . الم مائة . فقد المصا ، قد رثلت ما له ثم نال للمشتري
 اما ان تملع الشئ الى تمام ثلثي الالف واما ان تصح . وحل اشترى
 صابونا رطلان ثم تعاد الماع فيه وقد حفر ورس لم يصب على المشتري
 شي . آخر اشترى عشرة ادمر . حنطة فاستحققت حصة حنطتها
 الماعين . ير المشتري كتحرق السمعة ومن المدا

باب اختلاف البائع والمشتري

إذا اختلفا في الطوع والكراهة فالقول للمدعي الصحة والنجاسة ما لم يدعي الفساد قال المشتري البيع بات وقال البائع بيع وفاء فالقول للمدعي البات ولو قال البائع نعتك يبيع باتا فالقول له إلا أن يدل الدليل على بيع الرنءاء بأن كان نقصان الثمن كثيرا إلا إذا ادعى صاحبه أنه قد تغير من كونه في الملتقطه إذا ادعى أحدهما أنه كان في البيع خمارا فالقول للمدعي كره وليس أبي خفيفة روح القول للمدعي الخياره اشتري خلا في خابية فحمله المشتري في جن فوجد فيها نأرة ميتة فقال البائع هذه كانت في جرتك فقال المشتري لا بل كانت في خابيتك فالقول للبائع لأنه إنكر الغيب أمرأة اشترت شيئا ثم قالت كذبت رسول زوجي وكان البائع على وجه الرسالة فلا ثمن لك علي فقال البائع لا بل بعته أميك فالقول للمرأة أنه اختلفا في قد رال ثمن والسلعة لها الكفة بهذا الفهم أم يتساخا والقول للمشتري مع يمينه ولو كانت السلعة قائمة تحالفا وتراجاه اشتري عهد بن وقبضه ما فمات أحدهما واختلفا في الثمن فالقول للمشتري مع اليمين إلا أن يشاء البائع أن يثبت خلافه ولا يأخذ مما يدعي من الزيادة من ثمن ما لم يثبت شيئا بأن يأخذ بما يقر به المشتري من ثمن ما لم يثبت خلاف المشتري

أَذْهَبَ أَرْضَهُمْ أَدْعَى أَنَّهُ وَقَفَهَا وَقَفًا صَدَقَةً فَأَقَامَ الْمِيثَاقَ عَلَى ذَلِكَ
 أَهْلُ الْبَيْتِ الْمُبَارَكِ الْمُبِيعُ وَالْمُشْتَرِي حَسَنُ الْأَرْضِ بِالْثَمَنِ وَإِنْ
 لَمْ تَكُنْ لَهُ بِرْمَةٌ فَلَا يَمِينُ عَلَى الْمُشْتَرِي وَالْأَرْضُ مِلْكُهُ قَالَ الْفَقِيهَانِ
 أَبُو جَعْفَرٍ وَأَبُو الْوَلَدِ رَحِمَهُمَا قَالَ الْمُشْتَرِي مَاذَا لَمْ يَمْنَعْهُ فِي بَيْعِ الْبَائِعِ قَبْلَ
 قَبْضِهِ وَقَبْلَ ثَمَنِ الثَّمَنِ بِمَالِ الْبَائِعِ مَاذَا فِي يَدِكَ بِالْقَوْلِ لِلْمُشْتَرِي ؟
 بِمَا أَلْقَضَى وَالتَّسْلِيمَ

بِإِيجَابِ بَيْعِهِمْ قَبْلَ لِلْمُشْتَرِي أَدْعَى الْبَائِعُ أَنَّهُ أَوَّلًا بِأَذْهَابِ قَبْلِ
 لِلْبَائِعِ سَلَّمَ الْمُبِيعُ فِي بَيْعِ الْبَائِعِ بِبَيْعِ السَّلَاحَةِ بِالْبَائِعِ
 وَبِإِيجَابِ سَلَامَتِهِمَا بِإِيجَابِ شَرْعًا وَغَلِيٍّ بِهِمْ وَبَيْنَ الْمُشْتَرِي صَارَ الْمُشْتَرِي
 مَا بِصَاحَتِهِ أَوْ مِلْكِهِ يَهْلِكُ مَنْ مَالَهُ لَوْ قَبَضَ الْمُبِيعُ حِينَ رَدَّ الْبَائِعِ
 قَبْلَ ثَمَنِ الثَّمَنِ لَزِمَهُ تَسْلِيمُهُ إِلَى الْبَائِعِ بِلَوْحَلِيٍّ بِهِمْ وَبَيْنَ الْبَائِعِ
 لَمْ يَكُنْ الْبَائِعُ مَا شَاءَ أَدْعَى الْبَائِعُ الْمُبِيعُ مِنَ الْمُشْتَرِي قَبْلَ قَبْضِ الثَّمَنِ
 أَوْ أَوْدَعَهُ عِنْدَهُ بِطَلْحِ الْبَائِعِ فِي الْحَسَنِ بَائِعٌ دَارًا وَسَلَّمَ إِلَى
 الْمُشْتَرِي وَالْبَائِعُ فِيهَا مَا تَجَاعَ لَمْ يَصِحَّ التَّسْلِيمُ وَلَوْ أَمْرًا بِقَبْضِ الدَّارِ
 وَإِنْ لَمْ يَقْبِضْ الْمُتَجَاعَ صَحَّ التَّسْلِيمُ بَائِعٌ دَارًا وَهِيَ حَائِثَةٌ بِقَالَ
 لِلْمُشْتَرِي سَلَمَتُهَا إِلَيْكَ وَقَالَ الْمُشْتَرِي قَبَضْتُهَا لَمْ يَكُنْ قَبْضُهَا إِلَّا إِذَا
 كَانَتْ الدَّارُ قَرِيبَةً بِهِمْ يَقْدَرُ عَلَى أَعْلَانِهَا وَكَفَالَتِهَا وَالْحَصْدَةُ

اشترى حنطة في بيت مطلق ودفع المفتاح اليه وقال خلعت بيديك
 وبينه فهو قبض وان لم يقل خلعت فليس بقبض * اشترى أشياء كل شيء
 يد رهم على ان ثمن هذا هو ثمنه حال وثن الباقي مؤجل لم يقبض
 المشتري شيئاً من ذلك ما لم يعرف ثمن الجميع * رجلان اشترى با
 هبة اصفية واحدة فباع احدهما بالخصان يدفع جميع الثمن
 ويقبضه ولو حضر الغائب لم يأخذ نصيبه حتى ينفذ لشريكه الثمن *
 رجل باع ماله من ابنه الصديق لا ينوب ذلك القبض من قبض الشراء
 مالم يتمكن الابن من القبض حقيقة فلو ملك به ملك من ماله * اشترى
 ثوباً فاستأجر البائع في غسله او صبغه ونحو ذلك ثم ملك الثوب قبل
 ان يحدث البائع فيه عيباً فهو على البائع * اشترى جارية فزوجه
 قبل القبض فوطئها الزوج كان المشتري قابضاً وان ام يطأها لا باع
 جارية فوضعها عند متوسط او فيه ابشترى ثوباً بقبض المتوسط بعض
 الثمن وسلم الجارية الى المشتري كان البائع ان يرد الجارية حتى يوفيه
 الثمن واذا رد ما غلبه ان لا يضعها على يد المتوسط الا اذا كان
 مد لا راداً عند رد الجارية ضمن العدل * اشترى شيئاً من طام وامر
 البائع ان يكيه في غرائر المشتري ففعل واشترى غائب فهو قبض
 كذا اذا سئله عن امر المقرض بان يزرعه في ارض المستقرض

نفعل صارنا بضاعاً اشترى غنبا مجازة فالقطع على المشتري • اشترى
 البئر على النخل فالقطع على المشتري • اشترى حنطة مثلاً بثلث الكيل
 على البائع وصية ناني وماء المشتري على البائع ايضاً • اشترى وقراً
 حطاب فعلى البائع ان ينقله الى منزل المشتري ولو ملك في الطريق
 به ملك على البائع • اجر النافذ على البائع واجرة وزن الثمن على
 المشتري وهو المختار • من اه الد راقم اذ اوجد الد ناني رمن فليقر
 له ان يمسك يده رباحاً • البائع لو وجد الثمن زبوناً او بهرجة
 ام يسترد المبيع بخلاف ما اذا اوجد بثبوت او مستحقة • باع دابة وهي
 راسب عليها فقال المشتري ان حملني بها فكيف فعله صارنا بضاعاً
 • باب التوكيل • التوكيل بالبيع يملك قبض الثمن
 وتسليم المبيع وان منعه من ذلك وقدر عليه بالقيمة • التوكيل
 بالبيع الفاسد لو باع به فاصح • احتاج الى اخلافاً فله حمله وان كان التوكيل
 بالبيع بالنقد لو باع بالسيئة لا يجوز كذا اذا قال بيع فبدي فاني
 محتاج الى السيئة او قال يبع فان الغرماء بلا زمني • لو وكله بالسيئة
 فباعه بقدر اقال الشئ الانام المعروف بشاوا و زاد ان ياكله بالنقد
 بما باع بالسيئة • جاز والاول • قد كفي شئصا • عصام الدايض

مطلقا وعليه الفتوى لحسام الدين • الوكيل بالبيع المطلق يملك
 البيع بغبن فأخش عند أبي حنيفة ربح الا اذا كان ثيالا لقيمة معلومة
 في البلدة كاللحم والخبز • الوكيل بشراء شيء بعينه يملك شراءه ويضمن
 غاله • الوكيل بشراء شيء بغير عينه لو اشتري بما لا يتغابن الناس
 فيه ان صدقه فيه الموكل انه اشتراه له نفذ عليه والا فلا • الوكيل
 بالبيع اذا باع يملك الا قاله ولو برأ المشتري من النفس او حط عنه
 صح وضمن لو وكله • الوكيل بالبيع اذا باع ممن لا تقبل شهادته له
 بمثل القيمة على رواية البيوع لا يجوز وعلى رواية الوكالة يجوز •
 الوكيل بالشراء اذا رضى بالعيب يعتبر في انقطاع خصوصية البائع
 لافي الزامه الموكل الا انه ابرأ البائع من العيب قبل القبض • المبيع
 اذا رذ على الوكيل بعينه نسد ث مثله ببينة او باء يمين فهو
 لازم على الموكل • وان كان عيبا لا يسد ث مثله كالا صبح الزائد
 والسن الشاغية والرد بغير قضاء باقرار الوكيل ذكر في البيوع
 انه يلزم على الموكل من غير خصوصية • وذكر في حاشية رواية المبسوط
 انه يلزم الوكيل ولا يخاصم الموكل وهذا الصح • دفع الى آخر دراهم
 وقال اشتراني بها طعنا ما ذكر في الكتاب انه على الحنطة والذقيق
 وقال الفقهاء اوجهه ان كثرت الدراهم فعلى الحنطة وان قلت

فعلى الخبز وان كان بين امرين فعلى الباقى يدفع الى آخر ذاهم
وقال اشترى بها شيئاً لم تجز الوكالة ولو قال اشترى بها شيئاً على
ما تخاره جازت ولو قال اشترى ذاهم يصح التوكيل الا اذا بين
الثلث فاذا بين يقع ذلك على المصر الذى فيه وكذا بشرائه ثوب
لم يصح وان بين الثلث ولو ركبه ثوب ووزانى اوزن يبيع
او يغل اذ فرس جاز وان لم يبين الثلث واو ركبه ثوباً بعد او
جارية ان بين الثلث جاز والا فلا اذ امر ببيع داره فباع بصفها
جاز وان امره بشراء دار بغيرها فاشترى نصفها لم يجر الا ان يشتري
النصف الآخر قبل ان يرد الموكل الوكيل بالشراء لانه ان لم يمس
المشتري عن الموكل لاجل الثلث الوكيل اذا باع ثم اشترى من
المشتري ببيع جديد ثم ورد الاستحقاق رجع الوكيل على المشتري
ثم المشتري على الوكيل ثم الوكيل على الموكل وتقبل بوجوب
الوكيل على الموكل اولا .

باب البيوع التى تلحقها الاجازة

رجل باع ثوب غيره بغير امره فقطعه المشتري ثم اجاز مالك البيا
جاز بخلاف ما اذا اجاز بعد ما قطعه وخاطمه باع متاع غيره بغير
امره ثم مات فاجاز مالك البيع لم يجره بيع الفضولي عندنا نفعاً

ويرتفع على الاجازة قال الطحاوي يشترط الاجازة في بيع الفضولي
 قيام اربعة اشياء اما لك بالمشترى والبائع والبيع . رجل اشترى
 خلا ما قبضه ناستتقه ابيان بالقضاء وقبضه ثم اجازا لبيع جاز
 لا نه سالم يرجع على البائع لا يفسخ البيع . شريك الممان اذا
 اشترى جارية ذات رحم محرم من شريكه لم ينفذ على شريكه .
 الاب اذا اشترى لابنه البشير او المعتوه مملوكا ذارحم محرم من
 الولد لزم على الاب دون الابن . قال لا خربعت منك عبيدي هذا
 بكذا الاجل فلان فقال الاخر اشتريت وقع الشراء له وكذا اذا قال
 المشتري اشتريت منك بهذا بكذا الاجل فلان فقال اما لك بعث
 هذا . ولو قال اما لك بعث هذا منك بكذا فلان فقال الاخر
 اشتريت توقف على اجازة فلان . بيع السكران من المهرم جائز لازم
 وان كان بشين فاحش . اصبي الذي لا يعقل لو باع شيئا ثم اجاز بعد
 البلوغ او اجازة وليس له يصح كذا المعتوه . ولو كان جبهيا محجورا
 الا انه يعقل البيع والشراء فباع شيئا من ماله ثم اجاز بعد البلوغ جاز
 الا اذا كان بشين فاحش . الاب اذا كان مموذالا نرا ومستورا لحال
 لم يرباع مال نفسه من الابن البشير او الكمير المعتوه بما يرغب في الناس
 قوي مثله فم ل بعث مال نفسي من ابني فلان بكذا اجاز ولا يحتاج

الى قوله قبلت . آلا لوباع ضيعة او عقارا للصغير ما كان الاب
مفسدا مسرما لم يجوز الا ان يبيعه بضعف القيمة كذا المقتول ماله
حسام الدين . الوصي اذا باع عقارا للصغير بمثل القيمة يجوز على
ظاهر الرواية قال شمس الائمة الحلواني انما يجوز باحدى الشرائط
الثلاث اما ان يرخص فيه المشتري بضعف قيمته او للصغير حاجة
الى ثمنه او كان على الامت دين لا وفاء له الا به وعليه الفتوى .
لا يجوز بيع الوصي مال اليتيم ولا شراؤه من نفسه الا ان يشتري
ما يساري خمسة عشرة او يبيع ما يساري عشرة بخمسة قاله الامام
الاجل السرخسي ونحو الائمة البرزوي رح . القاضي اذا اشترى
من الوصي مال اليتيم حاز وان كان القاضي جعله وطيا . القاضي
لوباع ماله من يتيم لا يجوز . الوصي اذا اشترى لاحد اليتيمين
من الاخر لم يحز كذلك او اذن له ما متبايعا لم يحز خلاف ما اذا
تسايعا معا باذن الاب . الاب اذا اجن شهرا جاز بيع الابن عليه
وفيما دون ذلك لا .

باب السلم

لصحة السلم شرائط . منها اعلام حسن المسلم فيه انه حبيط او قدور
او غير ذلك . منها اعلام القدر . منها اعلام الصفة انه جلد او ردي

اوسطاً • منها اعلام النوع حتى لو اسلم في الحنطة ينبغي ان يجنب
 انه سقي او يضيء او يبيى او يربي • وذكر في الفتوى لو قال (كندم
 نيكو) او قال (كندم سر) كفى ذلك • منها بيان الاجل المعلوم
 واجد نى ملك الاجل ما يمكن تحصيل مثل المسلم فيه هو المختار • منها
 اعلام مقدار رأس المال اذا كان مما يتعلق العقد بمقداره كالمكيل
 والموزون والمعدود • منها اسمية المكان الذي يوفيه فيه اذا كان
 للمسلم فيه حمل ومرة فاذا لم يكن له حمل ومرة يوفيه في أي مكان
 شاء • منها ان يكون عقد السلم باتاً لا خيار فيه • منها ان يكون المسلم
 فيه لا يتوهم انقطاعه عن ايدي الناس من وقت العقد الى وقت
 حال الاجل • منها ان قبض رأس المال قبل ان يتفارقا فلو سارا ميلاً
 او اكثر قبل القبض جاز ما لم يتفارقا بالبدان • ولو ناما جالسين
 فليس بفرقة • ولو ناما مضطجعين كان فرقة • اذا اسلم مائتي درهم
 في كرحنطة مائة منها نقد ومائة نسيئة فالسلم في الكل فاسك • السلم
 في الخبز ذكر في الملقط انه لا يجوز وقال جسام الدين يجوز ولكن
 يستأطى وقت القبض حتى يقبض من جهس الذي سمي • لا بأس
 بالسلم في اللبن والجر اذا سمي ملبناً معلوماً • يجوز السلم في الثياب
 اذا بن طولاً بعرضاً ورفقة • اذا اسلم في الحرير بشرط ذكر الوزن

بحلاب الكرباس ، أسلم ثوباً يروى في ثوب هروي أو قطامي زعفران
 لا يبروز ، ولو أسلم في النيس أو قارلاً لا يبروز إلا إذا أسلم في قممان
 معلوم من قيامهن التماس لا يتكلف ، لا يبروز السليم بمكيال رجل
 بجمعه أو بن راع رجل بجمعه ، أد أسلم في الحنطة وزنايس أبي حنيفة
 ربح لا يبروز ومن أبي يوسف ربح أنه يبروز لعاده الساس ، أد أسلم
 في حنطة بمساة أو قرية بعيدة لا يبروز ، ولو أسلم في حنطة ولا يبروز
 عظيمة كعراق وصرامان وصرامة جاز ، أسلم في الكاعن عند
 بصرى عند أبي العلاء يات المسارعة كالجوز والسيف ويكنى الاستقراض
 عند أد أسلم قطامه وروى في ثوب هروي يبروز ولو أسلم قطامه
 اليهودي لم يبروز ، لا يبروز السليم في العبيد واليه واري والحيوان
 والجواهر والآلي والخز ، ولا في الرؤس والأكارع والجلود ، ولا
 في الخطب جرماء ولا في الرمان والسفرجل والتلحج والقثاء وما أشبهه
 ذلك من العدي المبقوت ، لأن الناس بالأسلم في الطست والمقمة
 والخفي ونحو ذلك ، ولو احتصع في ذلك بعد راحل حازه ولو ضرب
 في الاستصاع أحدا صار مسلماً عند أبي حنيفة ربح حتى لا يبروز إلا
 بشرائط السلم وده احتج القاصي الإمام علي السعدي والسيد الأئمة
 أبو شعاع ، من له الحمار في السلم إذا طل خياره كان كالتبراة

قائم في بلد المسلم اليه صرح والافلا . اذا اسلم مائة درهم في ثوبين
 من جنس واحد صفتهم ما واحة وطولهما واحد ولم يبين حصة كل
 ثوب من المائة جاز ولو اسلم كيليا او وزنيا في شيئين مختلفين
 من جنسين او نوعين في جنس واحد ولم يسم حصة كل جنس وحصة
 كل نوع من رأس المال لم يجز . لا يجوز السلم في اللحم عند أبي حنيفة
 رح وان بين موضعان كان خلوع العظام نعه فيه روايتان . السلم
 في الشحم والالية جائز . لا بأس بالسلم في السمك المالح وزنا
 معلوما وضربا معلوما . وان اسلم فيه مائة لم يجز . السلم في السمك
 الطري مائة الا يجوز فلو باعه وزنا معلوما وضربا معلوما فان كان
 العقد في جنسه والاجل في جنسه ولا ينقطع فيما بين ذلك جاز والا
 فلا . لا بأس بالسلم في الطلوص مائة لاخير في السلم في الفصص
 والخشب والعهد ان الا اذا وصف بوصف يعرف ولا يختلف
 ولا يتفاوت . لا يثبت خيار الرجوع في السلم . من عليه المسلم فيه لو
 مات قبل محل الاجل يضمن حالا . وموت من له الدين لا يبطل الاجل .
 اذا حل الاجل ولم يقبض المسلم فيه حتى مات او صار غير موجود
 لم يبطل السلم . ورب السلم ان شاء اخذ رأس ماله وان شاء انظار
 الآخر وجوز مثله فيما اخذ منه . اذا ادعى رب السلم الزيادة وانكر

المسلم اليه الشرط أصلاً فالقول لرب المسلم كذا إذا قال رب السلام
 كان فيه الإجل وقال المسلم اليه لم يكن . ومثب المسلم فيه من المسلم
 اليه قبل القبض ازمه رد رأس المال لأنه بمنزلة الأقالة . وكذا
 لو أبرأه من نصف المسلم فيه قبل القبض ازمه رد نصف رأس المال .
 إذا تناثلا السلم وأراد أن يأخذ مكان رأس المال شيئاً آخر برضا
 المسلم اليه ليس له ذلك إلا إذا كان السلم قائداً من الأصل . وحل
 السلم في كرحنطة وأمر المسلم اليه عند محل الإجل أن يكمال فيه في
 بضائر رب السلم ففعل وهو غائب لم يكن قبضاً . الحوالة برأس
 مال السلم جائزة ولو تفرقا قبل استيفاء رأس المال بطل السلم والحوالة
 والكفالة . لأن رأس الكفالة بالمسلم فيه . وثبت السلم إذا احدثهما
 بالمسلم فيه وهلك في يده صار مستوفياً بعد رقيته . ولو احدثا بالمسلم
 اليه ردها برأس المال فإن هلك في يده قبل التفرق تم السلم ولو
 لم يهلك حتى انتزعا بطل السلم فبعد ذلك لو هلك هلك برأس المال
 . فثبت عليه رد رأس المال . والاستصناع جائز فيما فيه تعامل
 والله مستصنع خيار ولا خيار للصانع وإن يبيع ما صنع إلا إذا رآه

أما استمع ورضي به

باب الاستبراء

سبب وجوب الاستبراء استعداثة ملك الوطى بملك اليمين من
 جهة الغير بائي وجهه كان * اشترى جارية بكرا اوثيبا من امرأة او
 صغير عليه الاستبراء بحبضة او شهران كانت صغيرة او آيسة
 ولا يطأها ولا يمسهما بشهوة ولا ينظر الى فرجها بشهوة * واورضت
 حملها اسقط الاستبراء الا في حق الجماع فانه لا يجامعها في النكاح *
 واولقبضها وهي حائض لا يحتسب بتلك الحبضة * الجارية اذا
 وقعت في سهم رجل فانه يستبرأها ولا بأس بالتقبل والمباشرة *
 اشترى جارية قد حاضت من قبل وقد ارتفع حيضها لا يجبل ظهر
 بها ليس له ان يطأها حتى يعلم انها غير حامل والتقدير يستعملون
 هو المختار * وهل التقدير بغسل وفات الحرة باربعه اشهر وعشر
 ايام * اذا حاضت في يد البائع قبل قبض المشتري لم يستسب بتلك
 الحبضة * ولو تقائلا قبل التسليم الى المشتري لا يجب الاستبراء
 ولو تقائلا بعد التسليم يجب * اوردت الجارية على البائع بخيار
 الشرط لا يجب الاستبراء سواء كان الخيار للبائع او للمشتري * في
 البيع الفاسد اوردت الجارية الى البائع بعد قبض المشتري يجب
 الاستبراء * لا استبراء على النامي * مسلم اشترى عروسية فتاحضت
 الى يد ثم سلمت حل له وطئها * لو غصبها غاصب فوطئها وابتقت

الى دار الحرب ثم مادت الى صاحبها بوجه من الوحق فلا استبراء عليه • اذا وطئها قبل الاستبراء اثم ولا استبراء بعد ذلك • اشتراها وهي معتقة فبالتصديق مدهتها بعد حيضة بساعة فلا سبراء عليه • الحيلة لاسيما ط الاستبراء نجورا ذالم يقرنها المولى بعد ما حاضت منه وطهرت • والحيلة ان يزوجه البائع ممن ايسر تحت امرأة حرة ثم يبيعها ويسلمها الى المشتري ثم يطلقها الزوج فللادخول بها فصل للمشتري وطئها بغير استبراء ويكون على الزوج نصف المهر وينبغي ان يبرأ المولى الاول من ذلك • وحيلة اخرى ان يزوجه بالبائع من المشتري اذالم تكن تحت امرأة حرة ثم اشتراها فيفسد النكاح ويستقاع منه جميع المهر فتصل له بغير استبراء • استبراء البائع مستحب لا واجب *

باب المتفرقات *

رجل احد ثوبا من التاجر فقال اذهب به ان رضىته اشتريته بعشرة كما تقول نضاع في يدك ضمن القيمة لان المعروض على سوم الشراء مضمون بالقيمة اذا عين الثمن • اشترى عبد او غلام قبل ايفاء الثمن لا يدرى اين هو والعبد في يد البائع فاقام البائع الهبة انه باع منه من فلان الغائب وشاب قبل دفع الثمن وطلب من القاضي

البيع باعه في دينه ونوفى الثمن * رجل استسب ما لا حراما واشترى
 بتلك الدراهم شيئا ودفعها ليطيب له وتصدق به * واذا اشترى بتلك
 الدراهم ردفع غيرها واشترى مطلقا ودفع تلك الدراهم واشترى
 بدراهم اخرى شيئا ودفع دراهم القصب اختلفوا فيه والفتوى
 على انه يطيب دفع المخرج عن الناس وهو قول الكرخي بابي الليث
 رجل باع عبدا برقيق بعينه فلم يتقا بضاحتى اكل العبد الرقيق
 صار البائع مستوفيا للثمن لان طعام المبيع على البائع مادام المبيع
 في يده البائع صار مستوفيا * رجل اشترى قطنا وزنا معلوما بثمن
 معلوم بسط عنه من الثمن حصة الزانة * رجل باع من آخر حبا
 في همت ولا يمكن اخراجه الا بقلع الباب اخذ البائع بتسليمه
 خارج الباب * رجل باع شيئا وامتنع عن الاشهاد يؤمر بان يشهد
 شاهد بن هو المشتار * صبي باع واشترى وقال انا بالغ وهو ابن
 اثنا عشر سنة ثم قال لست ببالغ لم تلتفت الى دعواه * ولو قال ذلك
 وهو ابن احد عشر سنة صدق * رجل اشترى غلاما فجهل آخر وادعى
 انه كان له وانه اعتقه منذ سنة يسأل عن المدة على البيعة على الملك
 ون العتق فاذا انما البيعة على الملك يشبه العتق وان لم يكن له
 بيعة استخلف المشتري * اشترى عبدا ما كتبه في يد البائع او

وهي له هبة ثم مات قبل القبض فالكسب للمشتري عند أبي حنيفة
 رخ وكذا إذا رد به عيب أو اشترى مكيلاً فوهب له هبة في يده ثم
 رد قال الشيخ الإمام البزدوي يرد الهبة وقال الإمام حاتم الدين
 لا يرد عيباً يطلب البيع من مولا وهو مقرر بأنه يحسن صحته
 من زلانه متعين *

* كتاب الصرف *

الصرف هو بيع الذهب بالذهب أو الفضة بالفضة أو الذهب
 بالفضة أو الدرهم بالدينار غير أن يجوز بيع الذهب بالذهب إلا
 مثلاً بمثل وكذا الفضة بالفضة ولا يبيع المجردة والصياغة في هذا
 الباب ولا بد من قبض العوضين قبل الافتراق بالبدل أن كان افتراقاً
 قبل قبض العوضين أو أحدهما بحيث لا يراء الآخر بطلان لا يجوز
 التصرف في ثمن الصرف قبل قبضه * يجوز بيع الذهب بالفضة
 مجازة من باع سيفاً على مائة درهم وجليته خمسون فلدفع من
 ثمنه خمسين جاز والمقبوض حصّة الفضة وإن لم يبين ذلك وإن
 لم يتناظرا حتى افتراقا بطل البيع في الحلية وإن كان لا تخليص إلا
 بضرر فسد فيه أيضاً وإن كان يتخلّص بفقر ضرر جازا أبيع في السيف
 وبطل في الحلية * باع أبا فضة وقبض بعض ثمنه ثم افتراقا بطل البيع

فيما لم يقبض وصح فيما قبض وكان الاناء مشتركا بينهما وان استحق
 بعض الاناء فاشترى ان شاء اخذ الباقي بحصته من الثمن وان شاء
 رده باع قطعة من ثمنه فاستحق بعضها اخذ ما بقي بحصته ولا خيار
 له باع درهمين او دينارين او درهمين ودينارين جاز خلافا لغير
 والشافعي باع اخذ درهمين بعشرة دراهم ودينارين جاز باع
 درهمين صحتا او درهمين صحتين بدرهم غلبة جاز باع عدليا
 بعدلين جاز بشرط التقاض قبل الافتراق وانفراقهما انما يحصل اذا
 توارى كل واحد عن صاحبه بجهت لا براه حتى لو لم يكن العدلي
 في يد عدل بخل بعهده لخرجته وصاحبه يرا دوام يتوارى عن بصير فهدا
 لا يكون افتراقا اذا كان الغالب على الدراهم الفضة فهي فضة
 واذا كان الغالب على الدينار الذهب فهي ذهب ويعتبر فيهما من
 تحريم الفضل ما يعتبر في الجياد وان كان الغالب عليها الفس
 فليس في حكم الدراهم والدينار حتى لو تمت بجنسها متفاضلا
 جاز وبصرف الي خلاف جنسها باع شيئا بالفلوس الرابطة كما في
 درهم الناس اليوم جاز وان لم يعين او باع شيئا بالفلوس الكاسية
 فانه لا يجوز به حتى يعين الدراهم والدينار لا يعينان في عقود
 المعاوضات ونسوخها حتى لو هلكت الدراهم التي اضيف اليها

العقد بدل العنق لا بطل العقد ولو لم يهلك كان البشري ان يمسه
 ويدفع غيرها اشترى شيئاً بمصاف درهم من فلوس حار وعليه ما
 مداع بمصاف درهم من الفلوس • دفع الى صرفي درهم ما وبالي اعطاني
 بمصاف ما وما بمصافه نصف الا حصة حار البيع • تصار ما درهم دس
 ندنا نهر دس حار • تصار ما دينار ما درهم وتقابصا واحد اشترى
 ميهار دس ما ولم يستبدل حتى استرا بطل الصرف في قدر ما • رجل له
 على آخر مخرج درهم ما اشترى منه دينار بعشرة مطلق لا بماله
 ما به لم يصرف تصاصا وان تقاصا صح فلا مال له • باع دينار بعشرة
 درهم وسلم الدينار ولم يقص الد درهم حتى اشترى منه ثوبا بعشرة
 لم يقع المقاصة فان تقاصا صح هو المختار • حارية ثمنها مائة مشغال
 ذهب وبني صنفها طوق ذهب ثمنه مائة مشغال اشتراها رجل
 بمائتي ريال ذهب بمقدار ثمن مائة بالقد ثمن الطوق • وكذا
 لو اشترى بمائتي ريال مائة نقد او مائة نسيئة • اشترى ابريق وستة
 مائة دينار وحدث ما قصه الخ من العيب على دينار وقيمة العيب
 اقل حار • اشترى ثوبا بعشرة ثم غصب بائع القلب منه عشرة او استقرض
 يكون عن بدل الصرف لان قصه كان مستحقا فعلى اي واحد

بيع عن الثمن المستحق

كتاب الشفعة أبواباً خمسة

في ثبوت حق الشفعة • في طالب الشفعة • في تسليم الشفعة • في كراهية

الإسناد بالشفعة • في المفترقات

باب ثبوت حق الشفعة

الشفعة المأجبة هي المقارنات فيما ملكت بعوض يعني بمال • إذا
 وهب داراً بشرط العوض وتقايض ثبت حق الشفعة • لا شفعة للجار
 المقابل ولا لجاره وساكن بأعارة أو إيجارة • الشفعة تثبت للشريك
 في البعثة أو لائمه للشريك في الحقوق كالشرب ومسيل الماء وأمر
 وشومائمه للجار الملازم • الشفعة للمسلم والذي على السواء •
 له رخص تسقى منها أو راضي معك ودة أو كروم معك ودة فبيعت
 أرض من تلك الأرض أو كرم نهم شفعاء كلهم وإن كان عاملاً •
 والعام والخاص مفروض إلى رأي القاضي • إذا باع بشرط الخيار
 للمشتري فلا شفيع الشفعة وإن كان الخيار للبائع لا • إذا أقر البائع
 بالبيع وإنكار المشتري فلا شفيع الشفعة • إذا سلم الشفعة ثم حنأ
 البائع عن الثمن فله الشفعة • لا شفعة للوقف • رجل له دار في أرض
 وله فلا شفعة له فلو باع وهو مارتد فلا شفعة لجاره بأرضه • لا شفعة
 في دار البهيمة بينهما سدا • إذا أضح في داره عاملاً على مائة وهو

جاء أحد الشفعة فيها أن أقام الشفع المبيته أنما للذي إذا ما قبله
الشفعة . رجلان لكل واحد منهما دار وهما متلازمان فتبايعا
بالدارين فشفيع كل واحد من الدارين أحق بهما من المشتري .

باب طلب الشفعة .

الطلب على ثلثة مراتب . طلب الموائبة يعني (م ز حال) وطلب
استحقاق . وطلب عند القاضي . طلب الموائبة أن يطلب عند صاحبه
البيع على الفور من غير سكوت ويشهد على طلبه شاهدين ثم
لا يملك حتى يذهب إلى المشتري أو إلى البائع أن كاتب الدارين
يذهب إلى الدار البيعة ويطلب من أحد من هؤلاء طلبا آتيا
وهو طلب استحقاق ويشهد عليه شاهدين ثم يطلب عند القاضي
طلب الموائبة يضع بأي لفظ يفهم منه الطلب حتى لو قال طلب
أو اطلبها أو انا طالبها كفى . ولو قال (شفاعت مي فواهم) يطلب
شفعته . وأما طلب الأشهاد فإن اشهد على المشتري يقول اطلب الشفعة
أو بأي عبارة يفهم منه الطلب في دار اشتريتها من فلان بن فلان التي
أحد حدوها كذا والثاني والثالث والزابع كذا فسلمه إلي . وطلب
عند القاضي أن يقول اشترى فلان بن فلان دارا وأنا كذا وكذا
ويقول أنا شفيعها بالجوار أن كان جارا بكذا أو أحد حدوها كذا

الثاني والثالث والرابع كذا . إذا علم بالاشراء وهو في طريق مكة نحوها فطلب طلب المواتبة وحجز عن طلب الاشهاد بنفسه بكل وكيل أو طلب له الشفعة فإن لم يجد وكيل أو وجد فبيعا يبعث على يد من تابا الى رجل بوكله بالطلب وينبغي ان يفعل ذلك ولا يفتي بطل شفعته . إذا علم بالبيع في نصف الليل ولم يقدم رعى الخروج للاشهاد فاشهد حين أصبح صبح . شفيع قيل له بيعت بمنيب دارك دارك كذا فقال من اشتراها ويحكم اشتراها فلما اخبر بذلك طلب الشفعة صبح الطالب . الشفيع اذا طلب الشفعة فقال المشتري علمت بالبيع قبل هذا ولم تطلب وقال الشفيع علمت به الساعة فالقول للشفيع . الشفيع لو قال طلبت الشفعة حين علمت كان القول له ولو قال علمت منذ كذا فطلب وقال المشتري ما طلبت فالقول للمشتري

باب تسليم الشفعة

اذا طلب طلب المواتبة وطلب الاشهاد فهو على شفعته ما لم يسلم بلسانه وعليه الفتوى وقال ابو الميث اذا مكفه احضار الثمن ولم يضره ثلثة ايام بطلت شفعته . اشترى دارا فقال له الشفيع سلمت شفعته لك فاذا اشتراها الغير فهو على شفعته بخلاف ما اذا كان المشتري بنفسه . الشفيع اذا ظن ان المشتري فلان فمكث فاذا المشتري

صيرت كانت له الشفعة . اذا ركب الشفعة لا نسا ان لم يكن تسليميا
للشفعة . ارجح احمي للشفيع على دراهم بطلت شفيعته ولا شيء
له من الدراهم . الشفع اذا مسلم على المشتري ثم طلب الشفعة
لا نطل شفيعته كذا اذا احمر بالبيع فقال الحمد لله اوسمجان الله
او الله اكبر او شئت ما طسائم طالب . ولو جاء الى المشتري وقال انا
شميعك احد الدار معك بالشفعة بطلت شفيعته . اذا احمر بالبيع
فلم يطلب فان كان المبيع مدلا بطلت شفيعته وان كان واحدا غير
مدل لا . الوكيل بالبيع اذا سلم الشفعة صح كذا الاب والوصي اذا
سلم شفعة للصغير . الحيلة لا مقام الشفعة قبل وجوب الشفعة مكرهه
منها عند ربح حلالا لا يبي يوسف ربح والمشتاران به لا بأس بذلك
اذا كان الحار غير محتاح اليه . والحيلة من وجوه والمشتاران ببيع
المبتدود تضعف قيمته ويقتل الثمن الا بصا وعشر دراهم ثم
يبيع من البائع بقية الثمن ذهبيا ساوي عشرة حتى لو امتنعت
الدار من بلا المشتري ربح على البائع بمثل ما اخطاه *

باب كيفية الاخذ بالشفعة *

الشفعة على قدر رؤس الشفعاء لا على معادير الانصاء . اذا كان
من المشعوع مما له ميل احده الشفع بمثله وان لم يكن مثله احد

بقيمة • أشترى دارا بالجمادى ونقد ان يوفى او العهرجة اخذها
 الشفيع بالجمادى • إذا كانت الدار في يد البائع لا يقضى للشفيع حتى
 يكون البائع والمشتري حاضرين او كانت في يد المشتري لا يشترط
 حضرة البائع • لا ينبغي للقاضي ان يقضى بالشفعة حتى يحضر الشفيع
 الثمن وان قضى لا يغنى قضاؤه وكان للمشتري ان يسحب الدار عن
 الشفيع حتى ينقد الثمن • انما يملك الشفيع الدار بقضاء القاضي
او تسليم المشتري اليه • إذا اختلفا في الثمن فالقول للمشتري مع
 يمينه وان اقاما البينة فبينة الشفيع اولى • إذا اشترى لابنه الصغير
دارا ثم اختلف الاب مع الشفيع في الثمن فالقول للاب بلا يمين •
إذا اشترى دارا من اثنين فليس للشفيع ان يأخذ ما باع احدهما •
 ولو كان المشتري اثنين والبائع واحد فليس الشفيع ان يأخذ نصيب احد
 المشتريين • أثبت الشفعة بطالبين ومات فليس للوارث اخذها
 بالشفعة • ركب باع دارا بالف ثم حط من الثمن شيئا فالشفيع اخذها
 بالالف • رجل اشترى دارا الى وقت الحصاد فليس له ان يعجل
 الثمن ويأخذ الشفعة • الشافعي اذا طلب الشفعة بالجوار فالقاضي
 يسأله هل ترى الشفعة بالجوار ام لا فان قال نعم يقضى بالشفعة والا فلا •
من اشترى او اشترى له فله الشفعة • من باع او بيع له فلا شفعة له •

مرتب ناع دارا من ورثته بمثل قيمتها واحسني شفعها لم يجر البيع
الا باحارء الورثة فان احاروها احاروا احدها الشفع بالشفعة •
قال المائع بعتها بالف وما امرت الممن وبالم المشتري بالفس
والدار مقوضة احدها الشفع بالف • والدار المائع استوهيت الممن
عن المشتري احدها بالف • المائع اذا حظ بعض الممن عن المشتري
احدها الشفع بالماني ورحط الكل احدها بالكل • المشتري لو رد
الدار على المائع بسبب وسع من كل وجه لم يحال حق الشفعة •

باب الممرات

وكل ناع دارا وتصها المشتري فوكل الشفع المائع باحدها بالشفعة
لم يصح • اشترى دارا فوهدها لآخر وعاب المشتري بالوهوب له
حصم مداني بوصف رح حلا بالممد رح • اذا مال المشتري للشفع
لا عرب الكدار استحق بها فالقول له مع يمينه ليعتلف على المات
معتمد مد رح وممداني بوصف رح على العلم وعليه العتوى • يشت
لشفع حثارا لرؤية والرد بالعب اداعليم • صنة ادركت ولها
حدار البلوغ والشفعة يسي ان تطلعهما معا ولو طلعتهما معا
صح الاول دون الثاني • رحل اشترى دارا وتصها وبني فيها بناء
او غرس فيها اشجارا ثم حصر سمعها بالماني يحضي له بالشفعة

ويأمر المشتري بتقص البناء والارض الا اذا كان في القلع نقصان
 بالارض واراد الشفيع ان يأخذها مع البناء والارض بقيمة
 مقلوعة فله ذلك • وان المشتري زرع في الارض ينظر الى وقت
 الادراك ثم يقضي الشفيع • ولو جعلها المشتري مسجدا او مقبرا او
 رباطا كان للشفيع ان يبطل ذلك وله ان يبدش القبر ويرفع الميعة •
 انفع لو بنى في الدار التي اخذها ثم استتقت الدار ونقض على
 البناء رجع بما ادبى من الثمن دون قيمة البناء بخلاف المشتري •
 ❦ كتاب القسمة ابوابه خمسة ❦

في طلب القسمة • في كيفية القسمة • فيما يجوز من القسمة وما
 لا يجوز • في فسخ القسمة • في المفارقات ❦
 ❦ باب طلب القسمة ❦

اذا طلبت الارثة من القاضي قسمة العقار وذاوا هذا ورثنا من
 ابينا ام بقسم القاضي بينهم حتى يقيموا البيعة على موته وعدد
 ورثته عند ابي حنيفة رح وفيما سوى العقار يقسم بينهم باعترافهم •
 وكذا اؤذكروا الملك وام يذكروا كيف انتقل اليهم قسمة ابيهم
 ويكتب في اصله بانني قسمت بينهم باعترافهم • ارض ادها
 ابنان وانما البيعة انها في ايديهم او طلبا القسمة من القاضي

ريلم تقسم حتى يقيما الهيئة على الملك . دار بن تريكس لاحد هما
 سي مليل لا تمتنع بصفه هذه القسمة وطلب صاحب الكثير القسمة
 واني الاخر قسم بهما . وان كان على العكس قال الكرهي والشيخ
 بالامام المرحومي والشيخ الامام الاصمعياني لا يقسم . وذكر
 ابو الحسن ان هذا قول اصحابنا . وذكر الجاكم الشهيد في مختصر
 الكافي انه يقسم والله مال الشح الامام المعروف به واهر رادو
 فلهما الفتوى قاله حمام الدسرح . اذا كان بعض الشركاء غيبا
 وطلب الحضور القسمة بان كانت اليد اربيعهم بالامارات قسمت
 وان كانت بالشراء لا . الرقيق والحر والحر والحر لا يقسم
 بطلب احدهم . ارض بين رجلين طلب احدهما القسمة وقلمه
 الى العاصي ما بهي تريكه وقال تد بعث نصيبي وامام الهيئة على
 السع لم تقبل لندم القسمة .

باب كيفية القسمة

القرعة لبعض الانصاء . مستحب لطبيب الا يفس . داران او
 كرمان من الثمن وطلب القسمة اراحد هما تقسم كل دار وكل كرم
 على حدة فلا يعمل نصيب احدهما في دار واحدة الا بالتراضي .
 قسمة التمس بالاحمال وقسمة الغنم باورن بالقمان او الميزان

صحيح . الطريق يقسم على عدد الرؤس لا بقدر مساحة الاملاك
اذا لم يعلم قدر الانصباء وفي الشرب متى جهل قدر الانصباء يقسم
على الاملاك لا على عدد الرؤس . اقتسم ادا راوا يخذ كل واحد
منهما طائفة على ان يرد احدهما دارا لهم فسموا بجاز . رجل مات
من زوجة وبنت واخ لاب وام باخرجهت المرأة بشي يقسم الباقي
على سبعة للبنت اربعة والاخ ثلثة به اثنى مما دالدين النسفي .
مات من امرأة حامل فان كانت الولادة قريبة ينتظروا ان كانت بعيدة
يتيسر للمعمل مهرات ابن واحد وامه القوي . سئل لاهلوا له
وملوا مثل له وسئل له ملو قوم كل واحد على حدة وقسم بالقيمة
ولا يغير ذلك عند محمد رح . دارا تنسوخا فوقع بيت فيه حمات
في نصيب احد هم وام يذكر والكمات وقت القسمة فهي بينهم
كما كانت . وان ذكروها في القسمة فان كانت الكمات لا يرخان
الا بصيد فالقسمة فاسدة . كرم بين رجلين اقتسما نصفين وفيه
اعناب وثمار فان لم يقلوا هذا النصف اقلان بكل فليله وكثير
او بما فيه من الاعناب والثمار فالاعناب والثمار تبقى بينهما
مشاركة كما كانت . القسمة في مستوي الاجزاء متفاه . وفي
مختلف الاجزاء مبادلة . لو كانت بينهما حنطة اردراهم او اثياب

من حصر واحد بميراث واحد ما يصبه خارج

باب ما يجوز من القسمة وما لا يجوز

ينبغي للقاضي ان يقسم الدار ولا بد حل في القسمة الدار هم اذا
امكنه القسمة بدون ذلك الا بتراضيهم . يدار اراض قسمت
ولم يذكر في القسمة الطريق فان لم يكن له مفتح مما اصابه ان
ذكر واكل حق موله فانه يمر في نصيب صاحبه وان لم يذكر
ذلك بالقسمة باحد زوجين اوى مسيل الماء . كر حنطة بين
رحلين ثلثون ردة وعشر حيد . فاحد احدهما ثلثين والآخر
عشر وقيمة العشر مثل قيمة الثلثين لم يحز . اذا قسمت الدار
وبهم عائب سات العائش فاحاز وارثه بقدر . اقتسموا دارا وفي
التركة من حيط او حيطار طلب العرماء . وبنهم زدت القسمة
واوكان له مال آخر حل الدار فيه لتدق القسمة . تسمة الدار
لا يجوز . حل بين غريكين . تتباين عليا ان يأخذ كل واحد منهما
طائفة ويستثمره المبحر وكذلك المقرات والعم . يقسم للمعترة
والصغيران او وصي ابيه او حله او وصي حله او يصب القاضي له
وصيا او اميها . اقتسمت الورثة دارا منهم امرأه . ايت ثم ادعت . هرا
على روحها . ايت اليه . تغض القسمة . تد الاراث او ادعي دينه .

باب فسخ القسمة

أما خالف المتقاسمون فشهد القاسمان قبلت شهادتهما خيار
الرؤية في قسمة الثياب من نوع واحد والبقر والغنم لا يثبت في
رواية أبي حنيفة الكبير وفي رواية أبي سلمان يثبت وعليه
الفتوى لا بأس باشتراط الخيار في القسمة إذا قال أحدهما مقاسمون
أما بني موضع كذا وأما يسلمه الي ولم يشهد علي نفسه بالاستيفاء
وكتبا به شريكهما فلما فسخت القسمة دار بين رجلين اقتسما ما
ثم استحق نصفهما شأما فانه يحفظ القسمة لحق المستحق ولا يستحق
نصف ما في يدا أحدهما معلوما أو مشاعا فالمستحق عليه أن شاء أبطل
القسمة وإن شاء رجع على صاحبه بحصة من ذلك دار بين اثنين
اقتسما نصفين وبني كل واحد منهما في نصيبه ثم استحققت أم يرجع
أحد هما على الآخر بقيمة البناء ولو كانت داران بينهما
فاقتسماهما وأخذ كل واحد منهما دارا وبني أحدهما في داره ثم
استحققت رجع بنصف قيمة البناء

باب المتفرقات

ويبني للقاضي أن ينصب قاسما على ما مونا عما باب القسمة يزرعه
ومن بيت المال يقسم بين الناس بثمن أجرة فان أم يفعل ينصب قاسما

بالاجر ولا يجبر الناس على قاسم واحد ولا يشترك القسام •
 آجرة القسام على عدد الرؤس لا على عدد الانصباء والاولى ان
 لا يأخذ القسام الاجر • فلو لرجل وسفل لا خرفا ليس لصاحب السفل
 ان يبني او يتد وقد ابعدهم رخصا صاحب • أرض بين رجلين بنى فيها
 احدهما بناء فقال له الآخر ارفع بناءك عنها فانه يقسم الارض بينهما
 فما وقع من البناء في نصيب الثاني لم يبن فله ان يرفعه او يرضه بالقيمة
 فلو لرجل وسفل لا خرفا لسقف لصاحب السفل • لا يجوز التصرف في
 الملك المشترك الا برضا الآخر وله ان يفعل ما هو من جنس السكنى •
 لو استخيم عبد مشترك بينهما وبين الآخر ففرد ان صاحبه قبل لا يضمن
 وذكر في نوادر هشام انه يضمن • اذا اراد ان يفتح بابا في موضع
 ليس له حق المرو وقال الشيخ الامام الزاهد المعروف بنواصر زاده انه
 ذلك وقال الشيخ الامام شمس الائمة السرخسي لا وعليه الفتوى •
 ❦ كتاب الاجارة أبو ابيه ثمانية ❦
 في الاجارة المجازة • في الاجارة الفاسدة • فيما يكره من الاجارة
 وفيما لا يكره • في استحقاق الاجرة • في نسخ الاجارة • في الاختلاف
 في الاجارة • في ضمان المستاجر والاجير • في المتفرقات •
 ❦ باب الاجارة المجازة ❦

استاجر ظييراً يطعمها وكسوتها جاز ويشترط في الكسوة بيان الاجل .
استاجر بيتاً ولم يسم شيئاً جاز وله ان يسكن فيه ويسكن غيره الا
الطمان والقصار والحداد ونحو ذلك مما يضر بالبناء . استاجر عبداً
ليبيع له او يشتري جاز فلا رخصة له بين اخذ المستاجر بذلك ولا سبيل
للعزماء على المستاجر . استاجر كلباً للاصطياد جاز . استاجر
راعياً يرعى غنمه وشرط عليه ان لا يرعى مع غنمه غنماً آخر جاز .
قاض استاجر رجلاً يضرب له حد او يقتص له من رجل اولية قطع له
اولية قوم عليه في مجلس القضاء باجر معلوم جاز . جماعة استاجروا
رجلاً ملكة معلومة ليرفع امرهم الى السلطان ويدفع الظلم عنهم جاز .
وان لم يوقتوا جاز ايضاً فيما يتهيأ اصلاح الامر يوماً او يومين وان
كان لا يتهيأ الا في مدة طويلة لا يجوز . او استاجر المطلقة طلاقاً بائناً
لا رضاع واداة منها او غيرها جاز . الا استيجار حفرة القبر جائز .
او اجرد راحة شهر رمضان مثلاً وهو في شعبان جاز . اذا قال وهبتك
منفعة هذه الدار كل شهر بدراهم فهي اجارة . اذا آجر ابنه
الصغير او ذرية جاز . الام او آجرت الصبي جاز بخلاف ما اذا
آجرت دابة او عبداً . رجل آجر نصف دار مشتركة بينه وبين آخر
من شريكه جاز . الا استيجار على تعليم القرآن يجوز على جواب

المساحرين كما اني تعلم الحقا والادب . ووجهه ان يقول استأجر منك
 اقوم علي في تعليم القرآن والحقا والادب مدة كذا . سلم ملاما
 الي استاد يقوم عليه زمانا معا وما التعليم حرفة معينة حارة . استأجر
 وراه او شرط عليه الا حارة بخلاف اشتراط الكافه . استأجر دانه
 بعير صيدها حارة مريض آخر الدان بادل من آخر المثل حارة من جميع
 المال . استأجر بيتا علي انه ان سكن فيه فسلبه درهم واذا سكن
 فيه حدا اذا ارتصارا عليه درهمان حارة . وكذا اذا استأجر
 دانه علي انه ان حمل عليها حطة بسدرهم وان حمل عليها

شعير انصف درهم

باب الاحارة العاسدة

دفع غرلا الي حائك ليجوك له ثلث او بالربع فهي عاسدة علي
 رواية الجامع الصغير وبه اتفق الامام السرخسي . وقال مشائخ بلخ
 يجوز وبه اتفق ابو الليث والفاصي . وعلي السفي للعرف والعادة .
 آحاد المشاع من غير الشريك لا يجوز . استأجر طحانا لطيس له هذا
 الوقت من الحطة بقمير مدهام بجر كذا الواستأجر رجلا ليجمل له طعاما
 بقره مده . استأجر ارضا بر راحة ارض أخرى فلا حارة فيها كذا الحارة
 السكنى ، السكنى والركوب بالركوب واللصوص واللصوص معاوضة

الثيران على الحرث لا خير فيه بخلاف ما اذا دفع البقر اياً أخذ الحمار
 الاستتجار على الطافات كالامامة والاذا ائق وتعليم الفقه لا يجوز
 الاستتجار بفصل الميت او كمله لا يجوز استتجار به او امه او جد
 او جدته للخدمة لم يجر استتجار بارضاء لم يسم ما يزرع فيها لم يجر
 كذا اذا استتجار بدينه وان لم يسم ما يحمل عليه استتجار ببيتا يصلوا
 فيه شهر رمضان لم يجر استتجار من لا خب الفأرة لم يجر اشتري
 شيئاً واستتجار بالبائع لحفظه لم يجر بخلاف ما اذا استأجر له سله او
 قتله استتجار الرهن المرتهن لحفظ الرهن لم يجر استتجار ما ودع
 للتفريط جاز استتجار طاحونة على ان عليه الاجرة حال انقطاع الماء
 لم يجر استتجار حماراً سنة على ان يعط عنه اجر شهرين للتعطيل
 لم يجر بخلاف ما اذا شرط ان يعط عنه قدر ما كان معطلا لا يجوز
 الاستتجار على الغناء والنوح وقراءة الشعر استتجار رجلاً ليعلم
 ولد حرفة كذا على ان يعمل له ولد ملك معلومة لم يجر استتجار
 امشاطاً لتزيين الثوب فهي فاسدة لكن يهديها من غير شرط
 ولا تقاضي الا اذا كان الوقت معلوماً او استتجار امرأته او امته للطبخ
 او للشبزم لا اذا استتجار امرأته للشبزم والطبخ المبيع اذا استتجار
 امرأته لارضاع ولدها لم يجر اذا دفع ارضه الى رجل ابغرس

ففيها اشجار على ان تكون الارض والشجر بينهما نصفين لم يجز
 فان فعل ما لشجر لرب الارض وملكه قيمة الشجرة واجرم ما عمل .
 استاجر حجير ميران ولا قيمة له لم يجز . استاجر دابة الى الكوفة
 اياما معلومة واستاجر رجلا لشيطة له هذا الثوب او لشيء له هذه
 العشرة المغانيم من دتيق بدرهم لم يجز خلافا لهما . الاجارة تفسد ما
 الشرط الفاسدة فكل جهالة تؤثر في البيع تؤثر في الاجارة . اذا اشترط
 الخراج على المستاجر تفسد الاجارة . اشترى عبدا فآجره من البائع
 قبل القبض لم يجز *

* باب ما يكره من الاجارة وما لا يكره *

آحر بيتا ليتخذ فيه بيت نار او بيعة او كنيسة او يباع فيه الخمر
 لا بأس به عند ابي حنيفة خلافا لهما . آجر نفسه ليعمل في الكنيسة
 ويعمرها لا بأس به . يهودي استاجر مسلما ليعمل له خمر اجاز .
 آجر نفسه من كافر ليعصر له العنب ليتخذ منه خمر اكره . آجر
 نفسه من مجوسي ليقود له النار لا بأس . آجرة المشاطة مكروهة
 الا ان يكون من غير شرط . حرة آحرت نفسها من رجل ذي عيال
 لا بأس ويكره اذا خلا بها . اذا استاجر رجلا ليكنث له فزلا لا اجرة
 تطيب له كذا اذا استاجر رجلا ليكنث له الطنبورا والبرافا وغو ذلك

تطالب له الاجرة الا انه اُثم بهذا لانه اعانة على المعصية • لا بأس بان
يستاجر المسلم الظير الكافر والتي تد ولدت من الفجور ولا يستحب
ان تكون الظير حرماء • لا بأس بان ترضع المسلمة ولد الكافرة •
اذا استأجر عبد المخذوم او دارا ليس سكنها او ارضاً ليزرعها له
ان يواجر من ضمن • الفلام اذا لم يكن ابن حائكا فليس للذي في
حجب ان يعلمه الحيا كئلانه بعينه بذلك

باب استحقاق الاجرة

الاجرة لا تملك الا بالتعجيل او باشتراط التعجيل او باستيفاء ما
هو الاجرة بدل عنه • الاجرة اذا كانت مسكونا من اجلها
يطالب بها عند مضي كل يوم في السكنى • وفي الكراء يطالب به
كلما سار مرحلة • اذا سكن دارا معة للغة او زرع ارضا معة
للاستغلال من غير استيجار تجب الاجرة على جواب المتأخرين
وعليه الفتوى كذا اذا دخل حماما • مستأجر الدار اذا ادعى
شراء الدار فالاجرة لازمة عليه ما لم يثبت البيع • اذا نصب الدار
المستأجرة فاصب لم تجب الاجرة على المستأجر • استأجر رجلا
ليضرب لبنا استحق الاجرة اذا اقامه عند ابي حنيفة روح وتالا
لاحتى يشرجه • الحياط والقصار لا يطالبان بالاجرة ما لم يفرضا من

العمل . فَعَلَّ الْمُقَاضِي أَنْ يَأْخُذَ الْآجِرَ عَلَى كِتَابِ السَّيَلَاتِ وَالْمَحَاضِرِ
 وَالْوَنَائِثِ قَدَرِ مَا يَجُوزُ لِقَبْلِ . الْكَلْبَرِ إِذَا ارْضَعْتَ بِلِسْنِ الشَّاةِ لَا آجِرَ
 لَهَا بِخِلَافِ مَا إِذَا ارْضَعْتَهُ بِلِسْنِ أُمِّهَا . أَمَّا إِذَا اخْتَلَفَ فِي بَيْتِهِ فَسَرَقَ
 الثَّوْبَ نَسَرَدَ مِنْهُ الْآجِرُ . هِيَ الْآجَارَةُ الْعَامِدَةُ بِمِجْرَدِ التَّمَكُّنِ
 مِنَ الْإِنْفَاعِ لَا تَحِبُّ الْآحِرَةَ . اسْتَأْجَرَ حَبَّازٌ الشَّعْرَ لَهُ فِي بَيْتِهِ فَفُتِرَا
 مِنْ دَنِيْقٍ لَمْ يَسْتَقِ الْآخِرَةُ حَتَّى يَسْرِجَ الْحَمَزُ مِنَ التَّمُورِ . إِذَا أَدْنَعَ
 إِلَى الْحَيَاةِ ثَوْبًا فَنَهَاطَهُ وَلَمْ يَشْتَرِطْ الْآحِرَةَ لَهُ الْآجِرَةُ لَا إِذَا قَالَ لَا أُرِيدُ
 مَعَكَ الْآحِرَةَ . اسْتَأْجَرَ رَحْلًا لَوْ زُخْرِفَ لَهُ بِمَتَابَهَاتِ بِلِّ وَالْإِبْصَافِ مِنْ
 قَبْلِ اسْتَأْجَرِهِ لَا آحِرَةَ . وَلَوْ قَالَ إِذَا دَلَّ لَتَنِي بِمَا لِي فَتِلْكَ دَرَاهِمُ
 فَمَشَى مَعَهُ وَدَلَّ عَلَيْهِمَا لَهُ الْآجِرُ بِخِلَافِ مَا إِذَا دَأَاهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَمُشِيَ
 بِمَعَهُ . قَالَ لَا خِرَانُ خَطَّتْ هَذِهِ الثَّوْبَ دَرَاهِمًا مَلَكَ دَرَاهِمُ وَأَنْ خَطَّتَهُ
 رُومِيًا مَلَكَ دَرَاهِمًا فَإِنَّ الْعَمَلِينَ هَذَا اسْتَحَقَّ الْمُسَمَى . لَوْ قَالَ أَنْ
 خَطَّتَهُ الْيَوْمَ فَتِلْكَ دَرَاهِمُ وَأَنْ خَطَّتَهُ غَدًا فَتِلْكَ نِصْفُ دَرَاهِمٍ فَإِنْ خَطَّتَهُ
 فِي الْيَوْمِ فَلَهُ دَرَاهِمُ وَأَنْ خَطَّتَهُ غَدًا فَتِلْكَ آجِرٌ مِثْلُكَ لَا يَجَاوِزُ عَنْ دَرَاهِمٍ
 وَلَا يَنْقُصُ مِنْ نِصْفِ الْمُبْهَمِ . تَصَارَ حَمْدُ الثَّوْبِ ثُمَّ تَحْرَجُ بِالْآحِرَةِ
 وَلَوْ تَصَرَّ حَمْدُ تِلْكَ الْآجِرِ . قَالَ لَا خِرْبَعُ لِي هَذَا مَلَكَ دَرَاهِمُ فَمَا عَمِلَ
 عَلَيْهِ آجِرًا لِمَلَّ لَا يَتَاوَزُ دَرَاهِمًا ثَلَاثَةً اسْتَوْجِرَ رَاعِيًا عَلَى عَمَلِ الشَّرْكَةِ

فنرض احد هم او غاب وعمل الآخر ان ذلك العمل فالاجرة بيتهم
 وكانا متطوعين في نصيبه • استأجر دارا كل شهرين وهم وام يبين
 عدد الشهور فالعقد فاسد فيه اسوى الشهر الواحد فلو سكن في الشهر
 الثاني ازمه المسمى كذا في كل شهر وله ان يفسخ في اليوم الاول من الشهر
 الثاني • استأجر دابة الى مكان معلوم ليحمل عليها طعاما فلما ذهب
 الى ذلك المكان لم يجد الطعام فعليه اجرة الذهاب • استأجر رجلا
 لينقل الى البصرة فيبقى بعيناه وهم قوم معلومون فنذهب اليهم
 فوجد بعضهم قد مات فجاء بمن بقي فله الاجر بحساب ذلك • استأجر
 رجلا لينقل بكتاب الى فلان بالبصرة فيبقى بجوابه فنذهب فوجد
 فلانا ميتا فرد الكتاب فلا أجر له • وقال محمد رح له اجرة الذهاب •
 واو وجد فلانا غائبا وترك الكتاب هناك ورجع له اجرة الذهاب •
 استأجر رجلا لينقل طعاما الى فلان بالبصرة فنذهب فوجد
 فلانا ميتا فرد الكتاب فلا أجر له • اذا استأجر شريكه او دابة شريكه ليحمل
 طعاما مشتركا بينهما فحمل لا أجر له • العبد المحتجور اذا أجر نفسه
 وفرغ من العمل سالما وجب الاجرة في الاجارة الفاسدة بجهالة المسمى
 بان جعل المسمى ثوبا او دابة يجب اجر المثل بالغام بلوغ وان كان
 الفساد ينسب الى غير لا يجاوز المسمى • الاجرة اذا كانت ثيابا او عرضا

يشترط فيه ايمان الفدر والصفة والأجل . ولو كان للاجرة حمل وهو ذمة
بشرط ايمان مكان الايقاء . الأجرة لو كانت حيوانا لا تجوز إلا

إذا كان معلوماً

باب نسخ الاجارة

قال رض الاجارة تفسخ بعذر . رجل اشترى أهلاً الى مكة فإراد ان
يقعد ولا ينذهب فهو عذر . ولو أراد المكاري ان لا ينذهب ليس له فسخ
الاجارة . استأجر رجلاً ليشده في المصر ولم يقيسده بالمصر ثم سافر
فللا جبر في نسخ الاجارة . استأجر حملاً لثمن وجد كراه رخص او وجد
المكاري كراه اعلى منه وليس بعذر . استأجر دكاناً له ليعتري فيه ويبيع
كذلك من التجارة ثم بدا له ان يتحول الى تجارة اخرى لهذا عذره
استأجر بيتاً او دكاناً ولزمه دين قادم لا يقدر على قضاؤه الا من ثمن
ما أسرف في العاقل والعقل وبعده في الدين . وأرباع المستأجر لا تقضي
دونه لم يصح ما لم يرفع الى القاضي وعليه الفتوى . يفرد صاحب
العذر بفسخ الاجارة اذا كان لا يمكنه المضي الا بضر ولا يشترط
قضاء القاضي . أو فسخ المستأجر مع الأجر قال الشيخ الإمام الاستيعابي
لا يفسخ وقال شمس الإئمة السرخسي يفسخ وبه اخذ حسام الدين .
الأجارة والوكالة تنفسخ بموت الموكل والمستأجر ولا تنفسخ بموت

الوكيل والناضي والمتولي • استأجر عبد العمل فمرض فهو عذر •
 ولو وجد • بشعر حاذق يلبس بعذر • استأجر ارضا المزارعة فغلب
 عليها الماء او اصابها نزل لا تصالح معه الزارعة فيها وعذر • اذا انقضت
 مدة الاجارة وفي الارض زرع فانه يترك الى ان يدرك بالاجر •
 ظير ارضه متصفا بشهر ائتم ابت ان ترضعه ولم يقبل الصبي ندي غيرها
 لا تنبهر على ارضائه الا عند ابي يوسف ربح استسأنا • استأجر
 دابة الى موضع فماتت او اجرف في بعض الطريق في موضع لا يمكن الرفع
 الى الغاضي ركبها المستاجر وعليه الاجر حتى يأتي ذلك المكان •
 او ماتت الدابة في الطريق لم يضمن • الاب او الوصي او آجر الصبي
 سمين فادرك الصبي نفسه الاجارة بخلاف ما اذا آجر داره • او آجر كل
 الدار من رجل ثم تفاسدا العقد في النصف لم يبطل في الباقي •
 يصح شرط الخيار في الاجارة والمستاجر خيار الرؤية • في الاجارة
 بالثابتة المرسومة بمسار او غيرها يكتب استأجر منه جميع المنزل
 ثلاثين سنة متوالية غير ثلاثة ايام من آخر كل سنة ❦

❦ باب الاختلاف في الاجارة ❦

اذا قال امرتك ان تحيط قباء وقال الخياط امرتني قميصا او قال امرتك
 ان تصبغه احمر وقال الصباغ امرتني ان اصبغه اصفر قال القول لصاحب

الثوب مع اليمين . أمر حجاما ان يقطع مثله فقلعه فقال امرتك بقطع
غير هذا ، السن بالقول له . اختلف القصار ورب الثوب في الاجرة
ولم يأخذ في العمل تحالفا وترادا . ولو فرغ من العمل فالقول ارب
الثوب . اذا ادعى الطحان بعد مضي مدة الاجارة ان الماء كان
منقطعا عن الرحى وانكر الاجر يجعل الحال حكما مان كان الماء في
الحال منقطعا بالقول للمستاجر والافلا . قال المستاجر انكرت
الى القادسية بدوهم وقال الاجر الى موضع كذا وتذكر كذا الي
العادسة فلا كراء عليه لانه خالف . ادعى رب البيت الاجارة
وقال الساكن كانت اعادة والقول للساكن .

باب ضمان المستاجر والاجير

ختان او حجام حجب او ختن او فساد نصدا فيحصل الهلاك لم يضمن
العصا او اذا دق الثوب فتشقق من صنعه ضمن . ولو هلك الشيء في
يد الاجير ما اشترك بغير صنعه بشي لا يمكن الاحتراز عنه كالحرق
الغالب والفرق في الفارة الغاللة لا يضمن وان هلك بغير صنعه بشي
يمكن الاحتراز عنه في الجملة قال ابو حنيفة نرح لا يضمن وبه
اخذ ابو الليث وحسام الدين وقال ابو يوسف وحمامة يضمن
وابو ثني بعضهم بالصالح على نصف العينة في هذا الاستطاعة . وكذا

هذا في كل اجير مشترك كالصباغ والحياطة والبقر والراعي * اجير
 الواحد وهو الذي يقال له اجير خاص يستحق الاجرة بتسليم
 نفسه في الخدمة وان لم يعمل * لا يضمن ما تلف بصنعه مما يصح اذن
 الامر فيه * تلميذ القصار وغلّامه او انقلبت منه الخدمة فيما يدق
 من الثياب ووقع على ثوب من القصار فخرقته فالضمان على الاستاذ
 ولو وقعت على ثوب من غير القصار ضمن الغلام والتلميذ * الاجير
 المشترك اذا ساق الدابة فتباطت فقتل بعضها بعضا او وطي
 بعضها بعضا ضمن وان كان اجير وحده * لو نزل على انثى فعطبت
 لم يضمن البقار * اذا مرضت بقرة فحالف البقار مليها الموت فذبحها
 لا يضمن واوام يذبحها احتيا ما نت لا يضمن ايضا * استكرى دابة
 نذرها او كبتها فما نت ضمن * استأجر دابة ايركبهما فاردف رجلا
 مثله معه في الحمل نما نت ضمن نصف قيمتهما * وان كان صغيرا يجنب
 بقدر ثقله * وان كانت الدابة لا تطيق حملها ضمن الكل * لو ضاع
 الصبي من يد الغاير فمات او سرق شيء من ثيابه او حليته ام تضمن لانها
 اجير الواحد * الحمار المستأجر اذا ضل فان ذهب بصيته لا يشعروا علم
 انه لو طلبه لا يظفر به لا يضمن بتروك الطلب * لو نذت شاة من القطيع
 فشق الراعي ما في الباقي ان يتبعها فلا ضمان عليه في الذابذة *

استأجر دابة الى موضع كذا فركبها في البحر ولم يند حب الى ذلك
الموضع بضمن ولو كان هذا في الثوب لا استأجر ارضا لزرها حنطة
وزرها نطبة ضمن ما ينقصها ولا اجر عليه • استأجر حمارا ليعمل له
متاعا في طريق كذا اماخذ في طريق آخر يملكه الناس فهلك المتاع
لم يضمن بخلاف ما اذا اذله في البحر • استأجر رجلا ليعزله في
بيت المستأجر فلما اخرجته من البيت واخترق من غير صنعه لم يضمن
وله الاجر • لو افتتح حلقوم الطاحونة وضاعت الحنطة ضمن الطاحان •
لو قال المخبيط انظر الى هذا الثوب فان كفياني قميصا ما قطع به درهم
وخطه فقال بعد ما نطبعه لا يكفينك ضمن • ولو قال له انظر ايكفيني
قميصا فقال نعم فقال اتعابه فقطعه فاذا ذولا يكفيه لا يضمن لاله
اخرج الكلام شرح المشورة • استأجر رجلا ليعمل له متاعا في
الفرات فوقع في بعض الطريق وانكسر فان شاء ضمنه في المكان الذي
حمله قيمته وان شاء ضمنه في المكان الذي انكسر وان هبط من الاجر
بصاه • وان زاحمه الناس في الطريق حتى انكسر لم يضمن •
اذا دفع صبيا الى امته واذا ذناه في ضربه فضرته في ادب نيات
لم يضمن • قصار ونساج ارض باع خمس ثوبا بالاجرة فهلك لم يضمن •
وكذا كل عامل اعلمه اثر في المذلول • الخلاق لو حلق رأس عبده

وخبثه للاجر ضمن كذا المال وغاسل الثوب ۞

باب المتفرقات ۞

مؤنة البرق على المأجور وقال حسام الدين ينبغي ان تكون مؤنة الرد
في الاجير المشترك عليه . نفقة الاجير ليست على المستاجر ولو شرط
عليه تفسد الاجارة على جناب الكتاب وقيل في ثبوتها لا تفسد .
استاجر اذا دخل فيه الشرب والتاريق . امره بما طأ المشيط له ثوبا او
خفانا لم يشر له خفانا لم يعتبر في الخيط ما داهل تلك البلدة . استاجر
بغير العمل عليه نقلا رأس الزاد ناكل بمخضه له ان يزيد عوض
بأكل . استاجر ساجة للبناء ان الغرس فاقضت المدة لم يقطع ذلك
كذا وانقضت مدة الاجارة وفي الارض رطبة . اذا لم ثوبا الى خياط
لم يقطع له ما جرمتمني واخذ منه كفه لا با خياطه جازه ضمن الكفيل
الخياط . استاجر دارا اجارة فاسك وأجره من ضمن اجارة صحت
قيل لا يجوز وقيل يجوز وهذا في ظاهر الدين المارغينابي . رجل
استاجر دارا سنة فودع له الاجر اربع شهر رمضان جاز . الراعي
والبقار ليس عليه زعي الاولاد حتى لو ولدت شاة او بقر فترك الولد
في الجبانة حتى ضاع لم يضمن بخلاف اجير الوجد . او شرط على الاجير
المشترك ان يرمي ما يولد صح استئمانا . واستاجر دابة من الفداوة

الى العشي نذ لك الى غروب الشمس وفي حرف ديار بالوفال الى
(ثبساكاه) يقع على صلوة العصر فينظر في ذلك الى تعارف اهل
البلد لو استاجردا به الى بلد كنه ما اذا دخل المتكاري البلد عليه

ان يأتي به الى منزل المستاجر *

* كتاب القضاء ابوابه سبعة *

في آداب القاضي • في تقليد القضاء • فيما يجوز من القضاء •
لا يجوز • في كتاب القاضي الى القاضي • في الاستئناف • في النفقات

على الاقارب • في المتبرقات *

* باب آداب القاضي *

ينبغي للقاضي ان يسوي بين الخصمين في الجاوس والنظر اليهم •
والكلام معهم • اذا سلم احد الخصمين الى القاضي لا ينبغي ان يزيد
• على قوله وعليكم لانه لو زاد ينكسر قلب الآخر • ينبغي ان يقوم
على رأس القاضي الجلوس يمنع الما من اساءة الادب • اذا حضر
الخصمان لانه ان يقول ما لكما وان شاء سكنت حتى يبتدأ بالكلام •
واذا انكلم املك عي يسكت الآخر ويسمع مقالته فاذا فرغ يقول
للمدعي عليه ما لك عي ماذا تقول وتقول ان المدعي اذا كان
عجاء لا مان القاض • يسأل المدعي عليه بدون طلب املك عي فاذا

سأل واقضى عليه وان اذكر يقول للمدعي اتم البيعة فان قال
لا بيعة اي خلفه القاضي اذا طالب المدعي عليه ان يسأل المدعي
من اي وجه يدعي هذا المال سأله القاضي ولكن اراي لا يجبر على
بيان السبب لا ينبغي للقاضي ان يلحق احد مما حجة ولا يسار
اخذ ما ولا يضيق احد مما ولا يقبل الهدية الا من ذري رحم محرم
او من كان يهدي اليه قبل القضاء وان كانت الهدية لاجل القضاء
لا يقبل ولا يوجب الدية العامة ولا يوجب الدية الخاصة وهي
التي او لم الماضيق ان القاضي لا يجيبه بترك الدية الا من كان
يتخذ قبل القضاء لا ينبغي ان يبيع ويشترى في مجلس القضاء
لا يقضي وهو مضبان او ذ خلفهم او نعا او به جوع او عطش
مطر او كظم ولا يقضي وهو ممشي ولا بأس بان يقضي وهو متك
ويكره ان يشتري للتقصوم وتيل لا بأس فيه ما كان معلوما له وان كان
شابا ينبغي ان يقضي شهوته من اهله قبل ان يجلس للقضاء وكل من
جاءه اولاً فهو اولى بالتقديم الا الغرماء فانه لا بأس بتقدمهم
الا اذا كانوا كثيرا ويدخل بذلك الضرر في اهل المصرف بقدمهم
بالدوية لا بأس بان يقضي في منزله او حيث احب وان قضى في
مدرسة الجماعة فهو احسن لانه بقي للهمة القضاء في المسجد لا يكره

خلا بالثانعي رح . آد أحلس العاصي ناحية من المحيد للفصل

والحكم ام يسلم على الخصوم ولا يسلم عليه الخصوم .

باب تقاضي القضاء .

العبد والصبي لا يصلحان ناصيا . امرأة تصلح قاضية فيما سوى الحدود

والقصاص . آفاسي يصلح قاضيا والعدل افضل . آلامعنى لا يصلح

قاصيا . السلطان اذا قضى نفسه حازا لا اذا كان غائب قضائه على

الجبور . من طلب القضاء والامارة لا يولى لان الخير في فسرده . الدخول

في القضاء رحصة لمن لا يحاب العجز وبأس على نفسه الحذف

والامتناع منه عزيمة هو المختاره حوارج غلموا على بلد وتلك وا

قاضي من الحوارج لم يميز وان تلك وامر اهل العدل حازه لا يجوز

للقاضي ان يأمر غيره بان يقضي بين اثنين الا اذا اراد السلطان ذلك

فيجوز له ان يأمر بذلك ولكن لا يملك امره الا اذا قال له السلطان ول

من شئت وامستدل من شئت . آد ابلد الرجل قضاء بلدة لا تدل

فيه القرى ما لم يكتب في رسمه . تعليل القضاء بالشرط ما اذا الى

وقت في المستقبل يجوز بان نال اذا تدب ملان بالث قاضي بلدة

مكنه . السلطان اذا مات لا ينعزل نضائه . القاضي اذا اراد

ثم اسلم فهو على حاله .

باب ما يجوز من القضاء وما لا يجوز به

قضاء القاضي في العقود والفسوخ بشاهد الزور يفسد ظاهره وباطنه
 عند أبي حنيفة رخ حشى او ادعى بكاح امرأة فارغة واقام شاهدي
 زور وقضى القاضي بالكاح بينهما حمل له وطؤها وكذا اذا قامت
 امرأة شاهدي زور على الطلاق وقضى القاضي بذلك فانه يقع الفرة
 بينهما القاضي اذا قضى في محل الاجتهاد وهو لا يرى ذلك بل يرى
 خلاف ذلك قال الشيخ الامام شمس الاثمة امار غيناني لا يفسد ومن
 الشيخ الامام السرخسي انه يفسد وبه افتى حسام الدين هـ من محمد كل
 شي اختلف فيه العلماء فقضى بذلك جاز وليس اقاض اخرا ان يبطله
 وبه اخذ ابو الليث لا يعتبر خلاف الشافعي رح وانما يعتبر اختلاف
 الصحابة ومن كان معهم اذا ادعت المرأة على زوجها الطلاق او
 الامة الجريئة وافر الزوج والمولى ثم غاب فعضى على الغائب القاضي
 اذا قضى في مسئلة طلاق المكرة على قولنا او على قول الخصم نقلا
 القاضي اذا قضى به يخام الركن نجاز عند أبي حنيفة وابي يوسف رح
 خلافا لـ محمد لو قضى بالكاح بغير شهود قال محمد جاز وقال ابو بكر
 بن الفضل لا اذا قضى بقول من جرح او بقول مخالف قول اصحابنا
 جاز اذا كان القاضي من أهل الرأي والاجتهاد اذا زنى بام امرأته

فراجع الى القاضي فلم يدرق بينهما واقرهما على ذلك فلمس لماض
 آخر ان يدرق بينهما اذ انقضى لامرأته فرفع نضاره الى قاض آخر
 فاحاز له لم يميز الثالث ان يطالبه لا يمس في القاضي ان يقضي على الغائب
 والغائبة باليمين ولو قضى نفذ فانه شمس الائمة السرخسي القاضي
 اذ ارنعت له حادثة اولئك ما ناب غيره وكان من اهل الانابة وخصما
 هناك وقضى له اولئك جازا القاضي اذ انقضى للامام الذي تله
 القضاء اولئك الامام جازا الامام يقضي بعلمه بمكة القيد والذصاصي
 والعزير يصل القاضي اذ انقضى في مسئلة الاستيلاء او قضى
 بشاهد وبيمين ودوان بقيم المدا هي شامدا وحلف مكان شامدا آخر
 لم ينفذ نضاره القاضي اذ اختلف اجتهاد الكتاب والحرم المشور
 لا ينفذ نضاره القاضي اذ انقضى لامرأته اولئك اولئك لا يجوز
 القاضي لا يقضي بعلم حصل قبل القضاء او في موضع لو قضى له
 لا ينفذ كما لو قضى في ملكة اخرى ليست في رسمه او قضى في مفازة
 واخرج الى بعض مزارعه وقضى القاضي اذ اعمل ثم تملك لم يحكم
 بما شاع له عند الشهود حتى يعيد صاحبها القاضي اذ انقضى
 بعلمه في الحدود الحاصلة تع لا يجوز قضاة قاض في رستاق لا ينفذ
 عند ابي حنيفة ربح حكم الحاكم المحكم في الفصل المجتهد اذا

لم يتصل به قضاة القاضي قال شمس الاثمة السرخسي لا ينبغي وقال
 نحسام الدين ينبغي ولكن لا يقتضى به * القاضي اذا ارشى وتضى على
 ذلك الوجه لم ينبغي قضاؤه * السلطان اذا فوض قضاءا للاحية الى
 اثنين فقط اجدهما لم يجره القاضي اذا تضى بفسخ اليه من على
 امرأة واحدة في حق من عقد النكاح على كل امرأة على حدة لا تفسخ
 اليه من في حق غيرها من النساء * واوكان قال كل امرأة يتزوجها
 فهي طالق ففسخ اليه من على امرأة واحدة دانه بفسخ في حق طليقها
 عند صمك وبه اخذ نحسام الدين * وعند ابي يوسف ربح وهو رواية
 عن ابي حنيفة ربح لا يفسخ وهو اختيار ظاهر الدين امار فبناني *
 باب كتاب القاضي الى القاضي *
 كتاب القاضي الى القاضي في الدين والعقارات جائز وفي الحدود
 والقبض لا * لا يجوز في المنقول والمجهول والجوارى واقتضى بعضهم
 في العبيد انه يقبل كمن هو قول ابي يوسف * كتاب القاضي في النكاح
 بعد موت الاب جائز وقبله لا * كتاب القاضي في النكاح والطلاق
 والاثبات والوكالة والرعاية جائز * كتاب القاضي الى القاضي في ما دوا
 مسير سفر لا يجوز في ظاهر الرواية * وعن ابي يوسف ربح انه لو كا
 بها امة هذا الى باب القاضي لا يمكنه الرجوع الى منزله في يوم

ذلك يقبل وعليه المتنون . يكتب القاضي اسم المذني واسم أبيه
 وجده وكذا اسم المذني عليه واسم أبيه وجده ومحلتهما وينسبهما
 إلى قبيلتهما ونسبهما الوصيا عنه أما وإن ذكر اسمهما واسم أبيهما
 وجدهما كفي . وإن كان معروفا مشهورا كمشهور أبي خديجة رنج وإبراهيم
 أبي إسماعيل لا يشترط ذكر النسبة . وإذا اختلفت إلى تعريف العبد المأذون
 فإنه يكتفى باسمه واسم مولا . واسم أبي مولا . ويشترط أن يقرأ
 الكتاب على الشهود ويشتبههم بمأنيه ويثبت الكتاب بحضوره
 ويجب أن يحفظ الشهود ما في كتاب القاضي إلى القاضي . لو كتب
 من فلان بن فلان إلى فلان بن فلان القاضي بتأجيل كتابه أو إلى
 قاض كتابه أو إلى كل من وصل إليه من قضاة المسلمين وتحكمهم كفي
 وعمل به ذلك القاضي والمخير ولو لم يعين قاضيا لا يكفي خلا
 لا أبي يوسف راجح إلا إذا قال مثلا كتاب من فلان بن فلان القاضي
 إلى كل من وصل إليه من قضاة المسلمين وتحكمهم . إذا أتى كتاب
 قاض إلى قاض سأل الذي جاءه ما البينة على أنه كتابه وخاتم
 يقرأه عليهم ويشهدون على ما فيه . يجوز على كتاب القاضي إلى
 القاضي شهادة على جهاد وشهاد رجل وامرأتين . لا يثبت
 للقاضي المكتوب إليه إن أفتح بالكتاب إلا بحضور الخصم . كتاب

القاضي الى القاضي يقبل مع كسر الحانم كذا من شمس الائمة
 الحلواني * اومات القاضي الكاتب او عزل قبل ان يتل كتابه الى
 هذا القاضي لم يعمل به القاضي المكتوب اليه • ينقل الكتاب على
 وارث المطلوب او على وصيه ان مات المطلوب • اذا كتب قاض
 الى قاض ثم انتقل المطلوب الى بلد الكاتب فقدم الطالب اليه
 لم يحكم عليه بشهادة اوائلك حتي يشهد واعند بحضرة الخصم •
 اذا ذكر في السجل ان الشهود شهدوا على موافقة الدعوى ولم يفسر
 الشهادة لا يصح الا اذا كان القاضي مالم كاملا • نائب القاضي اذا
 سمع البيعة والاترار ويكتب بذلك الى القاضي فانه لا يقضي بذلك
 بل يكلف المدعي على اعادة البيعة ❦

باب الاختلاف ❦

المدعي اذا قال بينتي غائبة لا يمكنني احضارها فحلفه اجابه
 القاضي الى ذلك • واو قال بينتي حاضرة في المصرا لم يجبه القاضي
 الى التسليف • اذا ادعى على آخر دعاوي فالقاضي يحلف المدعي
 عليه بمينا واحدة على الدعوي كلها قيل هذا اذا كان السبب
 متبدا • اذا حلفه في مجلس قاض او حاكم محكم ايس له ان يحلفه
 ثانيا • لو حلفه في وسط قوم له ان يحلفه ثانيا وهذا القاضي • الصبي

المال إذا ذون له يستخلف ويقتضى عليه مأكوله • لا اختلاف
 لا يترى في المكاح والرق والهي في الأيلاء والرحمة والولاء والنسب
 والمومة الولد عبد أبي حبيقة ربح وصمد حما يترى والفتوى على
 قواها أي المكاح • التحليف على صورة النكارا ما فكر لا على صورة
 دعوى المادي • يستخلف في المكاح بالله ما يبيع كما يبيع في البيع
 يستخلف بالله ما يبيع كما يبيع قائم ولا يستخلف بالله ما يبعته ولعله بامه
 ثم يسه • وفي القرض والوديعة يستخلف بالله ما له عليك شيء
 المال الذي يدينه ولا شيء منه • وفي الفصب يستخلف بالله ما يستحق
 عليك ولا يستخلف بالله ما يصب ببلعه فصب ثم سلم • إذا ورث شيئاً
 فادعى عليه فأنكر يحلف على العلم • وفي الفراء والهبة يحلف على
 التثبات • لا اختلاف في الحد ودخال الصلة لله تعالى ويستخلف في
 دعوى التعرر • لا يستخلف الأب في مال الصبي ولا الوصي في مال
 اليتيم ولا المتولي في مال الوقف • لا اختلاف بالطلاق مكرور •
 المدة على ماله إذا لم يكن على وجه الملاح فله عليه اليقين
 مقبول له قل بالله الذي لا إله إلا هو ما لم العيب والشهادة والرحم
 الرجيم الطالب العالم المدرك الذي يعلم من السر ما يعلم من
 العلانية • تحليف الأحرار أن يقال له عليك عهد أبه وميثاقه أن كان

نكح أفيسير به بنعم • يستخلف اليهودي بالله الذي أنزل التوراة
 على موسى • ويستخلف البصرياني بالله الذي أنزل الإنجيل على
 ميسى • ويستخلف المجوسني بالله الذي خلق النار ولا يخلف بالبراءة
 من النار لان في ذلك تعظيم النار • البيعة بعد الخلف مسهومة •
 اذا ادعى على آخر دينام أو خلا فانكر فانه لا يخلف في اظهار القولين •
 اذا ادعى على عيب محجور حقا يؤخذ بعد العتق فان انكر يخلف •
 الأولى ان يعرض الذم من ثلثائم يقضي بنكوله ولو مرض اليمين
 عليه من زواحدة وكل فقضى عليه جاز •

باب نفقة الاقارب •

شرط وجوب هذه النفقة ان يكون ذارحم حرم من اهل الميراث
 بالقرابة • الرجل المونسر او المرأة المونسرة يجبر على نفقة ابويه والجد
 والجدّة اذا كانوا محتاجين وان لم تكن بهم زمانة • ويجب نفقة الولد
 الصغير ذكرا كان وانثى اذا كان فقيرا ولا تشتراط فيه الزمانة • وفي
 الاولاد الكبار من الاناث كذلك وفي الذكور الكبار يشترط فيهم
 الفقر والزمانة فاذا كان زمنا او مفلوجا او مقطوع اليد او
 الرجلين او اشل اليد او اعمى او مفقود العينين او كان به ما يمنعه
 من الكسب تجب اتم النفقة • نفقة الولد الصغير على الاب دون

الام فان كان الاب معسرا غير رزق والعاضي يأمر الام بان تنفق عليه
 ويصير ذلك ديناً لها على الاب • نفقة الولد الكبير على الاب والام
 اثلاثاً • معسر له اب موسر وابن موسر فانفقته على الاس • الموسر
 من له نصاب حرمان الزكوة والمعسر من نحل له الزكوة • معسر له ام
 وجد الثلث على الام والثلثان على الجد • معسر له اخ موسر وابن
 ابن وبنت موسرة فنفقته على البنت • رجل معسر له اب معسر رزق
 فانه يستبرأان تنفق ما دخل من كسبه عليه هذا اذا كان وحيداً فان
 كانت لابن زوجة او اولاد صغار فانه يدخل الاب على الابن فيأكل
 منه ولا يفرض له نفقة على حدة • الابن اذا اعطى اماً نفقة شهر
 او كسبه كحرة مضاعف بجزء على نفقته وكسونه • للاب ان يسلم
 الاولاد الصغار الذكور في الاعمال اذا قدروا عليه فيفتقح بكسبهم •
 محتاح له اثنان موسرون • توبخا فانفقته عليهما وعلى الموسر أكثر
 منها اذا كثر الحراف • وذكر في المسونة عليهما بالسوية • قال مشائخنا
 اذا وتما باقى اليسار تفاونا باحشائنا وراى يتفاوت المفقة • الابن
 الكبير اذا كان مستغنياً بالتعليم ولا يهتدي الى الكسب كانت نفقته
 على الام • الرجل اذا كان لا يقدر على الكسب لكونه من اهل
 البيوتات نفقة عليه على قريته الموسر وان كانت به قوة الكسب كذا من بعض

المشايخ • حرقة امة وله منها اولاد لم يجبر على نفقتهم • العبد
 لا يجبر على نفقة اولاده سواء كانوا من الحر او الامة • وتستقط نفقة
 الولد الصغير • نصيل • لا يجبر المسلم على نفقة الكافر الا على نفقة
 آباءه وامهاته الذميين المحتاجين • ولا يجبر على نفقة ابويه
 المستامين • ولا يجبر الكافر على نفقة المسلم الا على نفقة آباءه
 وامهاته واولاده الصغار الذين اسلموا باسلامهم ونفقة اولادهم
 الكبار ان كانوا من اهل الاستحقاق • معسر له عم لاب وام وعشقه
 كذلك فدفقته على العم • معسر له عمه لاب وام وخال لاب وام
 فالثلثان على العممة والثلث على الخال • له خال وخالة من قبل
 الام فدفقته عليهما اثلاثا • له خال وابن عم لاب وام فنفقته على
 الخال واميراث لابن العم • صغير له ام موسرة واخت لاب وام
 موسرة واخت لاب واخت لام معسرتان فنفقتهم من اربعة اسهم من
 الدفقة على الام وثلثتها سهم على الاخت لاب وام • رجل له اخ
 زمن محتاج ولا خيه اولاد صغار او كبار اناث فانه يجبر على
 نفقتهم • ولا يجبر على نفقة اولاد اعمامه واولاد اخواله • يجب

على الصغير الموسر نفقة الاقارب

باب النفقة

إذا كان في البلد قوم صالحون فاستمع واحد منهم من القضاء لم يأثم
 وإن لم يكن غير صالحين يأثم * ولو كان في البلدة قوم صالحون للنساء
 فاستمعوا جميعاً ثم والوا إذا كان السلطان بحيث يفصل المحرمات
 بنفسه * العاصي إذا لم يكن مجتهداً يعليه اتباع رأي الفقهاء وإن كان
 مجتهداً فإنه يشاور الفقهاء ويقضي بما يراه صواباً ولا يترك رأيه إلا
 إذا كان غير أقوى في الحق ووحق الاستدلال مع ترك رأيه
 وإذا لم ير أي ذلك الرجل * العاصي إذا رأى خطه على سبيل معطن
 ولم يتذكر القضاء لم يعمل به * القاضي إذا نال ثبت عمدي أو لهذا
 على هذا كذا أي كونه تصاد كذا ذكر القاضي الإمام أبو حامد
 العامري وشهد من الأئمة الحلواني وبه أخذ حسام الدين * إذا نال
 القاضي بعد ما قضى بشهادة مستقيمة رجعت عن قضائيه أو وقعت
 على تلميس من الشهود أو قال أبطلت حكمي أم يعتز بالقضاء ماص *
 القاضي إذا وجد شهادته في ديوانه وهو محتوم بستمه مكتوباً بغير
 لحنه لم يتذكر الحادث لم يقص بطلان الشهادته عند أبي حنيفة راجح
 العاصي الفاسق إذا قضى لمعاصي آخران بطل قضاءه * آيات إذا كان
 فاسداً منذ رآه القاضي أن يأخذ مال اليتيم منه ويضعه على يد
 عدل إلى وقت حاجة اليتيم أو إلى وقت بلوغه * لا يمس إلا

والجهد بين الولد والمحبوس بالدين يمنع من الاكتساب هو الاصح
 ويمنع من الخروج الى الجمعة والجماعات وتشجيع الجنازة وعبادة
 المريض ولا يمنع اقراره من الدخول عليه ولا يمنع من وطئ جاريته
 اذ امر الله القاضي يستحق الكفاية من بيت المال في يوم البطالة
 عند مشائخ بشار وهو الاصح وقال مشائخ بلخ لا يستحق المحبوس
 في السجن يكفل القاضي اذا عجز من اخذ الحق عن المطلوب
 لانه يستعين بالوالي • مؤنة المشخص قيل انها اعلى بيت المال
 والاصح انه على الماترد القاضي اذا قضى لانه ان يحمل والمقضي له
 يرى خلاف ذلك فانه يتبع رأي القاضي عند محمده وهور واية عن
 ابي حنيفة ومن ابي يوسف روح يتبع رأي نفسه • القاضي اذا فوض
 الى شافعي لم يقضي بطلان اليمين باطلاق جاز وعليه الفتوى ❦

❦ كتاب الدعوى ابوابه سبعة ❦

في كيفية الدعوى وتصحيحها • في الشيء يتنازع فيه اثبان •
 في دعوى النكاح • فيما انتصب خصما • في الدفع • في النسيب •

في المتفرقات ❦

❦ باب كيفية الدعوى وتصحيحها ❦

لو ادعى محمدا ولم يبين انه كرم اوارض والشهود شهدوا كذلك

من خمس الأئمة السرخسي أنه لا يصح ونال خمس الأئمة المرحوماني
 أن بين البلد والمصلحة صح . أدأد على محد وداد واحد حد ودو يتصل
 بمحد وداد المدعى عليه يحتاج إلى الإعلام على وجه لا يتقيد به مسابقة
أدأمال مالي بالكرتة دار او مال مالي على احد مال ثم ادعى دارا
 بكوفة او ادعى مالا على انسان سمعت لا مكان التوقيع . أدعى ملكا
 بمسند كالميراث ومحد ذلك ثم ادعى ملكا مطلقا لا يقبل ولو كان على
 اليكس بقل . أدأمات من عليه الدين وماله في يد اجسي فتأجب
 الدين بقيمة القيمة على ذي اليد مخرج الورثة . أدأد ادعى حواصرا
 لا بد له من ذكر اوردن يعني اذا كان عائلا وكان المدعى عليه مكررا
 كمن ذلك في يد . أدأد ادعى قيمة المستهلك لا يحتاج إلى تعريف
 ذلك النبي فله الشيخ الامام السرخسي جلانا . أدأد ادعى
 ادعى ثم محد ودولم يبين الحد ودصح . أدأد اكن المدعى عليه في يد
 المدعى عليه يكلفه العاصي احصاءه ليظهر اليه بالدعوة وان لم يكن
 عاصرا ذكر قيدها . واذا ادعى معارا حد ودو وذكر انه في يد
 المدعى عليه وانه يطالعه . وان كان المدعى شيئا عينا لا يمكن نقله
 إلى مجلس القاضي فان ناء المحاكم حطر عند ذلك وان شاء بعث
 السيد مسامس أمثاته : قال وتي العيون يمين جنسهم وصفهم

وحملتهم وقيمتهم • وان كان المدا على حاضراني مجلس القضاء
تكتفيه الاشارة اليه • ادعى انه استهلك دوابه والشهود شهدوا
بذلك ولم يذكر والد المذكور والاناث عدد اقل لا يقبل ❊

❊ باب الشيء الذي يتنازع فيه اثنان ❊

اذا كان احد هما آخذا بعد ازالة ابته والاخر آخذا بالجماعهما فهما
سواء وكذا لو كانا في سرج واحد • ولو كان احد هما في سرج
والاخر رد يشافاد هما نهى لصاحب السرج • ثوب في يد رجل
وطرف منه في يد آخر فهو بينهما نصفان • دار عشرين ابيات مدها
في يد رجل وبعت منها في يد آخر فالساحة بينهما نصفان • اثنان
ادعيا ملكا بينهما واقاما البيعة والمدا على في يد ثالث ولم يورخا او
ارخا تاريخا او ارخ احد هما دون الآخر فهو بينهما وان ارخا
وتاريخ احد هما سبق يقضى لاسبقهما • ادعى احد هما الشراء
والآخر الهبة مع القبض فالشراء اولى اذا لم يورخا • واراد على
احد هما الرهن مع القبض والاخر الهبة مع القبض فالرهن اولى •
صعد في يد رجل واباح عليه البيعة رجلان احد هما بشصب والاخر
بورده فهو بينهما • وان ادعى اثنان كل واحد منهما انه اشترى
منه دنانير القبط واتاما البيعة فكل واحد منهما ان شاء اخذ نصف

العد نصف الثمن وإن شاء ترك . الخارج مع ذى اليد إذا أمانا
 البينة على الملك المطلق يقضى بيمينه الخارج . الخارج مع ذى اليد
 إذا أمان كل واحد منهما البينة على التناح يقضى لصاحب اليد .
 وكذا المصح في الثياب التي لا يمسح إلا مرة . وكذا أكل سب في الملك
 لا يكره . الخارج إذا ادعى ملكاً مطلقاً وأمانا البينة يقضى بينهما
 نصفين . أد أمر المدعى عليه أن هذا كان في يدي المدعى يؤمر بالتسليم
 إليه . أد أد على العقار فادر المدعى عليه أن يهاني يد دافعه لا يحكي
 بذلك في كونه ذا اليد حتى يقيم المدعى البينة على ذلك .

باب دعوى الكاح

ادعى بكاح امرأة فانرت لاحدا فمأثم أمانا البينة لم يقض لاحد كما
 كما لو لم يقره أد أد على منكوحته الدور تكاحا بانه مشتركا
 حصن الزوج وكذا إذا ادعى البينة . أد عيا ككاح امرأة
 ولم يورحها وأمانا البينة فهي لدى اليد . أد على كسرة غير
 منكوحته أو على بكر في بيت أبيها وسأل أن يضعها العاصي على
 يدي عدل لا يضعها القاصي ولو أمانت المرأة شاهد أو احد لا
 أنه طلقها يحل بينهما . ولو أمانت شاهدان فاسقين وكذا في
 رواية رجل وامرأة في دار أقام الرجل البينة أن الدار داره

وان المرأة امرأته واقامت المرأة البيعة ان الدار دارها والرجل
المالك مملوك لها تقبل بيعة الرجل في الفكاخ وبيعتها في الدار
ولا يجعل الرجل مملوكا له الا ان تزويجها نفسها منه اقرار منها انه

ليس بمملوك لها

باب ما ينصب خصما باقامة البيعة

رجل في يد يد داراد على رجل انه اشتراها من فلان واقام البيعة
وقال الذي في يده الدار فلان ذلك اورد عنهما فلا خصومة بينهما
ولو قال المالك على اشتريتها من فلان وامرني بالقبض منك لم تنفذ
الخصومة منه ادعى ثوبا ودارا في يد رجل واقام البيعة واقر
ذواليد انها الفلان الغائت او ذها ايا لم تنفذ عنه الخصومة
ما لم يقدم بيعة يعرف المودع بوجهه ولوان المالك ادعى عليه الفعل
كما اذا قال غصبت مني او سرت مني هذا الشيء لا تنفذ الخصومة
وان اقام المالك على عليه البيعة على الوديعه ادعى على عبد محجور
عليه بالاسبب الاستهلاك او الغصب يشترط حضرة المولى لاستماع
البيعة بخلاف العبد الماذون ادعى مينا في بد آخر انه ملكه
فشهد شاهدان انه باع فلان بن فلان هذا لعين من هذا المالك
وهو في يد البائع بتيل وكذا اذا شهد انه اشترى هذا من فلان

من ملان وقد صدقه • وكذا لو كان مكان الجمع ههنا • ههنا في يد
 رجل ادعى أحراً على أنه ملكه اشتراه من ملان العائث وصدقه
 ذوال اليد فانه لا يؤمر بالسلم • ادعى ذوال اليد على الميت وانام الميت
 على وارث ليس في يد شيء من التركة يسمع وكذا لو لم يكن للميت
 مال متروك تسمع الذموى والميتة ويحلف على العلم • أحد
 الورثة يمتنع حصماً فيما يدعي للميت أو على الميت •
 باب ما يكون دعه للذموى والشهادة وما لا يكون •

المدعى عليه ادعى امام السمعة ان هذا المدعى ههنا هذا الملاان نمدع
 عنه المحصومة وكذا اذا ادعى امام السمعة انه استوهب مني هذا الشيء
 أو استأجر أو قرأه ليس له أو انه قلمه ودعيته وكذا اذا ادعى امام السمعة
 ان هذا الشاهد ادعى هذه الدار لنفسه ترد شهادته • اذا اراد
 المشتري ان يرد المشتري بغير ما تمام المانع الميتة على امرائه باع
 ولا عيب فيه تقبل • اذا ادعى داراً ملكاً مطلقاً وامام السمعة على ذلك
 ثم ادعى المدعى عليه الميتة انه اقترني مجلس العاصي أن هذه الدار
 ميراث له من أبيه وهو دمع • ادعى داراً بطريق اليراث عن أبيه
 وامام السمعة وامام ذوال اليد الميتة على اقرار المدعى ان الدار
 ليست لي أو ما كانت لي وهو دمع • ادعى حماراً انه ملكه سرق

منه سنة عام واقام البيعة ثم اقام المدا على عليه البيعة انه في يد
منه خمس سنين لم يكن دفعاً ادعى قيمة جارية مسند ملكة فادام
المدا على عليه البيعة ان الجارية قائمة رأياها في بلد كذا لم يكن دفعاً
لوانكر المدعى عليه ثم قال ان الارض التي في يدي ليست علي
هذه الجرد ولم يصح الدفع في دعوى غير صحيحة لو ادعى المدعى
عليه الدفع بطالب بذلك كذا اذكر في فتاوى نجم الدين النسفي وفيه
نظر. **المدعى عليه** اذا قال لي دفع الى اي مدة يمهل الى المجلس
الثاني او ما يراه القاضي. **لو قال** لي ببيعة في المصير رجل ثلثة ايام
ولا يستوفي منه المال. اذا قال المدعى لا بيعة لي ثم اقام البيعة
تقبل لامكان التوفيق. **اذا قال** عنه القاضي هذا كان لغلان عام اول
ثم اقام البيعة انه اشتراه منه وام بوقت البيعة جاز. ولو قال كان
لغلان عام اول لاحق لي فيد بومعة ثم اقام البيعة على الشراء منه
لم تقبل الا ان بوقت البيعة وتا بعد عام اول. **عبد** في يد رجل
ادام رجل البيعة انه عبده واقام ذوالمد انه باعه من فلان ولم يسلمه
له فهو خصم. **ادعى** دارا صلها وبنائها واقام البيعة ثم اقام المدعى
عليه البيعة انه اقرب في غير مجلس القاضي ان ذا اليد هو الذي بنى
العمارة فبطل شهادته الشهود. **اقام** المدعى البيعة على دعوى ارض

فيه الاشتار ولم يتعرض للاشجار ثم ايام د والى الهيمة انه غرس
 الاشجار لم تطل شهادته وهو داندعي في حق الاصل . اد دى هذا
 في دى رجل انه له وامام الهيمة ونصى العاصي له ثم ان صاحب اليد
 امام الهيمة انه له لم تقبل . الم دى عليه لوانى بالدفع بعد قضاء
 العاصي بالملك المطلق يسمع . ات دى كذا يسمع مع الدعوى لنفسه يسمع
 الغير . اد اد دى عمارا فانكر المندعي عليه كونهما في يد يتخلف فاد
 ان يتخلف ثانيا اى ساء نسب بملك المندعي فلو اراد المندعي اقامة
 الهيمة فانه لا يكتفى باقرار المندعي عليه انه في يد بل بحسبان يعيهم
 الهيمة انه في يد بخلاف الموقول . الم دى عليه لوانى الهيمة انه
 استأجر الشهود ولم تقبل ولو ادعى على الشهود ما لا تزال ابي دى دعوت
 اليهم كيلا يشهدوا علي فالآن شهدوا عليهم رد ذلك الي وامام الهيمة
 على ذلك بطالت شهادته وهو داندعي .

باب دعوى المسبب

باع حاربة فولدت لاقول من ستة أشهر من يوم باع وهو ابن المائع
 وامه ام ولد له ونسب البيع وان جاءته بعد لا يكثر من ستة أشهر لم يكن
 ايماله الا بتصديق المشعري . اد اد دى نسب احد التوامس ثبت
 نسبهما معه . حاربة من رجلين جاءته فولدت من في نطمس فقال

أحد ههنا هذا الأصغر ولدني والأكبر ولد شريكى وصداقة الشريك
 حلت دعوى الأصغر وصارت الجارية أم ولد له وفرم لشريكه نصف
 قيمته أو عليه نصف العقر والأكبر يكون حراً وثبت نسبه من مدعى
 الأكبر وعليه نصف قيمة الوالدان كان موصراً أو سعى القلام في نصف
 قيمته أن كان معسراً وبضم من له أيضاً نصف العقر جارية بين رجلين
 جاء بهما بولد فادعىا بثبوت نسبه منهما ويرث من كل واحد ميراث
 ابن كامل ويرثان منه ميراث ابن واحد * أدعى على رجل أنه اخو
 لأبيه وأمه أو أنه عمه أو أدعى على امرأة أنها أخته أو عمته وأم يدعى
 ميراثاً ولاحقاً لم يصح * ولو ادعى أنه ابن أو أنه يكون خصماً *
 إذا أراد إثبات نسبه من أبيه وابن ميت لم تقبل بيئته إلا على خصم
 وهو وارث الميت أو غريم عليه للميت حق أو رجل له على الميت حق
 أو موصى له * ولد الزنا يثبت نسبه من الأم دون الزاني * نساء
 القاضي بالنسب بشهادة الزور ينفذ باطناً نص عليه الخفاف ❦

❦ باب مسائل متفرقة ❦

دار في يد رجل أقام آخر البيعة أنها كانت لأبيه مات وتركها ميراثاً
 له ولاخيه الفائب لا وراث له غيره فما قضى له ببعته ويترك نصيب
 الفائب في يد ذى اليد عند أبي حقيقة رح * رجل ادعى ديناً على

الميت رقدتم وارثا من ورثته الى العاصي فادراه الرارث بحقه ناراد
 الطالب ان يقيم الميتة عند العاصي على حقه اذ كون حقه في جميع
 مال الميت ويلزم ذلك جميع الورثة في الفلحيتي بتمسك ذلك وسمع
 شهوده ويتحكم له في جميع مال الميت بل يندرك ذلك لو اقر له بذلك
 جميع الورثة . رجل في بركة وماله وتركته حيث توفي وورثته
 هي بركة اخرى فاداه في قوم حقوقا وموالا فان كان الميت الذي فيها
 الورثة منة فاعين هذه المسألة جعل له القاصي وصيا فيستون ديونهم
 داه وان لم تكن منة فاعالم جعل العاصي له وصيا لكن يسمع شهود
 الميت من وكسب لهم بما يصح عمله من امرهم الى ناصي بركة بيده
 الورثة له قصي لهم ثم يكتب ذلك العاصي الى العاصي الكاتب
 لهم السلم المروكة اليهم . اذا اقام الميتة على رجل بمال فمات الميت
 عليه في تركته للشهود وقبل القصاص فانه يقبض على وارثه من غير
 اعادة الميتة . اذا ادعى على رجل انه اقران هذا الشيء لي فمن
 بالسليم الي ولم يدع انه ملكه فانه يسمع دعواه في اصع القولين .
 اذا ادعى مستان فيهما اثمار واقام ميتة وسأل العاصي ان يجعل
 ذلك على يدي عدل حتى يسأل من شهوده فانه يصح اذا كان
 الميت على علمه معروفا بالاثار تهللكه ولو طلب ذلك بعد مجرد الدعوى

قال حسام الدين في مختصر الفتاوى اذا كان المذمى عليه فاسدا

متلفا غير ثقة اجاب به الى ذلك

كتاب الاقرار ابوابه ثمانية

فيمما يكون اقرارا • فيما لا يكون اقرارا • في معرفة المقر به •

في الاستثناء • في الرجوع من الاقرار • في الاقرار بالنسب •

في قرار المريض • في المتفرقات

باب ما يكون اقرارا

اذا ادعى علي آخر شيئا فقال فيه كان اقرارا اخذ اذا قال ابرأ نفسي

منه كذا اذا قال ما اكثرتا بتقاضى فيه او قال ام اعطكه ولو قال

(بئس) قيل يكون اقرارا الا اذا قال علي وجه الاستهزاء • اذا

قال انبت قد اقرضتني الف درهم فقال الطالب بلى ثم جسد

المقر فان المال يلزمه الا اقرار يصح من غير تصديق وقبول لكن

بطلانه يتوقف على ابطاله • اذا اقر بغيره قول صح ويقال له بين

المجهول • اقرار السكران صحيح واقرار المكن لا • قال لاخري عليك

مكنا او قال الاخر الحق اذ اليقين او اصدق او صدقا او يقينا فهذا

اقرار • قوله جميع ما في يدي لفلان اقرار • قوله (اين كلاء من تراست)

اقراره • قال لفلان علي الف درهم ان مت فعليه المال ان مات او عاش •

أو أن رجلاً جارياً وشاة صبيحة. أو قال لحمل فلانة عليّ كذا فان نسر
وقال أو صبي به فلان أو مات أبوه فورثه صبيحاً وإن أبهم لم يصح. امرأة
قالت لرجل طلقني كان إقراراً بالنكاح. الاقدام على الاستهزام لا يكون
إقراراً بملكية ذلك لئلا يملك على رواية الزبائيات وهي رواية
الجميع فيكون إقراراً بالاول أصح.

باب ما لا يكون إقراراً

إذا قال رجل لرجلين لا أحدكما عليّ كذا أو قال رجلان لرجل
لك عليّ أحدنا شيء لم يصح. رجلان قال لرجل لك عليّ أحدنا مائة
دينار ولا خرافة فيهم لم يؤخذ شيء. أو قال لفلان عليّ مشقة
إذراهم أو لفلان عليّ دينار لم يصح. تعلّق بالإقرار بالشرط لا يصح.
إذا قال إياك فلان المغتار به لا يكون إقراراً بالرق في ضماننا.
إذا قال لا خير لي عليك اليك درهم فقال له ولي علمك مثلهما أو قال
لا خرافة عليك فقال لا خرافة لك أيضاً لم يكن إقراراً إذ كان
الناطق قتيلاً أو لم يكن إقراراً. إذا قالت لزوجها (برجعة مراً إن تز
مني ببيت يافتكم) لا يكون هذا إقراراً بقبض المهر. إذا قال عليّ دينا
أعلم أو قال في علمي لم يصح خلافاً لابن يونس ورجح الملقى عليه
إذا قال لي خرج من ذنبي ذنوباً ولا يكون إقراراً. إذا قال لفلان

عليّ درهم في شهادة فلان او في علمه او في قضائه او بفتواه لا يلزمه
 ديني بخلاف ما اذا قال بشهادته او بجمعه اذا قال لفلان عليّ حق
 ثم قال اردت حق الاسلام لم يقبل • اذا قال لفلان قبلي الف درهم
 فهذا اقرار بالدين وذكر القدوري انه اقرار باو دية

باب معرفة المقرب به

اذا اقر بمال عظيم ام يصدق في اقل من مائتي درهم عهدنا
 وقال الشيخ الامام السرخسي الاصح انه ينبغي قوله في الفقروا اغنياء
 لان الفقير يستعظم القليل والغني لا • اذا اقر برأهم فدأيه ثلاثة •
 ولو اقر برأهم كثيرة ام يصدق في اقل من عشرة • لو قال له عليّ
 كذا ادريها فعليه درهمان • ولو قال كذا كذا ادريها فعليه احد
 عشر • ولو قال كذا او كذا فعليه احد وعشرون لم يصدق في اقل من
 ذلك • لو قال له عليّ من واحد الى عشرة فعليه تسعة • لو قال له
 ما بين هذا الجأط الى هذا الجأط فله ما بين الجأطين لا غير • لو قال
 جليّ مشرود درهم كانت عليه احد عشر درهما • ولو قال له عليّ
 مشرود وثوب عليه ثوب والبيان في العشر اليه • لو قال له عليّ دراهم
 اضعافا مضاعفة ازمته اربعة وعشرون لان بقوله دراهم يلزمه ثلاثة
 وبقوله اضعافا مضاعفة وبقوله اضعافا مضاعفة اثنا عشر فجملة ما تلاها •

لَوْ قَالَ لِفُلَانٍ عَلَيَّ دُرَاهِمٌ وَدَيْنٌ غَيْرُ يَلْزِمُهُ التَّامُّ مِنْ ذَلِكَ • لَوْ أَقْرَبْتَهُمْ
فِي دَارِ اسْمَانٍ يَلْزِمُهُ الْقِيَمَةُ لِأَنَّ الْقَرَارَ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يُمْكِنُ تَسْلِيمُهُ
بِكَوْنِهِ أَقْرَارًا بِالْقِيَمَةِ • لَوْ قَالَ غَضِبْتُ مِنْهُ ثَوْبًا فِي مَعْدٍ بَلْ لَزِمَ مَا دُمَ
لَوْ قَالَ لَهُ شَرِكٌ أَوْ شَرِكَةٌ فِي مَعْدٍ • أَلَا دَارُ هَذَا أَقْرَارٌ بِالْإِصْحَاقِ ؟

باب الاستثناء

إِذَا أَقْرَبْتَنِي وَاسْتَنْتَنِي الْأَقْلَ أَوْ الْأَكْثَرَ صَحَّ وَلَزِمَهُ الْبَاقِي • وَلَوْ اسْتَنْتَنِي
الْكُلَّ مَا كَانَ لَا اسْتِثْنَاءَ مِنْ جَنْبِ الْمُسْتَنْتَنِي مِنْهُ لَزِمَهُ الْكُلُّ وَإِنْ كَانَ
مِنْ خِلَافِ الْجَنْسِ صَحَّ الِاسْتِثْنَاءُ غَوَايَا يَقُولُ عَجِيذِي أَحْرَارًا لَا
هِيَ لَأَمْ وَالسَّ لَا عَجِيذَ غَيْرَ هُمَامَ بِمَعْنَوَاهُ • إِذَا أَقْرَبْتَنِي وَقَالَ مُتَصِلًا
بِهِ أَنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَلْزِمَهُ شَيْءٌ • لَوْ قَالَ عَلَيَّ مِائَةٌ دِينَارًا لَا ثَوْبًا أَوْ شَاءَ
لَمْ يَصِحَّ الِاسْتِثْنَاءُ • وَأَوْ قَالَ الْآدِرُ هُمَا أَوْ الْآدِرُ مِائَةُ حُوزَةٍ أَوْ الْآدِرُ
حَسَنَةُ جُلُوحٍ مِنْهُ بِقَدَرِ الْمُسْتَنْتَنِي • قَالَ لِفُلَانٍ عَلَيَّ عَشْرَةَ آلَ ثَلَاثَةِ آلَ
دِرْهَمًا يَلْزِمُهُ ثَمَانِيَةٌ وَخَارِيقٌ ذَلِكَ أَنَّهُ يَسْتَنْتَنِي الْأَحْمَرُ وَهُوَ دِرْهَمٌ
مِنَ الَّذِي يَلِيهِ وَهُوَ ثَلَاثَةُ يَبْقَى دِرْهَمَانِ ثُمَّ يَسْتَنْتَنِي دِرْهَمَانِ مِنْ
عَشْرَةِ يَبْقَى ثَمَانِيَةٌ وَقَدْ عَلَيَّ هَذَا ؟

باب الرجوع عن الإقرار

نَالَ لِفُلَانٍ عَلَيَّ الْفَدْرُ هُمَ لَا بِلَ الْفَانِ فَعَلَيْهِ الْفَانُ وَقَالَ زَفَرٌ رَح

ثلاثة آلاف * لوقال علي درهم لابل دينار يارمه درهم وديناره
 اذا قال غصبت منه الف او قال او دمني الف الا انها زيوف صدق
 وصل ام فصل ولوقال الا انه ينقص كذا ان وصل صدق وان فصل
 لا الا ان يكون الفصل بطريق الضرورة بان انقطع عليه الكلام ثم
 وصل * لوقال له علي الف درهم بيض لابل سود فعليه افضلهما
 لوقال علي الف درهم من ثمن خمر او خنزير لزمه الف * اذا قال
 اقرضني فلان الف درهم زيوف او قال الف درهم من ثمن متاع
 وهي زيوف نقال المقر له جياذ لزمته الجياذ * لوقال اخذت منك
 الف درهم وديعة فهلك ونال صاحب المال اخذتها غصبا فهو
 خصام * ولوقال اعطيتني الف درهم وديعة فهلك وقال صاحب
 المال مصبتها اذا قول للمقر وكذا لو قال اعرت هذا فلان ائتم ردي علي
 فقال نالان غصبتها مدي * ولوقال اقررت لك بكذا او اناصبي او نائم

فالقول له مع مميته *

باب الاقرار بالنسب *

من اقر غلاما بولد مثله جملته وليس له نسب معروف انه ابنه وصلته
 الغلام يشبهه منه وان كان مريضا شارك الورثة في الميراث *
 حبيبي في يدي بل قيل له هذا ابنيك فامأبرأ منه اي نعم ثبت نسبه منه

تصور اقرار الرجل بالولد والوالدس والروحة والمولى • وكذا اقرار
 المرأة بالوالدس والروح حائر ولا يقبل بالولد الا ان يصدقها روحها
 او يصمم الحجة وان لم يكن لها روح تصدق • ومن امر بسب غير
 الوالدس والولد مثل الاخ والعم لم يقبل • ولو كان له وارث قريب
 او بعيد منه وارث من الممثلة وان لم يكن له وارث استحق المقر له
 ميراثه • ومن مات ابوه واقرناخ لم يثبت بسب احديه وشاركه في
 الارث • اقرار شهيدة ولله السمع اقرت انها بنت محمد الروح اولاديه
 وصلة فيها الاب والجد وكذا بها الروح ترق بيده ما

باب اقرار المرضي

اذا اقر في مرضه وعليه دين الصحة او دين مرضي بسب معاش فانه
 يقتضى ذلك الدس اذ لا مان وصل منه شيء بقضى ما يشب باقراره في
 المرض وهو مقدم على الوارث • اقرار المريض لو ارثه باطل الا ان
 تصدقه الورثة • اقرار لاحمي في مرضه ثم قال هو ابي ثمت نسبه
 وبطل اقراره • اقرار لاحمية بل من ثم تبرؤحه الم بطل اقراره لها •
 طلق امرأته في مرضه ثلثا ثم اقر لها بالدس ومات وهي في العدة طلقها الا بل
 من الدس ومن ميراثها • مريض اقر لوارثه ولا حمي في كلام واحد
 وانكر لاحمي الشركة فقال • انسان اتسمان شركة الاب ايضا فانهم اقر

احد هما ان علي ابوه دينا فالغريم يعطيه جميعه . وفي يده ان كان الدين
مستغفر قالما في يده . اقر احد الوارثين ان المورث قبض من دينه
الغريم نصف دينه برضى الغريم عن نصيب المقر .

باب مسائل متفرقة

اذا اقر بتمرفي قرض ازمه النمر والقروض . ولو اقر بدينه في اصطبل
لم يلزمه الا اصطبل . ولو قال تعصبتك البيت بالظانم ذكر في شامل
البيهقي انه يؤخذ بذلك وهذا في قول محمد بن روح اما عند حماد
لا يضمن البيت . قال اه علي الف درهم مؤجلا فقال لا بل هي حال
لزمه الدين حالا . قال هذا العبد لفلان لابل لفلان وادعي كل واحد
انه له فسلم العبد الى الاول بقضاء ثم بشرم الثاني الا اذا كان اقرارا
بغصب وان كان الدفع بشير قضاء فمريم قيمته للثاني . اذا قال لا جراك
علي كذا فقال الآخر ايس لي عليك شي ثم قال في مكانه بل اي عليك
ما تقول فليس عليه شي . اذا اقر بشي وصداقه المخرجه ثم رد انفراره
لم يصح الرد . قال لفلان علي الف درهم فقال فلان ايس اي عليك
شي وانما الالف لفلان فالالف للثاني خلا ما لفررج . اذا باع عبدا
ثم اقر ان المبيع كان محررا لم يبرأ المشتري عن الثمن . اذا كتب النسي
غائب اما بعد فان اه علي الف درهم او نحوها كان انفراره اذا

ان كان منه الدار كانت له امس امر بالرد اليه . اذا اقر بعد الدخول

اليه طلقها قبل الدخول ازمه مهر ونصف *

✽ كتاب الشهادات ابوابه عشرة ✽

في حمل الشهادة وادائها . في الشهادة من النسبة . في التريكة .

في من تقبل شهادتهم . في من ترد شهادتهم . في الشهادة على الشهادة

في الاحلالات في الشهادة . في الشهادة بالميراث . في الردوع

في من الشهادة . في المتفرقات *

✽ باب حمل الشهادة وادائها ✽

رجل في يده شيء سوى العبد والامة ومعك ان تشهد له بالملك وقيل

انما تشهد اذا وقع في فلك ابدله واما العبد والامة فان كانا صغيرين

لا يعمران عن انفسهما كذلك . وان كانا كبيرين او صغيرين يعمران

من انفسهما فانما تحمل لك الشهادة اذا عرفت انهما رقيقان . اذا سمع

صبي او ذمي اقرار انسان بعتي ثم باع الصبي واسلم اليه ياحل لهما

ان يشهدا بذلك . اذا سمع شاهدا ان الطالب ابرأ المطلوب

لا يسمعهما الا متعاضدا . اذا سمع شاهدا ان الطالب ابرأ المطلوب

او يعاين الا متعاضدا . رجل له شئ وكثير فلهما بعضهم فان كان بهما

ان غير يشهد له وسعه ان لا يجيبه . القاصي اذا لم يكن مدلا

بِالشَّاهِدِ فِي سَعَةِ مَنْ أَنْ لَا يَشْهَدَ لَأَنَّهُ رِيَاءٌ لَا يَقْبَلُ وَيُجْرَحُ • إِذَا وَجَدَ
 بَغْطَةً عَلَى صُكِّكَ وَأَمْ يَتَذَكَّرُ الْحَادِثَةَ لَمْ يَحْلُ لَهُ أَنْ يَشْهَدَ • إِذَا شَهِدَا
 عَلَى صُكِّكَ وَأَمْ يَسْلُمُ الشَّاهِدُ بِمَا فِي الصُّكِّ أَمْ يَجْزِي حَمْلُ الشَّهَادَةِ إِلَّا إِذَا
 كَتَبَ الصُّكَّ قَبْلَ أَنْ يَشْهَدَ وَتَقِلَ لَهُمْ أَشْهَدُ وَأَعْلِيهِ • شَهِدَا أَنْ هَذَا
 لِفُلَانٍ وَفِي يَدِهِ هَذَا بَغَيْرِ حَقٍّ وَلَمْ يَقْرَأَا فَوَاجِبٌ عَلَيْهِ تَضَرُّعٌ قِيلَ
 لَا يَجُوزُ • وَقَالَ السَّهْمِيُّ أَلَا مَامَ الْأَجَلُ ابْنُ الْقَاسِمِ يَجُوزُ • شَهِدَا أَنَّهُ
 بِلَيْكٍ أَمْدٌ حَيٌّ وَلَمْ يَشْهَدَا أَنَّهُ فِي يَدِ الْمُدْعَى عَلَيْهِ بَغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا صَحَّ
 أَنَّهُ لَا يَقُولُ • شَهِدَا أَنَّهُ بَاعَ هَذَا الْمَخْدُودَ (بِأَهْمِهِ خَدَّاهَا وَحَقَّهَا)
 وَأَمْ يَقْرَأُ (بِهِمُ خَدَّاهَا وَبِهِمُ حَقَّهَا) فَهِيَ تَقْبَلُ كَذَا مِنْ نَجْمِ الدَّائِنِ
 الدَّسْتِي لِأَنَّ حُرُوفَ الصَّلَاتِ مُتَقَارِبٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ • وَلَوْ قَالَ
 (كُوهِي مَيْلَهُمْ فَلَانٍ رِبْرِ فَلَانٍ بِلَانٍ جِينِ) مَعَ الْإِشَارَاتِ فِي مَوَاضِعِهَا
 تَقْبَلُ • وَإِنْ قَالَ (كُوهِي دَهْمِ) لَا تَقْبَلُ لِأَنَّهُ وَهْدٌ لَا فِي بِلْدَةٍ
 لَا يَفْرُقُونَ بَيْنَ قَوْلِهِ (كُوهِي مَيْلَهُمْ) وَبَيْنَ قَوْلِهِ (كُوهِي دَهْمِ) إِذَا
 شَهِدَ جَمَاعَةٌ رَجُلًا أَوْ دَفَنَهُ أَوْ أَخْبَرَ بِذَلِكَ رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً حَلَّ لَهُ أَنْ
 يَشْهَدَ عَلَى مَوْتِهِ • إِذَا شَهِدَ مَرَسَ امْرَأَةً أَوْ الزَّانِفَ أَوْ أَخْبَرَ بِالنِّكَاحِ
 وَجَلَانٍ أَوْ أَنَّ هَذِهِ امْرَأَةُ فَلَانٍ جَلَّ لَهُ أَنْ يَشْهَدَ أَنَّهَا امْرَأَةُ فَلَانٍ •
 إِذَا سَمِعَ الْبَاسَ أَوْ قَوْمًا لَا يَتَصَوَّرُونَ طَرَفَهُمْ عَلَى الْكَذِبِ عَدُّوًا كَانُوا

'ولم يكرهوا يقولون ان دننا ابي فلان او اخ فلان حل له ان يشهد
 بذلك هكذا اذا احضره رجلان عدلان بلمطة الشهادة . والشهادة
 بالشهين على العتيق لا تقبضه اذا اشتهران هذا قاضي بلد كذا او والي
 بلد كذا حل له ان يشهد بذلك . تغل في السكاح والطلاق والرصة
 والبركالة شهادة رجل وامرأتين . تقبل شهادة رجل حر عدل على
 الولادة . يعمل في الولادة والمكارة والعوب بالساء في موضع لا يطلع
 عليه الرجال شهادة امرأة عدلة . وقيل يشترط لمطة الشهادة ومن
 شمس الاثمه الخلوائي ان القابلة لو قالت اقول انها ولدته او احمرت
 البهار لندته كفى بذلك . الشهادة على الانلاس ان يشهد اربعة ولا
 لا يلزم ان لا يلا سوي ثياب ليلته ونهاره . اذا شهد ابدان ارجل
 لم تدل وان كانت مشهورة مستقيمة من بيان الحد ودوحه
 ابي حمزة رخص ليرشدها اقل الا هذا ملك عند المالك عني لا تار ايفاء يتصرف
 فيه تصرف الملاك ام تتدل علاف مالوقالا فيما صح الشهادة بالشهرة
 لم نسا ان لكانه اشهر عندنا تقبل

ر ا ن ه باب الشهادة عن المسحة

اذا شهد شاهد على الحق مفسرا وشهد الآخر على شاهدته او مثل شاهدته
 او مثل . واو شهد الآخر بمثل شاهدته قبلت ان كان يضبط جميع ذلك

ألفاظ ومعنى بالسمع من ويجب ان يشير الى المدعى والمدعى عليه
والى المشهود به ان كان منقولاً والفتوى على ان القاضي اذا احس
بتهمة لم يقبل الاجمال من الشاهد • من الشيخ الامام الاجل
المرحوم انه مثل لو ان شاهداً شهد عن نسخة شهادة وشهد الباقون
وقالوا شهد بمثل ما شهد به هذا الشاهد وفي هذه النسخة هل
يكفى بذلك قال نعم اذا قال هذا على هذا وأشار اليهما وكان بحال
فممكنه ان يعبر بهما انه اوكلف ذلك • ومثل ايضا ان الشهود أميون
فهم يكتبون شهادتهم في نسخة وقرأ غير الشاهد ما في تلك النسخة
فلما فرغ من القراءة شهد الشهود وقالوا (هم جنين گواهيم وگواهي
چند گاهيم که وی ازین نسخه برخواند مرا این مدعی را بر این مدعی
هائیه) هل تقبل قال نعم على الوجه الذي قد بينت بعني ما قدم •

باب التزكية

قال ابو حنيفة رحمه القاضي لا يسأل من الشهود ما لم يطعن المشهود
عليه فيما سوى الحدود والقصاص وقال يسأل في الشرويزكي في
العلانية والفتوى على انه يسأل في البسوة وقد تركت التزكية في
العلانية في زماننا كيلا يشدع المزكي ولا يشوف • المزكي اذا كان
واحداً لا يجاز والاثقان انزل وعلى هذا المترجم من الشاهد

والمرءى الى المركبي • من غلب حسنة على سيئة تقبل شهادته
 من محمد بن مسلمة قال العدل من يعتب السهات ويكون فيه
 يقظة يعني لا يكون غير ساهم القلب لانه يلاحظ عليه الامر ولا يشعر
 صاحب الكبرياء لا يقبل شهادته • العدل انه تسقط باحراه الصلوة من
 اوقاته • اذا ترك الجمعة مرة بعد ركعتين سقطت عنه الصلاة خمس
 الاثمة الخواشي • وقال فدمس الاثمة السرحسي لا مال يتركها تلك
 مرات متواليات • الا لم يتركها اذا كان في غير هذا ولم تقبل شهادته •
 من اعاد شتم مما امكنه واهله كل ساعة ويوم سقطت عنه الصلاة
 شرب الخمر مرة لا يسقط عنه الصلاة خمس الاثمة • الذي اذا مكر
 لا يقبل شهادته • من جلس مجالس الفحور والمجان على الشرية
 لا يقبل شهادته وان لم يسكر • الشاهد اذا حلف واحد وحرجه
 واحد بعد السؤال فان حلفه آخر قبلت شهادته • ومن حلف
 جماعة وحرجه اثنان لا يعمل شهادته • محي احتمل لا يقبل شهادته
 ما لم يسأل عنه ولا بد ان يتأني بعد الملوغ قدر ما يقع في قلوب
 اهل المسجد ويحلف له صالح • وكذا الغريب اذا نزل بعموم وقدر
 بعضهم ذلك ستة اشهر وبعضهم خمسة وعليه الفتوى • اذا سئل
 المركبي من الشاهد ما من واحد • حلفه لا يقبل • محلي هو عدل راضي

الشهادة وان صرفه فاستأينبغي ان يقول الله يعلم ستر اهل الشهادة
 اذا جرح امكن الشهود لا ينبغي القاضي ان يقول للمدعي جرح
 شهودك ولكن يقول زدني شهودك او يقول له لم تهمل شهودك ؟
 * باب من تقبل شهادة تهم *

شهادة الاعم والعم والحال نجاسة . شهادة الرجل لغريمه افاض
 بجائزته . اذا اجتاز اثم شهد احدهما على الآخر تقبل ان كان
 هذا . اذا شهد قاسما القاضي على القسمة جازت . رجل لا يمتنع
 الدوى فامر القاضي مدان بالتعليم ثم الحد لان شهد ان على
 تلك الدوى والخصومة تقبل . شهادة اصحاب الهوا نجاسة الا
 الخطابة وهم قوم من الروافض ينسبون الى ابن الخطاب الاسدي
 لان مذهبهم تصديق بعضهم بعضا وكذا يجوزون الشهادة على من
 خالفهم . الوجيه بالخصومة اذا عزل قبل ان يشاع وشهد للعمول
 بجاز وان خاصم ثم شهد لا . شهادة الجري البستان على مثله
 يجوز وعلى النمي لا . شهادة اهل النمة بعضهم على البعض
 جائزة . شهادة مال السلطان جائزة كذا ذكر في الجامع الصغير .
 قال الفقيه ابو الميثان كان العامل مثل ممر بن عبد العزيز جازوا
 كان مثل يزيد بن معاوية لا . شهادة من يلعب بالشرطنج ولا يريد

القمار ويحفظ الصالح ويتورع عن شهادة الرور حائرة

* باب من ترد شهادتهم *

لا تقبل شهادة الرجل لو ولد له ولد وولد له وولد له وولد له وان
 سئل ولا تقبل شهادة احد الروحانيين لصاحبه * شهادة اهل المسكن
 بعضهم على البعض فيما يقع بينهم لا يعمل * شهادة النساء باعترافهن
 فيما يقع بينهن في الحمامات لا تجوز * شهادة آكل الربوا لا تجوز *
 شهادة العبد والمكاتب وام الولد لا تجوز * شهادة الاحرس بالاشارة
 وشهادة الاهمى لا تجوز * شهادة المجد ودنى العبد وان تاب لا تعمل
 خلافا للشاذلي رح * ولو حُدِّدَ مِي دِي تَدَابِثُ ثم اسلم تقبل شهادته
 على المسلم والذمي * ولو شهد ايمان على ابويهما انه طلق امهما فان
 كانت الام تلسمي ذلك لا تقبل * شهادة احير الوجد لا متعاده لا تقبل
 سواء كان احير مسابقة او مشاهير او ماومة * شهادة الرجي للهميم
 بعد العزل لا تجوز * من ردت شهادته له سقط اور وجهته ثم زال وشهد
 لا يعمل * ولو ردت ارق او كمر او صغر وشهد بعد زوال هذه العوارض
 تعمل * رجل يسبح الى ان يسبح شهودا الى صبعة اتتراها فاستأجر
 دوابهم وركبها ان كانت اهم تقدر المشي او مال يستكرون به
 لا تقبل شهادتهم ولو لا عمل * اذا طعن المدعى عليه في الشهود انهم

جئيد فعلى المداعي اقامة البينة على حريتهم • ولو قال هما شهدا وان

في قذف فعلى الطاعن اقامة البينة •

باب الشهادة على الشهادة •

اوشهد رجلان او رجل وامرأتان على شهادة رجل ثم شهدا على
شهادة آخر جاز • شاهدان شهد كل واحد منهما على شهادة غيرهما
والشرعان لا يعرفان المشهود عليه تقبل ويقال للمدعي اقم البينة

على ان المشهود عليه هذا • الا شهادة على شهادة بنفسه يجوز وان
ان لم يكن بالاصول من رحمتي اذا دخل بهم عذر يشهد القروى على
شهادته • انما تجوز الشهادة على الشهادة اذا كان الاصل مائة او غائبا

مدا سفر على ظاهر الرواية او مريضا لا يستطيع الحضور الى مجلس
القباضي واقتضى على انه تجوز الشهادة على الشهادة فيما دون
مسييرة سفر اذا كان محال لو شهد لا يمكنه الرجوع الى منزله في يومه

ذلك • اوشهدا القرمان والاضلان قد جرسا او صميا او ارتدا او فسقا
لم تقبل • الا شهادة على الشهادة تجوز • الشهادة على الشهادة
لا تقبل في الحد وفي الشهادة على الشهادة يحتاج الى التحميل

والاداء • والتحميل ان يقول كل واحد من الاصلين ان شهدا فلان
ابن فلان ابن فلان على فلان ابن فلان كذا احقفا شهد على

شهادتي بذلك . لوقال اشهد بمثل ما شهدت او كما شهدت او على
 ما شهدت لم يصح السحب . واما الاداء فهو ان يقول ان فلان من فلان
 بن فلان شهيد علي فلان بن فلان بن فلان كذا احقا واشهد لي
 على شهادته واني الان اشهد على شهادته . شهادة الاس على شهادة
 والد حاضرة وعلى تضايله لا . الفرع اوهذا او الاصول حازت *
 باب الاختلاف في الشهادة : ين

فهذا يترضى الف درهم وراد احد مما اياه قد تصاحبا شهادهما
 على القرض حاضرة . شهده احد مما بالعب والاخر بالف وخمس مائة
 وامدعي يقول لم تكن الا العالم تقبل شهادة من شهد بالزيادة . شهده
 احد ومما بالشراء والاخر بالعقلم تقبل كذا اذا شهد احد مما بالهمة
 والاخر بالصدقة . او شهد اعلى ثمل او تطع او غضب او حمل واختلما
 في الوقت او المكان لا تقبل . او شهد اعلى اقرار العاقل في وقتين او
 مناس حازت . شهده احد مما بطلاق او صاقي او بيع في وقت او مكان
 وشهد الاخر في مكان آخر منعت . وكذا اذا شهد احد مما بالامرار
 والاخر بالامشاء بخلاف المكاح . شهده احد مما انه ملك المدعي وشهد
 الاخر على المدعي عليه بذلك لم تقبل . شهده احد لما ان تمت
 المصوب كذا وشهد الاخر على اقرار بذلك لم تقبل . شهده احد مما

انها جارية والاخر انها كانت جارية سمعت تقبل . شهد احد مما ان
 الطالب اقر انه استوفى المال من الغريم وشهد الاخر ان الطالب ابرأ
 لم تقبل . ادعى انه استوفى فشهدا على البراءة جازت . ولو شهدا
 على حبة او صدقة او غلة لم يقز . لو ادعى بلفظ (سرايحه) وشهدا
 بلفظ (خانه) لم يقز . ادعى عشر آلاف درهم وشهدا له بمبلغ عشر
 آلاف لم تقبل لان مبلغ هذا المال مال آخر . شهدا على دعوى ارض
 انها خمسة مكاتيل واصاباني بيان عدد دمارا خطأ في المقدار قبلت
 ❦ باب الشهادة بالميراث ❦

انه متى مذهب بطريق الميراث من ابيه وشهدا لشهود انه كان في يد
 مورثه لم تقبل . اذا شهدا بالميراث فما لم يجر الميراث بان تالامات
 وتركه ميراثا له لم تقبل . وارث اقام النهضة على دار انها كانت
 لابيهما عارها او اورد بها الذي في يده الدار فانه يأخذ ما كما
 اذا شهدا انه مات وهو في يده او كانت في يده يوم مات . لو شهدا
 انها كانت ملك ابيه او انه يسكنها يشترط جرم الميراث ويحتاج في
 تعريف المورث الى ذكر ابيه وجده . ادعى ملكا بسحب الارث
 وشهدا على الملك المطلق لا تقبل . شهدا انه ابن اُميت ولم يشهدا
 انما لا تعلم له وارثا غير تلووم القاضي في ذلك وتأنى قد رما او كان له

وارث يطهر ثم يدفع اليه الميراث فان كان الوارث من نجس
 لعين كالجد والاخت والعم لا يدفع اليه المال فان كان زوحا او زوجة
 صد محمد ربح يدفع اليه او فني النصفين وهو النصف للزوج والربع
 للمرأة . وقال ابو يوسف اقل النصيبين . شهد انه وارث لا وارث له
 ميراث لم تقبل حتى يبينوا قولا انه اخوة او ابوداواه او امة او حمه وغير
 ذلك ولو ذكر انه ابيه او ابوداواه لا يستأجران الي توليها له وارثه
 ولو ذكر انه اخوة يجب ان يقولوا انه اخوة لا اب او ابنة او ابنة
 شهد الرعي بالدين للميت لا تحوزه لو حضر رجل واحد على دار
 في يد رجل انها كانت لانيه مات وتركها ميراثا له وانما الميراث
 على ذلك ولم يشهد واعلى عدد الورثة ام تقول ؟
 باب الرجوع من الشهادة

اذا رجع الشاهد قبل الحكم سقطت شهادته وان رجع بعد الحكم
 لم يفسخ الحكم . لو رجع الشاهد في غير مجلس القاضي لم يعتبر ولو رجع
 في مجلس القاضي الي قاض كان يعتبر . ولو اقر امة القاضي انها
 رجعت في غير مجلس القاضي صح بمنزلة انشاء الرجوع . الشهادة
 على رجوع الشاهد من في غير مجلس القاضي لا يصح . رجل شهد
 فلم يرجع مكانه حتى نال او همت بعض شهادتي يعني اخطأت

بمسيان ما يجب عليّ ذكره او ذكرت زياده باطله فان ظهرت
عنده الله عند القاضي جازت وان برح ثم عاد لم تقبل • شهد انه
سرق من هذا ثم قال لا شطنا سرق من هذا لم يقض بشهادتهما لانهما
اقرأا بالغلطه • رجع احد الشاهدين بعد الحكم غرم نصف المال •
ولو كانوا الثلثة لم يغرم شيئاً فان رجع آخر فبقي واحد غرم الراجعان
النصف • شهد رجل وامرأتان بمال ثم رجعت امرأتاه بعد الحكم
فروست الربع • شهد رجل وعشرون ثم رجعوا فعلى الرجل سدس
المال وعليهن خمسة اسداس المال • ولو رجع الرجل وثمان نسوة
فعلى الرجل نصف الحق ولا شيء على الراجعات • شهد انه طلق امرأته
قبل الدخول ثم رجعا ضمنا نصف المهر ولو شهدا انه طلقها بعد
الدخول لم يضمنا • شاهدان شهدا بيمين وشاهدان شهدا بوجود
الشرائط ثم رجعوا فالضمان على شهود اليمين خاصة • شهدا بالشرع
من القصاص ثم رجعا لم يضمنا • شهدا بالقصاص ثم رجعا بعد
الاستيقاظ فعليهما الدية • شهود الشرع وشهود الاصل رجعوا
فالضمان على الفروع • شاهد الزور وشهري السوق انوا بغير شاهد
زور فاخذ روه واخذ روا الناس عنده ولا ضرب عندها بي حثيفة
روح وعليه الفتوى وقال لا يضربها ويحبس تاديباً

✽ باب مسائل متفرقة ✽

يكره تلقى الشاهد وموان يقول القاضي أن شهد بكذا أو كذا
 لا بأس بتفريق الشهود إذا اتهمهم • إذا مات رجل وأقرباؤه
 يدعون لا بأس على الميت فلم يعلى ولم يقص القاضي عليه ما احتج
 به من ذلك الدفن أرب الدين عند القاضي تقبل ويثبت الدين
 عليه ما وعلى غيره مما من الورثة • إذا شهد ابن رجل وتركه
 من الحدود الأربعة قبلت خلاف ما إذا عظمي حد واحد • ينبغي
 للشاهد أن يقول (أول حدش يدوسة بملك فلان بن فلان بن فلان)
 إلا إذا حصلت المعرفة بذلك • وذكر أبيه • شهد الرجل على
 ميت بألف درهم وشهد الآخران للأول بمثل ذلك جاز
 خلا ما لا ييوسف روح • إذا شهدا وقال شهدنا عند قاضي بلد كذا
 لم يكف ما لم يسميا القاضي وينسبا إلى أبيه وحده وكذا في كل
 موضع شهدا على فعل ولم يسميا الفاعل لم تقبل • إذا شهدا ثمان
 أو زوج ثلاثة مات أو قتل وشهد آخران أنه حي • شهدا في الفريق
 الأول أو الـ • إذا كتب شهادته على صك البيع ثم ادعى المحدث
 قال فإن كتب في الصك أنه شهد بهما فيه وكان في الصك أنه باع وهو
 يملكه بطل دعواه • ولو كتب الشاهد على الصك شهدت على الرار

البائع انه ياع يسمع د عواد *

كتاب التوكيلة ايوابه خمسة *

فيما يجوز فيه التوكيل وما لا يجوز في اثبات الوكالة • فيما يملكه

الوكيل • في عزل الوكيل • في المتفرقات *

باب ما يجوز فيه التوكيل وما لا يجوز *

التوكيل في البيع والشراء والاجارة والاستمارة والاعتاق والاقراض
جائز وما لا يستقرض لا يجوز • التوكيل بسائر الحقوق برضا المضم
جائز وبدون رضا المضم لا يجوز يعني لا يلزم الا ان يكون الموكل
مرضا او مساقرا او بريدا النضر وان كانت الموكلة امرأة مخدرة لا تخرج
الى الحمام ومخدرة كذلك عند ابن ابي ايملى وبه افتى بعض المشايخ •
التوكيل باستيفاء الحدود والقصاص لا يصح الا بخضرة الموكل •
التوكيل باثبات حله الزنا او باستيفائه لا يصح • التوكيل باثبات
القصاص وحده القذف وحده الشرب جائز • يشترط ان يكون التوكيل
بمن يعقل العقول بقصد • لو وكل صبيا يعقل البيع والشراء او عبدا
محجورا جاز ولا يتعلق بهما الحقوق فان عتق العبد يرجع العتقة عليه
والصبي لو بلغ لا • اذا قال لا خرائت وكيل لي فهو وكيل في الحفظ
ولو قال انت وكيل في كل شيء يصير وكيل في البيعات والهبات

والمعارضات واما في التلاق والعناق روايتان . اذا قال لاسر
 لا املك من الوكالة لا يصير وكيلاً . وكله بشراء مملوك يكن
 ولم يبين الذكورة والابنية لم يصح . وكله ان يشتري له حماراً او فرساً
 ونحو ذلك يكن . ولم يبين الذكورة والابنية صح . وكل رجل ولم يعلم
 الوكيل بذلك لم يصير وكيلاً . وان اخبر السان بذلك وصلاته
 صار وكيلاً . وان كذبه لا . اذا قال لرجلي وكلت اجد كما يبيع هذا
 فابى ما يباع بجزء اذا وكل رجلاً بكل حق له جائز . الوكالة . يجوز
 لو صي الموثق ان يوكّل بكل ما يجوز ان يفعل بنفسه في امر الموثق .
 * باب اثبات الوكالة *

اذا ادعى ان فلان وكله بطلب كل حق موله بالكره وتبضه والخصومة
 فيه وجاء بالبيعة على الوكالة والموكل غائب ولم يحضر الوكيل احداً
 للموكل قبله حق واراد ان يثبت الوكالة لم يسمع حتى يحضر خصماً
 فان احضر رجلاً يدعي عليه حقه للموكل والمبايع عليه مقر او حاكم
 بالقاضي يسمع من شهود الوكيل على الوكالة ويثبت له الوكالة
 فان احضر عريماً يدعي عليه حقه للموكل لا يحتاج الى اعادة
 البيعة ويحكم له القاضي بالوكالة على كل خصم يحضر ويدعي قبله
 حقه للموكل ولو كان وكله بطلب كل حق له قبل رجل بعينه لم يسمع

من قهاده على الوكالة الا بحضور من ذلك الرجل * رجل حضر
عند القاضي وقال قد وكلت هذا الرجل بطلب كل حق لي بالكوفة
وبالمقصود في ذلك وأيسر معهما احد للموكل قبله حق فان كان
القاضي يعرف الموكل ويعرف انه فلان ابن فلان الفلان قبل القاضي
ذلك وانفذ ما للموكل فان احضر الوكيل احد ايدي عليه حقا
للموكل وقد غاب الموكل كان الوكيل خصما له * وان كان القاضي
لا يعرف الموكل لا يقبل الوكالة * وان قال الموكل انا اقيم البيعة اني
فلان ابن فلان المتقضي بوكالتي فهنا الرجل لا يلتفت الى ذلك * واذا
تقدم رجل الى القاضي فادعى ان فلانا بن فلان وكله بقبض دينه
الذي على فلان هذا واحضره الى القاضي معه فان جهده الغريم
في الدين والوكالة فالقاضي يجبر على الدفع اليه * وان اقرب الدين
وجهد الوكالة فليس له ان يخله خلافا لهما * ولو اقرب الوكالة وجهد
الدين فقال الوكيل انا اقيم البيعة على هذا الحق ام يقبل القاضي
منه فلا يكون وكيله باثبات الحق الا ببيعة شهد له على الوكالة ويحضر
الموكل في وكله لا بان الوكالة تثبت باقراره * رجل قال انا وكيل فلان
بقبض الوديعة منك وصدقه المدعى عليه في الوكالة واوديعة
ثم ابى ان يدفعه ام يجبر * رجل ادعى ان فلانا وكله وفلانا الغائب

يطلب كل حق له قبل فلان ابن فلان والمحصورة في ذلك ونفسه وادام
 على ذلك بهيمة القاضي يقضي بوكالة ووكالة الغالب ويخاصم
 هذا المأمر ويثبت الحق ولكن لا يقضي حتى يحضر الغائب
 رجل ندم الى القاضي يقال ان فلان ابن فلان جلي هذا الف درهم
 وقد وكلني فلان بطلب كل حق له وتبصه والمحصورة فيه را حضر
 شهودا شهدا له بالوكالة وعلى المال في ذلك المجلس فان علي
 قول ابي حنيفة رح لا تقبل الشهادة على المال بل تقبل على الوكالة
 ويقضي بالوكالة ثم يأمر بانامة البينة على المال وقال ابو يوسف
 رح تقبل البينة على الامر من جميعا اذا اعدت البينة يقضي بالوكالة
 ثم بالمال وعلى هذا الوصاية والوراثة اذا شهد للوكيل ما في
 الوكالة اساء لم تقبل . شهد للوكيل رجل ان الغالب وكله بقبض
 دينه من هذا الرجل وشهد الاخر انه امر في ذلك جازت . شهد
 احدهما اليه وكل بالمحصورة في هذه الدار عند قاضي الكوفة وشهد
 الاخر انه وكل بالمحصورة فيها الى ماضي المصرة جازت شهادتهما .

* باب ما يملكه الوكيل *

ليس للوكيل ان يوكل لما وكل به الا اذا قال له الموكل اعمل فيه برأيك
 فان وكل الوكيل آخر بغير اذن . وكله فعقد الوكيل بغيره جاز

بخلاف الطلاق والعتاق اكن حقوق العقد يرجع الى الاول وان
 عقد بغير حضرته توقف على اجازة الموكل * الوكيل يقبض الدين
 اذا وكل من في ماله بالقبض صح * التوكيل بالبيع توكيل بقبض
 الثمن * الوكيلان يقبض الدين لا يملك احدهما قبضه * والوكيلان
 برد اوديعة وقضاء الدين لاخذهما ان يفتل * الوكيل بالتقاضي
 وكيل بالقبض في ظاهر الزواية والقنطرة على انه ينظر ان كان
 التوكيل بذلك في بلد كان الفرق بين التجاران المتقاضي هو الذي
 يقبض الدين كان توكيلا بالقبض والا فلا * الرسول بالتقاضي
 يملك القبض دون الخصومة * الوكيل يقبض الدين يملك الخصومة
 عند ابي حنيفة ربح * الوكيل بالخصومة اذا اقر على موكله عند القاضي
 صح واوكله بالخصومة واستثنى عنه الاقرار فاقرب هذا القاضي
 لم يضح لكيفية يخرج عن الوكالة فلا يسمع خصومته * الوكيل بشراء
 عبد مطلق لو اشترى اب او موكل متفق على الموكل * اذا قال لا خير
 وكلتك في جميع اموري فطلق امرأة الموكل وقع قاله حسام الدين *
 وقال السيد الامام ناصر الدين ابو القاسم لم يرفع رجل امر رجلا ببيع
 عبدا فباعه واخذ بالثمن رهن فاضاع في يده لم يضمن وكذا
 لو اخذ به كفه لارتوى المال على الكفيل * الركيل بالاجارة ليس له

قضى الآخر وحس المستأجره • وان وصفت الآخر بقتل القهر
 حار ان لم يكن ذمياً بهيه *

باب عزل الوكيل *

اذا وكله بالبيع عند امضى العقد ولم يبع أم يعزل • اذا عزل الوكيل
 وهو غائب ما حسن بذلك رجل عدل أو رجلاً ما سقان ان عزل ما
 كان المحرم ما قال لم يعزل الا ان تصدقه • تعليق العزل بالخطر لا يتصوره
 اذا وكل رجلاً بطلاق امرأته ثم عزل الوكيل بغير محصور المرأة الاصح انه
 يعزل • ولو وكل رجلاً بالطلاق والعقاق وكافة غير حائض الرجوع
 يعني (بني نازكشت) لم يملك من له خلاف ما اذا وكله بالطلاق أو
 العقاق أو البيع أو الشراء أو الاحارة أو الطاح وما أشبه ذلك • لو مال
 وكلتك بهذا أو كلما عر لك فاست وكملني وكافة مستقلة ثم قال له من لك
 من الوكالة المطلقة ومن الوكالة المتعلقة بالشروط فانه يعزل قاله الامام
 الاحل السرخسي والعاظمي الامام الاسمعياني • وقال الفقيه ادو حصر
 يعني ان يقول رجعت من الوكالة المتعلقة بالشروط ومن لك من الوكالة
 المتعلقة • تطل الوكالة بموت الموكل وحدوثه حمولاً مطلقاً او بالثبوت
 لها بالحرب مرقد • الوكيل اذا احس حمولاً مطلقاً او قضى بليثاته
 لها بالحرب مرقد الم بغير تصرفه الا ان يعود مسلماً • وكيل الوكيل

ينعزل بموت موكل موكله ولا ينعزل بموت موكله * الوكيل اذا اختلط
 بماله بالشراب ويعرف الشراء والقبض فهو على وكالته بخلاف ما اذا
 اختلط بماله باكل البهجة لانه بمنزلة المجتنب * اذا قال للوكيل رد علي
 الوكالة فقال رددتها خرج من الوكالة * الوكيل اذا باع بغير الوكيل
 فان رد المشتري المبيع بقضاء القاضي تعود الوكالة * اذا وكل انسانا
 بشيء ثم عزله قبل مجيئ البند صح * الوكيل بشراء الاضحية اذا
 لم يشتروا حتى مضى وقت التضحية ثم اشترى لم ينفذ على الوكيل * :

باب مسائل متفرقة *

المواثيق البينة على الوكيل بقبض الدين انه ادفع الى الدين ارب الدين
 قبلت بينته وبرحى من عليه الدين * رجل دفع الى آخر مئتين درهم
 لم ينفقها على اهله فانفق عشرون من مئته * رجل دفع الى آخر مئتين درهم
 قال لاخر امرتك ببيع مئتي بنقد فبعته لسبيحة وقال امرتني ببيع مئتي
 ولم تقبل شيئا فالقول للامر * رجل ادعى ان فلانا وكله بقبض دينه
 الذي ادعيه فصدقه وادعى ثم حضر الغائب وانكر الوكالة فالقول له
 مع يمينه ولم يرجع المدينون على القايض بشيئ وان دفع ذلك اليه
 على التكد يسبوا والسكوت يرجع * رجل ادعى الى آخر درهم فامر
 ان يشتري له بهاء هذا العبد وعبد فلان جازوا ولم يبعي المبيع ولا

البائع لم يبرز عند أبي حنيفة روح ، وبالدلين اذ اركل المديون
 بقبض الدلين من نفسه او من ماله لم يصح ، ولو وظه بابراء نفسه
 صح ، الوكيل بالخلع اذا خالع بالك على انة ضمان يصح وان لم تأمر
 المرأة بالضمان فاذا ادعى الوكيل رجوع على المرأة وكذا يرجع ايضا
 قبل الاداء ، المستضع اذا اشترى ما امر به ببعض المال وانفق البعض
 في الحمل والكراء لم يضمن ، لو قال الامر للوكيل قد اخرجتك من
 الوكالة بالبيع يقال الوكيل قد بعته امس ام يدق ، ولو بدأ
 الوكيل فقال بعته من فلان ثم قال موكله اخرجتك من الوكالة جاز
 البيع ، رجل وكل رجلا بان يزوجه فلانة وهي تمت زوج فمات
 الزوج او طلقها وانقضت عدتها فزوجهامنه جاز واوتزوجها الموكل
 وابانها ثم زوجها الوكيل منه لم يبرز ، رجل وكل رجلا بان يزوجه
 امرأة فزوجه على خمر او غنم يراو زوجها امرأة ولم يسم لها مهرا
 جاز ووجب مهر المثل

❦ كتاب الكفالة ابواب خمسة ❦

في الكفالة بالنفس ، في الكفالة بالمال ، في الرجوع بمادئ ، في
 الخصومة في الكفالة ، في المتفرقات ❦
 ❦ باب الكفالة بالنفس ❦

اذا نال كفالت بنفس فلان او بروحه او برتبته او بجسده او برأسه
 او بكل عضو يعبر به عن البدن او بنصفه او بثلثه او قال انا زعيم
 به او قبيل او ضمه منه او موهب لي او الي صار كفيلا وازمه احضاره عند
 الطالب * الكفالة بالنفس الى الحصاد والدياس والجند اذ والجزائر
 والاندروز والهجرجان جائزة ولو كفل بنفسه الى شهر يصير كفيلا
 بهذا شهر هو الاصح * ولو قال انا كفيل بنفسه الى شهر فقال است
 بكفيل لم يصرك كفيلا اصلا * ولو قال (أشنائي فلان بر من) لم يصر
 كفيلا هو المختار * اذا نال اقوام اشهدوا اني كفيل لفلان بنفس
 فلان والمكفول به حاضرو الطالب ضائب فالكفالة باطله فان قبل
 انسان عنه توقف ملي اجازته * اذا كفل بنفس رجل ثم كفل
 بنفسه رجل آخر فهما كفيلان * لا كفالة في الحدود والقصاص
 الا اذا سميت نفسه بذلك * فصبّل * مريض ابرأ وارثه او اجنبيا
 من الكفالة بالنفس صح * اذا كفل على ان يسلم في مجلس القاضي
 يسلم في السوق او في مصر آخر فيه قاض برئ وان سلم في المفازة
 او في القرية لا * اذا كفل بنفس انسان ثم ان المكفول عنه سلم
 النفس الى المكفول له وقال هذا تسليم عن الكفيل برئ الكفيل *
 اذا مات الطالب فمات الكفيل لنفس المطلوب التي وصيه برئ ولم يسلم

الى احد من ورثته يرى عنه دون الآخرين ، اذا كفل بنفس
 رجل على انه ان لم يسلم اليه يوم كذا اماله علي فتوارى المكفول
 له مصيب الحياكم له وكذا فسلم المطلوب الى الركيل يرى عنه
 بعضهم قال ايروا للبيت هذا خلا ف جواب الكتاب ولكن اوفد به
 خاص وهو حسن . الكفيل بالنفس اذا صالح لم يصح في رواية
 . ابي سليمان وفي رواية ابي حفص وصح وعليه الفتوى .

باب الكفالة بالمال

الكفالة بالمال جائز معلومان المال او مجهول او باهر او مكفول عنه او
 غير امن . والخالف ان شاء طالب الاصل وان شاء طالب الكفيل .
 وان احرع المطلوب يكون تاخير اعر الكفيل وار اعرع الكفيل
 لم يكن تاخير امن الاصل ككراهي الامراء . لانحوز الكفالة بدل
 الكتابة . الكفالة بالدار كجارية . اذا اشترى عبد او ضمن له رجل
 بالعهدة فهو بالمال عند ابي سفيان ربح . الركيل ، البيع اذا كفل
 بالتمن الدوكل لا يصح . اذا ادعى على صبي محجور عليه شيئا فكنل
 عنه رجل صح . اذا مال (آتيد ترا از دلان مقي بايد جواب كريم) صار
 كفيلا وكذا اوبال (جواب آن بر من) من وعك ان يرضي دين غيره
 بان قال (بد عم) لا يجب عليه القضاء . الكفالة بالدين عن ميت

مفلس لا تصح خلافاً لهما * إذا قال ما بايعت فلان فهو عليّ صحت
الكفالة بخلاف ما إذا قال ما بايعت احداً من العباس أو قال من باع
فلان فهو عليّ * إذا قال ما ذابك عليّ فلان فعليّ ثم أقر فلان
للمكفول له بدن فإنه يلزم الكفيل * لو قال لشير ما أقر لك به فلان
فهو عليّ ثم بايت الكفيل ثم أقر له فلان لزم المال في تركته الكفيل وكذا
في ضمان الدرك * مريض قال لفلان بن فلان عليّ كذا درهم
فاضمنني عليّ فاضمنني ثم حضر الغائب واجاز استيسارنا * الطالب
لو أبرأ الاصيل فردّه يرتد باأر دودين الطالب عليّ حاله وهل
يعود الدين عليّ الكفيل فيه روايتان * أورد الكفيل التاخير ارتد
ولو أبرأه فردّه لا يرتد * إذا كفّل مع جلا بدن حال تاخير الدين عنهما
باب الرجوع في الكفالة بما أدى

عبدك كفّل عن مولاة نعتق ناداه أو كفّل المولى عنه فاعتق ناداه لم يرجع
واحد منهما عليّ صاحبه * إذا كفّل عن غيره بأمرة لا يرجع قبل
الاداء فإذا أدى رجع عليّ الاصيل وإن كان بغير امر لا * لو قضى دين
غيره بأمرة فانتقض القضاء بوجه من الوجوه انتقل إلى ملك الأمر ولو
كان بغير امر رجع إلى ملك العاضي * أمر رجلاً أن يقضي عنه ألفاً
أرجل له عليه ألف فقال قضيت وصداقه الأمر ركن به صاحب المال

فلارجوع له على الأمر ومن قضى بأئبه خير باذنه رجع به عليه
 من غير شرط الرجوع بمغزلة ثمن المبيع بخلاف الزكوة وفي الجنايات
 المروية بين الظلمة اختلاف الماشايخ لو قال لا أخرا قض عني ديني
 فمضى ورجع به كذا إذا المراد أن ينفق عليه ففعل رجل قال خلط طاله
 أي الذي يؤمنه ما في السوق أخذوا مطاءً ودفع إلى فلان ألفاً فادى
 فالألف للأمر على القابض ورجع الخياط على الأمر إذا كثر الجهاد
 وبعد الزيف رجع على المكفول عنه بالجهاد رجل قال لضيفه وهو
 يشاف ملي دأبته من الذئب أن أكل الذئب حمارك فأباضه فأكله

الذئب لم يضمن

باب الخصومة في الكفالة

رجل قال ضمنت لك عن فلان مائة درهم لك عليه إلى شهر وقال
 المداعي هي حالة فالقول للضامن قال الطالب ضمنت حالاً وقال
 الضامن ضمنت إلى سنة فالقول للطالب عند أبي يوسف ربح خلافاً
 لفرريح إذا كان الضمان بأجل فإراد المملوك أن يسافر فلا سبيل
 للكفيل عليه ضمن دراهم على أن يعطي نصفها ههنا ونصفها
 بسمرقند وام يوقب أخذه بأمال حيث شاء إذا كفل عن رجل بأمره
 بما إذا ب له على فلان فشاب المأكول عنه فأقام المداعي بالبينة على

الكفيل بالالف لم تقبل حتى يضر المكفول عنه • ومن اقام البيعة ان
له على فلان كذا وان هذا كفيل عنه بامر قائم يقضي به على الكفيل
وعلى المكفول عنه وان كانت الكفالة بغير امر يقضي على الكفيل
مغاضة • كفيل صالح رب المال من الالف بـخمسة مائة برى الكفيل

والاصيل عن خمسين مائة

باب مسائل متفرقة

اذا سأل المكعي من القاضي ان يأخذ كفيل بنفسه المكعي عليه
فان قال ابي بيعة حاضر في المصرا جاء به القاضي الى ذلك واخذ من
المكعي عليه كفيل الى ثلاثة ايام وان كان المطلوب مسافرا لم يجز
على اعطاء الكفيل لكن يؤجل له الى وقت قيامه من مجلس الحاكم
كذا اذكر الشيخ الامام السرخسي • وقال شمس الائمة الحلواني بان
القاضي يسأل الرفقة التي يريد الخروج الى السفر معهم متى
يريدون الخروج فيكفله الى ذلك الوقت وان لم يعلموا من حاله
اجبره على اعطاء الكفيل ثلاثة ايام • رجل له على رجلين الف درهم
فكفل رجل بهما على احدهما على ان يهرج الاخر فالكفالة باطلة •
رجل استعار شيئا او غنصه واخذ منه كفيل لا يحمله الى ذلك الموضع
فالكفالة جائزة • كفالة المكاتب لا تصح وان اذن له مولا بهذا فان

كامل بواحد بعد الجرية • وتصح كماله القصد المادون به من مولاده
 يجوز تعليق الرأى من الكماله بشرطه اذا اكتمل بالدس على ان
 يسلم من مال الاصيل بال بعثهم لا يصح وقال ببعثهم تصح وتثبت
 عليه تسليم الدس من ماله • دلال معروف في بلد وثبت امر انه
 مسروق فعل رددت على الذي احدث منه برقى • الاب اذا صر
 من الابن الصغير المهر في حال الصحة وادى في الارص ومات بما
 احدث المراه يستمسك من نصيب الابن

كتاب الحوالة

الحوالة ما لا يكون حائره برضا المحل والمحتال له والمحتال عليه
 وروي لا يشترط رضا من عليه الدس • النكاح له بشرط راءة الاصيل
 حرالة • والحوالة بشرط مطالبة الاصيل كماله • اذا ثبتت
 الحوالة برقى المحتيل من الدس ولم يرجع المحتال له على المحتيل الا
 ان يجحد المحتال عليه الحوالة او يخلع ولا يدمية له عليها او يموت
 المحتال عليه • عليا وليم منه كفول • ولو فليس الحاكم
 المحتال عليه لا يهود الدين على المحتيل حلا بالهما • اذا طالب
 المحتال عليه من المحتيل بمثل مال الحوالة فقال احلب يدان كان لي
 عليك فالقول للداع • اذا طالب المحتيل المحتال له بما احوال به

وقال انما احلتك لتقبضه لي وقال المعتال له لابل احمسني بدنين
 مكان لي عليك بالقول للمصيل * رجل عند درهمين بمال فاحال
 الغريم بالمال على رجل بللمرتهن منع الرهن حتى يقبض في اصح
 الروايتين * والمارتهن لو احال غريما له على الراهن لم يكن له منع
 الرهن وعلى هذا الوباغ شيئا وحبس المبيع لاجل الثمن * رجل اودع
 عند رجل الف درهم واحال به اعيله الاخر جازوان ملكت برجي
 المودع بخلاف ما اذا كانت الحوالة مطلقة غير مقيدة بهذا لك المال *
 رجل له على رجل الف درهم وبها كفيل فاحال رب المال غريما له
 على المطلوب بذلك المال ثم احال غريما له آخر على الكفيل بذلك
 لم تصح الحوالة الثانية واو احال اولا على الكفيل ثم على المطلوب
 بذلك الدين او كانت الحوالتان معا صحت * رجل له على آخر الف
 درهم نا حال عليه غريما الى سنة ثم ادعى المصيل المال الى المعتال
 له قبل السنة نله الرجوع على المعتال عليه حالا * رجل له على
 رجل الف درهم جاءه فقال اعطه غريما هذا بهذا الف
 يتبهرجة ففعل فهو بري عن الجياد * رجل عليه دنانير فاحال
 غريما له عليه دراهم على رجل للمصيل عليه دنانير على ان يعطيه
 دراهم من الدنانير التي له عليه لم تصح الحوالة * اذا قال لا خير

لفلان بن فلان عليّ ثمانون دين قاضٍ له عليّ ففعل قبطع الطالب وانما يزار
 الترميز لا اذا قيل منه قابل في المجلس فيم يتوقف علي اجازتيه الرصي
 اذا اجاز الهمال اليهم وان كان خيرا للمستمح بان كان الثاني اعلی صح
 في كتاب الصلح ابو ابيه سبعة
 فيما يجوز فيه ما لا يجوز في الامايات في صلح الاب والوحي
 في استحقاق بدل الصلح في الابراء في المتفرقات
 باب ما يجوز من الصلح
 الصلح على الاقرار والانكار والسكوت من دوى المال والمنافع وجنابة
 العمد والمخطأ جاز صالح من حق مجهول على معلوم او على مجهول
 لا يستأج فيه الى القبض اجاز اذا وقع عن مال بمال فهو بيع
 وان وقع بين مال بمنافع فهو اجازة ادعى لكاحا فصالحته على مال
 على ان يترك الدفوى اجازة فصص ثوبا او عبدا ائتمته دون المائة
 فاستهلكه وصالحه منه على مائة جاز اوصى بغلة بهك لا فطاحه
 الورثة على ذراهم اقل من الثلثة جاز قال اباي الدم صالحتك
 من ادي على الف درهم فقال قبلت الصلح في نصف بنم من مائة
 جاز الصلح خمس مائة اذا صالح عن ذفوى كرم او دار على ذراهم
 او صالح عن مائة على نصها فالبعض قبل الاقتراق لا يكون شرطا

أشترى ضيعة ثم باعها البائع من آخر ثم ان المشتري اخذ الضيعة
 فأراد الاول ان يشاصمه فقال الثاني صاعطني على كذا او ترك
 الضيعة في يدي ففعل جاز وتصير الضيعة ملكا للثاني . **باب ما جاز على**
ثياب في الذمة ان ضرب لها اجلا جاز . جعل دارة مسجد اياهم
آخر فصالحه أهل المسجد جاز . غصب كراوا جاز فصالحه على
نصف كروا التمام نائم جاز ولا يطيب الفضل . صالح السكران جائز .
أدعى على منعه قول انه عيب فأنكر ثم صالحه على مائة جاز .

باب ما لا يجوز من الصالح

الصالح بعد الجلف لا يجوز . الصالح من دعوى حد لا يجوز . أدعى دارا
 فصالحه على عبد الى اجل فالصالح باطل . صالح عن الف درهم سود
 على الف درهم شديدة الى سنة والنجدية عند هم كالعداية عندنا
 لم يجز . صالح عن الف درهم الى اجل على خمسة مائة عدالة لم يجز .
 طالب الوديعة وقال اودع لم تودعني ثم صالح جاز ولو قال ردديها
 فليكن ثم صالح لم يصح وقال يصح وبه انتهى القاضي الامام ابو الليث رح .
 صالح على حيوان ام يجز الا ان يكون بعينها . صالح على عدي او
 فرعي بغير عينها لم يجز الا اذا اتى بشرائط السلم . صالح عن مال على
 كيلي او وزني موصوف في الذمة يشترط بيان القدر والوصف .

وبيان الاحل ليس بشرط ولو بين الاحل بثبت الاسل . صالحه من
 ز ر ا هم على دناير الى احل لم يحر ولو صالحه منها على كماله على نى
 الدمة واكثر لما نزل القس بال . صالح من مائة دينار على خمسة
 دناير وان كانت الدناير ثمانية بيد المالك هي عليه وهو مقر لم يصح
 وان كانت هالكه او كان المالك على عليه مكرامه . صالح من دعوى
 دار على مكس بيت مسدود الم يحر ولو مكرورة في الشامل . صالحه
 على دراهم الى الحصاد لم يحر كما في البيع . صالح المكن لا يحر .
 اشترى حيوانا وحدث به يمينه بياصا وصالحه منه على دراهم ثم
 ذهب البياص بطل الصلح . آد على ارضا نصالحه على البعض منها
 لم نطل حصومته في الماني .

من باب المهايأ .

دار بين رحلين نهايما على ان يسكن كل واحد منهما ميرا لاجازة
 ولو كانت المهايأ في محل وشعر على ان يأكل هذا اكلة الحبل وهذا
 حلة الشعر لم يحر . نهايما في دار على ان يأخذ هذا اكلة ممة وذلك
 حلة ممة جاربان رادت الحلة في نوبة احدهما فاما الفصل بينهما
 هبتين رحلين نهايما على حله وتجار وكذا في مدين . نهايما
 في حلة هبت على ان يأخذ هذا اكلة شهر وهذا اكلة شهر لم يحر . نهايما

في ائتمام علي ان يكون نصفها عند هذا ونصفها عند الآخر بخلاف
 ويشرب لبنها لم يجز. كذا الونهايما في نزل يفرق بينهما * تهايبا علي
 ان يسكن احدهما هذه الدار والآخر يستخدم العبد سنة حجاز *
 امتان احدهما افضل خدمة فتهايبا علي ان يستخدم احدهما
 الفاضلة سنة والآخر الاخرى سنتين جاز ولكل واحد منهما نقض
 المماياة فلا عند راذالم يرد بالتعبت * .

باب صلح الاب والوصي * .

ادمي علي ضبي دعوي في دارا وعبد فصالحه الاب فان لم يكن
 للمدعي بيعة لم يجز الا ان يصلح علي مال نفسه وان كانت له بيعة
 جاز الصلح علي مال والده بقدر قيمة المدة او بزيادة قليلة * اذا كان
 اصبي دين علي آخر فصالحه الاب علي مال قليل ولا بيعة له والآخر
 مكر الدين جاز وان كان الدين ظاهر ابي بيعة او اقرار فصالحه علي
 ما يتماين الناس في مثله جاز * وان حطمه قد ارما لا يتغايين الناس
 في مثله فان كان الدين وجب بمبايعة الاب جاز علي نفسه وضمن
 قدر الدين وان لم يكن وجوبه بمبايعة الاب لم يجز * صلح وصي الاب
 بمنزلة صلح الاب * صلح وصي الاخ والعم والام لا يجوز الا في العروض
 والحيزان * وصي الاب او صلح من القصاص في النفس ذكر في كتاب

الصالح انه لا يتصور وذكر في الجامع الصغير في كتاب الديارات انه يجوز

باب استحقاق كل الصلح

صالح من الصلح درهم على مائة ما يستحق ان لا يتزوج من مائة او ان كان
الصالح على خمس آخر واستحق مال كان الصلح على دينار واحد ان ياحد
يشلها ان لم يتفرق وان استحق بعد لا يتراق المال الساج وكذا ان كان
الدس حصة نصالح على الصلح ثم استحق الثمن بعد الاقتراق مال
الصالح اذا كان له على آخر مائة درهم ومائة حصة نصالح
على احداهم درهم مائة ما تبه قبل الدوس ان تقص الصلح بقدر
درهم واحد لو استحق بدل الصلح وهو غير عن ربح المداعي
على دموا ان كان الصلح من اكر وان كان من اكر اكر اكر اكر
المداعي له اذا هي حيا في دار نصالح مائة ما يستحق
الدار الادرا ما لم يربح بدل الصلح واود على كل الدار ما يستحق

سماشي ربح مائة درهم

باب الادراء

اذا ادعى دارا وعسدا ثم قال ابرأتك من هذه الدار او من
حصومتي في هذه الدار او من عوائي في هذه الدار وهو باطل
ذكر الساطعي قال ابرأت جميع عوائي لم يكن يراد لانه لم يعين

على قوم معينين . اذا قال لا حق لي قبل فلان بطل خصوميته التي
 كانت له معه . اذا كان له على آخر الف درهم فقال ادا لي هذا منها
 خمس مائة على انك بري من الفضل ففعل فهو بري وان لم يدفع
 الخمس مائة اليه غدا عادت الالف . قال صاحبك عن الف درهم
 على خمس مائة تدفعها الي هذا بانك بري من الفضل وان لم تدفعها
 فالالف عليك على حالها فالامر على ما قال . ولو قال ابرأتك عن
 خمس مائة من الف ان تعطيني الخمس مائة غدا اذ لا برأء واقع
 ام على الخمس مائة اولم يعطه . رجل قال لخصمه انت بري من دهوائي
 على ان تحلف مالي ببلك شي نقبل وحاف لم يبرأ فله ان يسلفه ثانيا .

باب مسائل متفرقة

لو اختلف ثلاثة نفر في ساحة صالح احدهم صاحبه على عبد ودفع
 اليد ولا يرعى الثالث بذلك فمنازعة الثالث على حالها والمصالح
 يخرج عن الخصومة واو اراد المصالح نقض الصلح له ذلك . التخرج
 انما يصح اذا لم يكن في التركة ذنب . شرطا الخيار في الصلح ثلاثة ايام
 جائز . صلح على شي لم ين فله الخيار اذا رآه . اذا كتب نبي محضر
 الصلح انه صالح على مال معلوم لم يكف ما لم يبين قدر المال . صالح
 من دم عمه على عبد جاز به في قبيل القبض . ولو صاحبه من داره على

يعد أم بحر، صاحبته من دار علي مكيل أو موزون من الدية حار
 الاستبداد إلى أدانال صاحبك علي دعواك لم يكن أمرا به أدعني
 علي همت مالا والورثة عت الا واحدا فيكم ان حلا واما اليمنة
 لم يجر علي الغائبين ودعواك من الحاضر ما بي يده ولا يرجع هو علي
 الغائبين. رجل قصي رجله من ربه ما يروا مقال ابنته ان حار عليك
 والامر د علي عقله علي ذلك فلم يفتي رده استمسانا على لرجل
 وسئل لاحر ناراد صاحب العلوان يسئ علي جلوه سا؛ معه صاحب
 السفل ان شاء. ولو اراد صاحب السفل ان تبتدئ وتدا علي الحائنا
 اويستمكن او يفرطانا لصاحب العلوم معه. ❦

❦ كتاب الرهن ائوا بك سبابة ❦

فيما يكون رهنا وما لا يكون. في الرباد نى الرهن. في تصرف
 الرهن والمزتهن. في انكك الرهن. في هلاك الرهن. في المتفرقات
 ❦ باب ما يكون رهنا وما لا يكون ❦

اد ائض المزنهن الرهن محررا مفردا متصيرا ثم العقد. لا يصح الرهن
 بالامانات كالودائع والمصارفات والشركات والما يصح من
 مصهون. انقاضي او احذر رهنا بالربيل والكبير ان لم يكن رهنا.
 اد الاحد مائة الدين بدين بدين رهنا لا يكون رهنا عند لم يكن

رهنا بل فصيحا . لا يجوز من المبيع من الشريك ولا من غيره .
 لا يجوز من الثمن على رؤس الشئ دون الشئ ولا من
 الشئ دون الأرض . الرهن بالك ركن وما يندوب له على فلان
 لا يجوز . اشترى ثوبا فقال للبائع امسكه حتى اردي ثمك فهو
 رهن . تراخيا ان يكون الرهن في يد صاحبه ام يصح الرهن . لا ب
 ان يرهن مال ابنه بل ين على الاب ويجوز ان يرهن ماله عنده
 و ابنه الصغير يد بن له عليه . ويجوز لاجل الولد ولا يجوز للوصي
 هذا . اذا دفع ثوبين فقال خذ ايهما شئت رهنا بكذا اما خذهما
 لم يكن واحدا منهما رهنا قبل ان يختار احدهما .

باب الزيادة في الرهن

الزيادة في الرهن جائز قبل قضاء الدين بالمرتبة بحسبها بالدين
 ويقسم الدين بينهما على قيمة الاصل وقت الرهن وعلى نيحة
 الزيادة وقت الزيادة فاما ملك ملك بحسبه من الدين . كسب
 الموهون وما وهب له وتصدق عليه لا يدخل في الرهن وما يتولد
 من الرهن كالولد والاشجار واللين والصوف والوبر والبرش والاعقر
 وما اشبه ذلك يدخل في الرهن ويقسم على قيمة الاصل يوم الرهن
 وعلى قيمة الزيادة يوم الانفاك فان ملك النماء عند المرتبة قبل

الا فتلك صار كان لم يكن ومأذات حصته من الدين الى الاصل
وان لم تملك الزيادة وملك الزم كان المارتهن احق من سائر
القرماء الزيادة في الدين على ان يكون الزم رهنا بالاول
وبهذه الزيادة لا يجوز خلافا لابي يوسف

باب التصرف في الرهن *

يبيع المرهون موقوف فان اجاز المارتهن جاز ويكون الثمن رهنا
الراهن اذا امتق المرهون صح وبطل الرهن ثم ان كان الراهن موسرا
فلا سعاية على العبد ويجبر الراهن على قضاء الدين ان كان الدين
مجالا وان كان مؤجلا ولم يجل الاجل اخذ المارتهن من الراهن قيمة
العبد فيجسها ربه فاما كان العبد فاذا حل الاجل فان كانت القيمة من
جنس الدين استوفى قدر دينه ورد الفضل وان كانت القيمة اقل
رجع بالفضل وان كان الراهن معسرا نظر الى قيمة العبد وقت الرهن
والى قيمته وقت العتق والى الدين الذي رهن به العبد فيسعى العبد
في الاقل من هذه الاشياء الثلاثة ليس للمارتهن ان يرهن او يعير
او يؤجر او يهب او يودعه عند اجنبي ليس في ماله فلو اودعه
عند شريكه ضمن ولو كان الرهن مصحفا او كتابا ليس له ان يقرأ
فيه بشيرا ذنه فان كان باذنه فاما ام يقرأ فيه كان مارية فاذا فرغ

فيه ما درهما او خاب الراهن وخاف المرتهن هلاك الرهن
 اما نقول رفع الى القاضي حتى يجبهه ويمسك الثمن ويدفعه الى
 المرتهن . اذا سلم الراهن المرتهن او رجلا على بيع المرهون
 فله ان يجبهه بغير ضرر الورثة .

باب الإفكاك

اذا رهن شيئا بمرتعة ومطالب المرتهن بقضاء الدين باوس فابى
 باحضار الرهن فان كان للرهن حمل ومؤنة فانه يجبر الراهن على
 قضاء الدين بعدم ما جلف المرتهن بالله ما تولى الرهن ولا يجبر المرتهن
 على الاحضار . وان كان شيئا ليس له حمل ومؤنة لا يجبر على قضاء
 الدين قبل الاحضار . رجل رهن عبد بن با الف درهم فقضى حصة
 احد هما لم يكن له ان يقبضه حتى يؤدي باقي الدين على رواية
 المجسوط وعلى رواية الزبادات له ذلك . للمرتهن ان يطالب الراهن
 بدفعه ويحبسه به وليس عليه ان يمكده من بيع الرهن حتى يقضيه
 الدين من ثمنه فاذا قضى الدين قيل له سلم الرهن اليه . رجل
 رهن عبد ايساوي الف با الف ثم اعطاه عبدا قيمته الف رهنا مكان
 الاول فالاول رهن حتى يرد الى الراهن . لو مات الراهن باع
 وصيه الرهن وقضى الدين وان لم يكن له وصي نصب القاضي له وصيا

وامن ببيعته . الثاني المردونة اذا ماتت ولد بع حلكها وصار يساوي
 درهمان وهو رهن بدرهم . رهن مصير اقيمة عشرة وعشرون نصار
 حمرا ثم صارت حلاساوي عشرا وهو رهن بعشرون بمكة بذلك .
 الرهن مصون باهل من قيمته ومن الذي يملكه باو عند الشافعي ربح
 هو امانة وبعمسين اذا كان الدين عشرة وقمة الرهن خمسة عشر
 فالخمس للرائد امانة عندنا وان كان الدين عشرة وقمة الرهن
 عشرة فالرهن يكون مصونا بقيمة العشرة عندنا وهذا يكون
 امانة . اذا ما سحاه عقد الرهن ثم اراد المرتهن حمله ذلك
 ولا يطال الرهن الا بالرد على سبيل الفسخ . رجل رهن وروا قيمته
 اربعون درهما بعشرة دراهم فاكله السوس فصارت بمئة
 عشرة فانه بفكه . درهمين ونصف . رجل رهن سيرة مرصاد
 وهي مع الورق ساوي عشرة فادب آوان الورق فانقص ثمنه
 فالدين على حاله لانه بمسرة تشيير السعر .

باب هلاك الرهن .

المرتهن اذا لس حاتم الرهن ورق حاتم فهلك بهلك بالدين كما
 اذا ركب دابة الرهن ليردها الى مقرها فهلك لا يبرك كونه . اذا
 ملك الدراهم او الدنانير او الكيل او الموزون المردونة محسوبا

بملك من الدين بمشاهدان اختلاف في الجردة فيجوز ما ورد به سواء
 إذا اتفق الراهن والمرتهن على أن الرهن إن ضاع ضاع بغير شيء أم يكن
 كسكناءك ويضيع بالدين . إذا قال لا أقرضك شيئاً إلا بالرهن فراهنه
 شيئاً فباع لا بد أن يقرضه شيئاً وأقله درهم . إذا قال خذ هذا رهناً
 ببعض حقلك فاحذ وقها لك فإنه يهلك بما شاء . والمرتهن إذا اخذ
 الرهن بشرط أن يقرضه كذا أهلك في يدك قبل أن يقرضه هلك بأجل
 من قيمته ومما ينبغي له من الدين . جناية المرتهن على الرهن مضمونة
 بمعنى أن يجزي المرتهن على الرهن صار مستوفياً من دينه بقدر الجناية .
 إذا جنى الرهن على نفسه سقط من الدين بقدر ما انتقص من الرهن .
 إذا قال الراهن المرتهن ملك الرهن فسد لك وقال المرتهن لا بل
 فبضعة دمي فهلك هلك فالقول للراهن بعد استيفاء الدين وعليه
 رد ما استوفى إلا إذا كان سقوط الدين بغير عوض .

باب مسائل متفرقة

نزلة الرد على الراهن . آجن الراعي على الراهن وكذا انفعة المار هو
 وكسوته فأما علاجه ومداوانه وآجن البيت الذي ينفذ فيه الرهن
 على المرتهن إذا كان الدين والقيمة سراً وإن كان الدين ائلاً بالعلاج
 يكون بينهما بالتساب . الرهن إذا كان كرمًا فالسقي والغمار والخراج

على الراس والحفظ على المرتبة . إذا جنى الرمن على الراس أو
 المرتبة أو على مالها فهو مدين . أشترى هذا وتبذره أعطاه بالنفس
 ومساها ملك في يده ثم وجد العبد حراً أو استحق ضمن المرتبة الرمن ؟
 العدل المسلط على بيع الرمن إذا باع بعض الرمن بطل الرمن في
 الثاني . ألا إذا رمن مال ابنه الصغير وقبض الرمن أكثر من
 الدين فهل يملك ضمن قدر الدين دون الزيادة ولو كان وصياً ضمن جميع
 القيمة . رجل استأجر نائمة أو مهننة ورهنها بالاجر شيئاً فصاع
 لم تضمن شيئاً .

❦ كتاب المضارب أبوابه خمسة ❦

❦ ما يجوز من المضاربة وما لا يجوز . ❦ فيما يملك المضارب . ❦ في
 الاختلاف في المضاربة . ❦ في نفقة المضارب . ❦ في المتفرقات ❦
 ❦ باب ما يجوز من المضاربة وما لا يجوز ❦

المضاربة عقد على الشركة بمال من أحد الجانبين وعمل من الآخر
 لا تصح المضاربة إلا بالمال الذي تصح به الشركة . ومن شروطها أن
 يكون الربح بينهما ما شاءا ولو شرط للمضارب نصف الربح وزيادة شيء
 معنى باسطة ولا بد أن يكون المال مسلماً إلى المضارب . ولا يدور المال فيه
 مضارباً شرطاً الرب المال ثلث الربح وأبعد رب المال ثلث الربح على

ان يعمل العبد معه ولنفسه ثلث الربح فهي جائزة وكذا اذا اشترط
 ثلث الربح لامرأة المضارب او المكاتبة او للمساكين او في الرقاب او
 في الحج • مضارب دفع الى رب المال بضاعة من مال المضاربة فاشترى
 وباع فهو على المضاربة • ولو دفع الى رب المال مضاربة لم يصح •
 وكذا الوشرط على رب المال العمل في مقاد المضاربة • المضارب او دفع
 المال مضاربة فان قيل له اعمل فيه برأيك صح وان لم يأذن له رب
 المال بذلك فانه يضمن بالدفع فاذا ربح الثاني ضمن الاول ارب المال •
 في المضاربة الجائزة الوضعية على رب المال وفي المضاربة الفاسدة
 الربح كله لرب المال والخسران عليه وللمضارب اجر مثله ربح
 او لم يربح • وان ملك المال في يده ملك امانته •

✽ باب ما يملك المضارب ✽

يجوز للمضارب ان يبيع بالنقد والسيئة ويشترى ويسافر في
 البحر والبر ويستأجر ويؤجر ويودع ويرهن ويرتهن ولا يزوج
 عبدا ولا امة من مال المضاربة • وله ان يأذن العبد بالتجارة في
 اصح الروايتين وان خص له رب المال التصرف في بلد بعينه او في
 سلعه بعينه لم يتجاوز عن ذلك • اذا قال خذ هذا المال مضاربة
 فاعمل به في الكوفة فليس له ان يعمل في غيرها بخلاف قوله

واجعل به في الكوفة . لو استدان المضارب يكون على نفسه خاصة
 الا اذا قال له رب المال اعدل فيه برأيك . والاستدانة ان يشتري
 بالدين رابعهم او الدين بغير بعد ما اشترى برأس المال وليس له ان يأخذ
 المستحقة لانه استدانة . مضارب اشترى برأس المال ثوبا فاقضوا
 وجعلها امانة من عنده . فهي متطوع وان قيل له اعدل فيه برأيك .
 ليس للمضارب ان يشتري من لا يقدر على بيعه كما اذا اشترى عبدا
 يعق عليه اذا دخل في ملكه . ولو اشتراه كان مشترى بالنفس .
مضارب اشترى ثوبا بعشرة فباعه من رب المال بثمسة عشر جازمه
 رجل قال لا يخرج هذا المال مضاربة في ثوب تشتريه وتبيعه
 ليس له ان يشتريه ويبيعه سوى ثوب واحد مذكورة في الزبادات .
 قال خذ هذا مضاربة بالنصف واشتره بالبرز وبع فله ان يشتري
 ما شاء . ليس للمضارب ولا لرب المال ان يطلعا لجارة المضاربة .
 * باب الاختلاف في المضاربة *
مضارب معه الفان يقال لرب المال دفعت الي الفار وبحث ! فان قال
 رب المال دفعت اليك الفين فان يقول للمضارب . او اختلف المضارب
 مع رب المال في اليوم والخت ورس فان يقول لمن يدعي العموم .
ولو قال لرب المال دفعت الي بضاعة وقال الاخره مضاربة فان يقول لرب

أما مال ولو اختلفا في تدريجهما شرط للمضارب من الربح فالقول اربته
 ايا مال • أو ادعى المضارب الهلاك والضياع فالقول له مع يمينه
 سواء كانت المضاربة جائزة أو فاسدة .

باب نفقة المضارب .

نفقة المضارب في حمله في المصروف في مال نفسه وإذا خرج به في السفر
 قل أو كثر نفقته في مال المضاربة إلا إذا كان يغدو إلى بعض نواحي
 المصر ثم يروح إلى منزله • نفقته طعامه وشرابه وكسوته وركوبه
 وحلف الدابة التي يركبها في سفره وحوادثه وغسل ثيابه ودفن
 السراج والحطب وما أشبه ذلك فاما ثمن الدواب وأجرة الحياصة والفسد
 وبغير ذلك مما يرجع إلى اصلاح البدن في ماله • ولو انتهى إلى مصر
 هو ومن أوله فيها أهل سقطت نفقته • ولو عاد إلى مقصده إلى المصر
 الذي أخذ المال فيه فإن لم يكن ذلك مصر ولا له فيها أهل رقبه عاد
 ليتجبر بمال المضاربة نفقته في مال المضاربة • أو خرج إلى السفر
 بمال المضاربة وبماله أيضا فانفقته على تدراجهما لين بالخصص •
 أو انفق في السفر من مال نفسه لم يرجع في مال المضاربة له ذلك •
 في المضاربة الفاسدة بالنفقة في مال نفسه • كل من يعين المضارب
 على العمل جرا كان أو غلبا أو اجيرا يشد به أو يشد دابته نفقته

كمثقتة الا ان يكونوا عبيدا للرب المال فيعيصوه بمثقتهم على رب المال

لا ينفق للمستهبصع من الصاعقة

فما يبذل متفرقة

اذا مات رب المال او المصارب بطلب المصاربة كذا اذا اراد ان يذبح
 به دار الحرب • وادامه رب المال المصارب ولم يعلم بعرضه حتى اشتري
 وباع حاز ولو علم بعرضه والمال في يده مروض له ان يبيع • لو سافر
 المصارب بالمال واشترى به متاعا بغير رب المال وهو لم يعلم ثم
 سافر الى مصر آخر بمثقتة بغير موت رب المال على نفسه ويضمن
 ما مملك في الطريق وان سلم ببيع حاز بغيره • ولو حرج من قبلك المصار
 قبل موته ثم مات بضمن وبثقتة في سفر وفي ذلك المبيع الى ان يبيع
 المتاع على المصاربة • لو مات رب المال والمصارب بمصر آخر غير
 مصر رب المال وفي يده متاع المصاربة فخرج به الى مصر رب المال
 لم يضمن وبثقتة حتى يبيع بمصر رب المال في مال المصاربة كذا
 لو كان رب المال حيا فامرسل اليه رسولا وبها ومن المصارف • لو كان
 في يده نقد لا متاع لم تكن بثقتة في مال المصاربة • متصارب معه
 اليك درهم واشترى به عبدا ولم ينقل حتى هلكت فانه يدفع اليه
 رب المال العا احدى ورأس المال جميع ما يدفع اليه رب المال ثم

يقتسمان الربح . إذا ربح المزارع أخذ ربع المال جميع رأس المال
وما بقي تسالان النفقة من رة إلى الربح . إذا دفع الفام مزارعة
بالصنف وزن ربع المال فقسما الربح نصفين ثم حلكت لالف الذي
هي رأس المال فالقسمة باطلية وما أخذ المال لئحتسب من رأس
المال ويغرم المزارع خمس مائة أخذ فيأخذها المال كمن رأس
ماله وإنما ضمن لأنه أخذ ممتلك .

✽ كتاب المزارعة أبوابه خمسة ✽

فما تجوز به المزارعة وما لا تجوز في الشرط في المزارعة . في المعاملة
في الكرم والأشجار . في الفسخ . في المتفرقات ✽
✽ باب ما تجوز به المزارعة وما لا تجوز ✽

المزارعة فاصالة عند أبي حنيفة رح وعندهما جائزة وعليه الفتوى
سحاجة الناس . إذا كانت الأشياء كلها من جانب ومن الجانب الآخر
العمل فيسبب جازه وكذا لو كانت الأشياء كلها من أخذ الأرض
مزارعة ومن الآخر الأرض لا غير جازه ولو كان البذر على العامل
والبقر على صاحب الأرض أم يجزى لاقي رواية عن أبي يوسف رح .
لو كان البذر على صاحب الأرض والبقر على العامل . جازت . لو كان
من أحدهما البذر فقتسب والباقي على الآخر أم يجزى . أو جمع بين

البقر والذئبان يجوز خلع الحنطة ليس بشرط لصحة المزارعة ، بيان
 ما يزرع في الارض شرطاً ، اذا دفع ارضاً مزارعة ولم يبين وقتها
 الفتوى على انه يجوز في بلاد نامي ستة واحدة اي في زرع واحدة
 (يعني يك خله) لو شرط على المزارع انه ان يزرع في شهر كذا فله
 نصف الخارج وان يزرع في شهر كذا فله ثلثه صح الشرط الاول دون
 الثاني . دفع ارضه الى عامل على انه ان يزرعها حنطة فيكون ان
 يزرعها شعيراً فله كذا اجازة ولو قال على ان يزرع بعضها حنطة
 وبعضها شعيراً لم يصح . ارض بين رجلين دفعها احدهما الى صاحبه
 ليزرعها الآخر يندر من قبل نفسه على ان الخارج بينهما نصفان
 فهي فاسدة . ولو شرط ثلثي الخارج للمزارع جازت . ولو دفع الارض
 الى صاحبه على ان يزرعها يندر من قبل الدافع فان شرط الخارج
 بينهما نصفين لم يجز . وكذا اذا شرط ثلثي الخارج للدافع والثلث
 للمزارع او على العكس . ولو كان البذر من قبلهما نصفين ان شرطاً
 ان يكون الخارج بينهما نصفين جازت وان شرطاً ثلثي الخارج
 للمزارع والثلث للدافع فان كان البذر مختلطاً وقت الاعاء لم يجز
 وان كان متميزاً به روايتان . وان شرط ثلثي الخارج للدافع والثلث
 للمزارع نسخت . ولو كان البذر من قبلهما ثلثا ثلثاه من قبل المزارع

والأثلث من قبل الدافع أو على القلب فهي فاسدة . أرض الزجل
 دفعها إلى آخر لزرها . ذكر حنطة مشتركة بينهما أن شرطاً
 أن يكون الخارج بينهما نصفون أو اثلاً ثالثاً لا أحدهما والأثلث
 للآخر فهي فاسدة .

باب الشرط في المزارعة .

أشترط المصايد والدباس والغذيرة على المزارع يفسد المزارعة
 وعن أبي يوسف رحمه الله يجوز شرط المصايد والجمع على العامل
 وبه أخذ نصير بن يحيى وأبو الليث . أشترط كسري الانهار والفاء
 السرقيين وبهاء الخراب مفسد . أشترط الكراب في موضع لا يخرج
 إلا به لا يشهد وعلية أفتوى . أشترط كسري الجد أول قال
 حسام الدين لا يفتح خلافاً ، قاله والد دبره أن الأئمة والدين .
 أشترط التبن للذي ليس البذر ومن قبله مفسد . لو شرط أن يكون
 الحب والتبن بينهما أو شرط الحب بينهما وسكتما عن التبن صح
 المزارعة خلافاً لا بني يوسف رحمه الله والتبن لصاحب البذر . أودع
 الأرض إلى آخر لزرها بذره على أن يدفع صاحب البذر والبذر
 أولاً لم يجز . في المزارعة الفاسدة الزرع لصاحب البذر والمعامل
 أجر مثل عمله لا يزاد على المشرط عند أبي يوسف رحمه الله

روح ليجب بالغاما بلغ وان كان البذر من قبل العامل فلصاحب

الارض اجزئها *

بَابُ الْمَعَامَلَةِ فِي

وهي تسمى مساقاة ببلنة اهل المدينة . المعاملة في الاشجار والكروم

يخرج من الشرح فامسك عند ابي حنيفة ربح وخسرك مما جائز اذا

ذكر مائة معلومة وسعى جرد امساها والفتوى على انه يجوز وان

لم يبين المدة ويكون له ثمر واحد . اذا دفع الاشجار معاملة وهي

تزيد بالعمل لجازت وان انتهت لا . او شرط بعض العمل على صاحب

الكروم فسدت . ولو شرط المساقاة القاء السرقين وغرس الاشجار

وتطف العنب فهي فاسدة . اذا ادرك البوايح او البازنجان كان

الا لتماما عليها ما وجد اذا ادرك القطن او القلق . لو دفع اربعة

معاملة عشر سنين جاز . العامل لا يملك ان يعامل غيره بدون

الاذن . اذا كان التمثيل بين اثنين فدفع احدهما الى صاحبه معاملة

على ان الخارج بينهما اثلاثا فالحارج بينهما بقدر الملك ولا اجر

للعامل . لو دفع اربعة الى آخر ليتمد ما كرونا بالانصف نفوس

فهو لصاحب الارض وللغارض قيمة ما اخذته واجزئ مثل ما عمل

للمدامل . اذا جمع لقطات الكرم فله اجر مثله دون الثلث من ذلك

ولو دفع اليه الثلث يكون عن اجرامثل ۞

باب فسخ المزارعة والمعاملة ۞

المزارعة غير لازمة من قبل من عليه البذر فلوا امتنع لا يجبر ولا شيء عليه المعامل بما كرب وحرقا لانها روارا امتنع الآخر بفقر هذا اجبره الحاكم • اذا مات احد المتعاقدين بطلت المزارعة • واذا انقضت مدة المزارعة والزرع لم يدرك كان على المزارع اجر مثل نصف الارض الى ان يستعصم • اذا دفع كرمه لمعاملة فمات العامل في السنة فانفق رب الكرم بفقره المقتضي لم يكن متبرعا ورجع به في الثمر ولا سبيل للعامل على الفلحة حتى يعطيه نفقته وكذا في الزرع • ولو هاب والمسئلة بها لم يرجع • قال الناطقي المعاملة لازمة من الجانبين وتبطل بالاموت وتفسخ بالاعذار يجوز اخراج العامل بعد ان يكون بهار قاعروفا بالسرقه • اذا دفع ارضه ليزرعها آخر ببذر نفسه فكبر بها ولم يرزها بعد فله ان يبيعها الدين فادح لارفاء عنه • والا بشمن الارض ولو زرعهها لم يبيعها ثبت الزرع او لا حتى يستعصم • لمات رب الارض والزرع بقل كان للمزارع ان يقوم على الزرع حتى يدركه ولا اجر له على رب الارض ۞

باب مسائل متفرقة ۞

المزارع اذا شرب عليه الحصاد فتعاقل من حصاده حتى هلك
 ضمن الا ان يؤخرنا خيرا فقل الناس مثله الا كما اذا ترك السقي
 مستغدا اختى يس الزرع ضمن وقت ما ترك السقي فبقيته ثابتا في
 الارض فان لم يكن للزرع قيمة قوت الارض مزرعة وغير
 مزرعة فيضمن فضل ما بهما ورجل دفع الى رجل اشجارا معلومة
 يقوم عليها وفيها من الاشجار ما لو لم يستش يقبلها البرد ولم يستش
 العامل حتى افسد البرد فحينئذ اذا دفع ارضه مزرعة فانه تكرب
 الزرع وحفر الانهار ثم امتنع بما خيب البذر من الزراعة فتعاقب
 اجر مثل عمل المزارع . رب الارض قال كنت ابيع بردي وزرعته
 يندري والمزارع قال كنت اكارا الف وزرعته يندري قال قول للمزارع
 المذكور في الفتاوى . المزارع اذا قال لصاحب البذر تركت البذر
 عليك وقبل الآخر لم يضر له ليس على المزارع غلة الارض . رجل له
 ارض فاذا ان ياخذها من رجل حتى يزرعها يكون ذلك بينه
 فالوجه ان يشتري نصف البذر ويبرئه البائع من الثمن ثم يقول
 ازرعها بالبذر كله على ان الخارج يكون بينهما نصفين
 كتاب الشرب ابوابه اربعة
 في احكام الشرب . في الحریم . في اصلاح المجرى . في احكام الموات

باب احكام الشرب

من كانت في ارضه بئر او عين ماء له منع الناس من الدخول في ارضه
الا ان تكون للناس التي ذلك حاجة ولا يجدون ماء من غيرها فيكون
عليه اباحتهم ماء هالسقايتهم ومواسيتهم وليس عليه اباحتهم
لنروعهم وكرومهم واذا منع المستاح الى الشفة من الدخول في
ملكه يقال له اما ان يأذن بالدخول او احملهم اليها فان امتنع عن
انحس هذه بين اهلهم ان يقتلوه بالسلاح ولو كان له ماء مملوك فاما مضر
يقتله بمادون السلاح * واو قال لرجل اسقني يوما من نهرك حتى
اسقيك يوما من نهرى لم يجز وكذا او جعله مقابلا بشرب او عهد *
ولو اخذ الثوب او العبد رده ولا شيء عليه بما انتفع * الشرب اذا بيع
مع الارض كان له قسط من الثمن * لو بيع الشرب متصوفا لم يجز كما
اذا اشترى كرم ما وشرب كرم آخره او اوصى بان يسقى من ارضه
ملك معلومة جازت * لو اراد رجل ان يدخل الماء في داره ويجريه
الى بستان له فليجبر ان يمد * عن محمد بن روح لا بأس باخذ البستان
بماء الشفة اذا كان لا يضر ذلك باهل الشفة * لا بأس بان يقرس
الاشجار على نهر الشفة اذا لم يضر بالطريق والناس ان يمتنعوا *
لو استأجر اهل الشرب من يقسم الشرب بينهم كل شهر بشي معلوم

ويقوم على ذلك جاز.

باب الحریم

من حفر بئر الله حریمها • حریم بئر العنان أربعون ذراعا وحریم
بئر الناضح ستون ذراعا من كل جانب ومن أبي حنيفة رح أربعون
ذراعا وحریم العين خمس مائة ذراع من كل جانب • من حفر بئرا
في أرض موات لم يستحق حریمها عند أبي حنيفة وعندهما يستحق
وقال حسان الدين التميمي انه يستحق بالاجماع ثم المستحق عند
أبي يوسف رح قدر نصف بطن النهر من كل جانب وقال محمد رح
له قدر بطن النهر من كل جانب • نهرا رجل وعلى شاطئ النهر أرض
أرجل فتنازما في المسئلة ان كان بين الأرض والنهر حائل كالسائط
وغويرة بالمسئلة لصاحب النهر والافهي لصاحب الأرض ولصاحب
النهر فيه الحق حتى ان صاحب الأرض لو اراد رعيها كان لصاحب
النهر معه ولصاحب الأرض ان يغرس فيها ويلقي طينه ويشتا فيها

باب اصلاح المجرى

ليس على أهل الشقة من الكري شيء • كري القرية وغويرة على
السلطان • نهرا الشقة اذا كان يجري في دار رجل فاصلاحه على
صاحب المجرى • نهرا كبري بن شعب منه نهرا صغير فبئر فوذة

الدَّهْرُ الصَّغِيرُ مِمَّا يَجِبُ لِفَقْدِهِ الْأَهْلِيَّةُ أَهْلُ الدَّهْرِ الصَّغِيرِ * نَهْرٌ بَيْنَ قَوْمٍ
أَمْتَعَ بَعْضُهُمْ مِنْ كَرِيهِهِ فَاكْتُمُوا أَمْرَ الْآخَرِينَ أَنْ يَكْرَهُوا وَلَهُمْ أَنْ
يَمْنَعُوا الشَّرَّ بِكَ عَنِ الشَّرْبِ حَتَّى يَنْفَعَهُمُ حَصَّتُهُ * وَأَوَارَادُوا أَنْ
يَنْزُرُوا الدَّهْرَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَكْرَهُوا مِنْ أَهْلِهِ فَاكْتُمُوا أَجَاوِزَ الْأَرْضِ رَجُلٌ
شَفِيعٌ لِلْكَرْبِيِّ هَاهُنَا مِنْ أَوْلَادِهِ إِلَى آخِرِهِ ۞

باب احكام احياء الموات

قيل اموات هي التي لم يكن ملكا لاحد وام يكن من مرافق البلدة وكانت
 خارج البلدة قربت من البلدة او بعدت وعن ابي يوسف قال هي بقعة
 او وقف رجل على ادبائه من العايرين ادى باعلى صوته لم يسمعه اقرب
 من نبي العامر اليه * اذا سمع ارضا ميتة باذن الامام يملكها وان كان
 بغير اذن الامام لم يملكها بغير اذنهما * من حفر ارضا ثلث سنين
 او اكثر لا يملكها لكن يصير الحق بها من غيب ولم يكن لغيب ازماجة
 كالنزول في الاراضي المباحات اصله قوله عليه السلام من اصاب من
 سبق * وان حفر خارج البلد قربت منها اجر زانق جامع ماؤه او امكنت
 عظيمة لم يكن ملكا لاحد كان ذلك ارض موات * وعن الطائري
 قال ما قرب من العامر ليس بموات وليس الامام ان يقطع ما لا غنى
 للمسلمين عنه يعني اذا كان اجمة او حياضا او بحرا يشربون منه فما

فمنها لاهل البلد . الدجلة والفرات والانهار العظام اذا حرزت
 فليس لمن يملكها ان يقطعها ويضعها الى ارض نفسه . مثل ابو يوسف
 رح عن نهر مرو وهو نهر عظيم اتخذ رجل ارضا كانت مواتا وكري
 نهر ابق نهر مرو في موضع ليس بملكه احل بساق الماء اليهما من
 ذلك النهر قال ان كان يد حل على اهل مرو ضرر في ما لهم ليس
 له ذلك . او نبتت شجرة من مرو في شجرة ارض اخرى فهي لصاحب
 الشجرة الا اذا البت بها صاحب الارض وبها ماء . ولو تناثر حب من الزرع
 نبت وادرك فالزرع بين صاحب الارض والكار على قدر
 نصيبهما وان سقاها رب الارض وقام عليه حتى نبت وهو له بان
 كان الحب قيمة فعليه قيمة ذلك والا فلا شيء عليه *

* كتاب الاشربة *

العصير ما دام حلو او حامضا حلال واذا اغلظ واشتد صار خمر او عسل هما
 وعند ابي حنيفة رح لا مال لم يقدف با ان يذ . الخمر حرام تليها
 وكثير ما ويرخص في شربها لثروة العطش قد ما يرد نه طمأ اذا
 خاف الهلاك في السفر . لا يجوز التداوي به ولا يجوز بيعه ويكفر
 مستعمله . عصير الحنظل اذا طبخ حتى ذهب ثلثاه وبقي ثلثه فهو
 حلال وان غلظ واشتد الا ان السكر منه حرام وان شربه للملح ولا

لا استمرار الطعام والتقوي على الطاعة والتسدي اري فلا يدل فعله
 اما صيغته حلال * مصير العنب اذا طبخ اذ نبي طبخته او اناصف وهو
 ما ذهب نصفه وبقي نصفه ان الظلام وهو ما طبخ وذهب منه ما دون
 ثلثيه وقد غلا واشتد وقد ف بالزبد وهو الباذق حرام خلا فالبشره
 ولا حن على شاربه ما لم يسكر * نقيع الزبيب والتمر اذا غلا
 واشتد حرام وقيل مكروه ويسمى هينا اسكرا وصورة النقيع
 ان يترك الزبيب في الماء اياما حتى تستخرج حلاوته * اما طوخ
 اذ نبي طبخته من الزبيب والتمر اذا غلا واشتد كما مثلت
 من العبي وقال محمد لا يسل شر به وبه اخذنا لفقهاء ابو الهيثم *
 ومن ابي يوسف ربح اذا اراد الرجل ان يشرب النبيذ ليسكر
 منه فاول القدح منه حرام * والقودك حرام والمشي اليه حرام *
 من محمد بن المقاتل قال او اعطيت الب نياجن اء قطرتها ما شربت
 الاسكر او اعطيت الب نياجن اء قطرتها ما افتتيت بمرمة نبيذ
 الزبيب والتمر اذا كانا مطبوخين * اذا شربت تسعة اقداح من نبيذ
 التمر فاوجر اليه العاشر فسكر لم يحد لان السكر يضاف الى ما هو
 اقرب اليه * العصر اذا وضع في الشمس حتى ذهب ثلثاه لا بأس
 به كذا اذا طليت الحايطة بالخردل وجعل فيها العصر ومضت ملة

ولم يشترك ولا يسكر فلا بأس . الحمر اذا طمخت حتى ذهب ثلثها
لا يسل . العصير اذا ذهب ثلثه وبقي ثلثه بالطمح وقد حلق بالماء
ورقت وترك حتى اشتد حل شره قاله ابو عبد الله الحمر احيرى
هذا يسمى مختا وحديدناه . وشرط الفصلي ان يطبخه بعد ما صب
الماء اذ نبي طمخة . لو حلق الماء بالعصير وطمخته حتى ذهب ثلثها
الحملة . وبمرة المصعب لان الماء اسرع عليها وكذا الداء
من النصر بل من الثلثين . الشرايب الممتدة من الحطة وهو
الذي يسمى السكر له حلال وكذا الحمة وهو ما يشتمل من الشعيرة
وكذا المندره وهو ما حلت من الدرة وكذا ما تشتمل من العسل والخبز .
ذكره سرب دردي الحمر ولا يشترط فيه ما لم يسكره لا بأس بالانتاد
في الدباء والخمتم والمرفق والدمهر . واد انخلت الحمر حلت . تغليل
اسمه ومشروع والمحل الحاصل به مباح . لس الرخصة في كراهيته على
اصل ابي حنيفة ربح بولان واحتار العاصي الامام حذرا لاسلام الله
كراهه . لس الحمار طاهر لكنه لا يؤكل . لا بأس بان يسقط الرجل
وليس سات آدم وشره . العصير اذا اوغعت منه بارفمات باحرحت
قل السعس والتفتت وترك حتى صار حمرا ثم تحللت او حلقها فانه
يحل به انسي بعصهم . الا لثمة ظاهرة وتفسير الانهية اذا شربت

السُّخْلَةُ الْمَجْنُونُ فِي وَجَدَتِي بِطَائِفِهَا وَعَادَ قَدْ اجْتَمَعَ فِيهِ الْبُهْنُ فَهِيَ انْفِثَتْ
وَيَسْتَلِ أَكْطَاسُهَا كَانَتْ ذُكِّيَّةً أَوْ مَيْتَةً • وَكُلَّمَا مَنِي خُرْعَ الشَّاذِلِ مَيْتَةً مَبَاحٌ
﴿ كِتَابُ الْكَرَاهِيَةِ بِأَبَانٍ ﴾

فَهِيَ مَيْتَلُ الْإِقْدَامِ وَمَا لَا يَسْلُ • فَيُحْتَاجُ الْإِضْمَانُ وَمَا لَا يَجِبُ •
﴿ بَابُ مَا يَسْلُ الْإِقْدَامُ وَمَا لَا يَسْلُ ﴾

أِذَا كَانَ عَلَى شَرْبِ الْكُمَرِ أَوْ أَكَلِ الْمَيْتَةِ بِمَنْتَافٍ مِنْهُ تَلَفَ عَضْوُكُمْ
أِذَا قَالَ لَا تَطْعَنَنَّ يَدَكَ أَوْ اصْبَعْكَ أَوْ لَا جَرَحَنَّكَ وَكَانَ أَكْبَرَ رَأْيِهِ أَنَّهُ
يَفْعَلُ ذَلِكَ لَوْ اسْتَبْعَ حَلَّ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ وَيَأْثُمُ بَعْدَهُ الْفِعْلُ إِلَّا إِذَا كَانَ
لَا يَعْلَمُ أَنَّهُ مَبَاحٌ لَهُ ذَلِكَ • وَإِنْ قَالَ لَا حِسْبَتَكَ أَوْ لَا ضَرِيَّتَكَ أَنْ أَمْ تَفْعَلُ
هَذَا إِلَّا يَبَاحُ لَهُ ذَلِكَ • وَإِنْ أَكْرَهَ شَيْئًا بِمَنْتَافٍ مِنْهُ تَلَفَ عَضْوَانُ يَتَكَلَّمُ
بِالْكُفْرِ أَوْ يَشْتُمُ رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مُسْلِمًا يَسْتَدِرُّ أَنْ يَظْهَرَ ذَلِكَ بِأَسَانِهِ وَلَا يَضْمُرُ
بِقَلْبِهِ وَلَا يَصْبِرُ حَتَّى قَتَلَ كَانَ مَاجِرًا مِنْ شُهَدَاءِ الْآخِرَةِ • وَإِنْ جَرَى كَلِمَةً
الْكُفْرِ بَوَاحٍ حَبَسَ أَوْ قَتَلَ كُفْرًا بِهِ وَبَانَتَ مِنْهُ أَمْرًا لَهُ • وَإِنْ قَالَ كُنْتُ
مُطْمَئِنًّا بِالْإِيمَانِ أَمْ يَصْدَقُ • وَإِنْ أَكْرَهَ عَلَى الزَّنا أَوْ الْقَتْلِ أَثِمَّ أَنْ يَفْعَلَ وَعَلَى
مَنْ أَكْرَهَهُ الْقَصَاصُ • وَإِنْ أَكْرَهَهُ عَلَى قَتْلِ ابْنِهِ أَوْ عِيَالِهِ أَمْ يَسْلُ أَيْضًا •
وَإِنْ أَكْرَهَهُ بِالْقَتْلِ عَلَى الْقَطَاعِ أَمْ يَسْتَعِ • لَوْ قَتَلَ لَهُ لَتَقْتُلَنَّ هَذَا أَوْ لَتَزْنَيْنِ
بِهَذَا أَوْ لَمَرَأَةٍ أَلَمْ يَفْعَلْ وَاحِدًا مِنْهُمَا • قِيلَ لَرَجُلٍ لَا تَقْتُلَنَّكَ أَوْ لَا تَقْتُلَنَّ

فلأنا أولست بها كمن ما له فلم يفعل واحد أمه ما حتى قتل كان ما جورا
 ولو استهلك المال لم يكن به آثاء قيل لا تملك أولت قتل
 هذا الصيد نأبى حتى قتل كان ما جورا *

باب ما يجيب الضمان وما لا يجيب *

إذا أكره على الكل مال الغير فاكل مال الضمان على الفاعل • أو أكره
 على العتق فاعتق رجوع بقيمة العبد على المكره • أو أكره على الطلاق
 قبل الدخول رجوع على المكره بقصف المسمى وبما تمتعه إذا لم يكن
 المهر مسمى ولا رجوع إن كانت مدخولاً أو أكره على الواحد وافر
 طلقها ثلثاء إذا أكره على النكاح بأكثر من مهر المثل يسب بقدره
 المثل وتبطل الزيادة ولا يرجع على المكره بشي • أو أكرهت المرأة
 على النكاح من كفر بأقل من مهر المثل يقال للزوج أمان تبلغ إلى
 تمام مهر مثلها أو الأمانة إن دخل بها وهي مكرهة فهذا رضا من
 الزوج بتبليغها فإن دخل بها وهي طائعة فذلك رضا منها بها مسمى إلا
 إن الأولياء حتى الاعتراض وإن كان الزوج غير مكفر ففرق بينهما
 أو أكره على التدهن بغير رجوع على المكره بالنقصان في الحال فإذا
 مات المولى وعتق المدهن رجوع الوارث بباقي قيمته على المكره ولو
 أكره على العقوب من دم العمد لم يضمن • إذا أكره على ال • من أو

الندرام يرجع المكروه على المكرة بما وجب عليه وكذلك في الظاهر
والابلاء رضى الاكره على شراء من يعتق عليه باليمين او القرابة
اذا اكره على الاقرار بشي لا يلزمه المشتري من المكروه اذا دبر او
اعتق او استولد لا يفسخ بخلاف ما اذا كان كاتبه او آجره وفي الاعتاق
وغيره اذا لم يفسخ ان شاء رجع المكروه على من اكرهه ثم هو على
المشتري وان شاء رجع على المشتري . اذا اشترى شيئا مكرها وهما
المشتري في يده من غير تعدل لك امانته . اذا اكره على التوكيل
بالطلاق فكل ام يصح . الاكره كما يتحقق من السلطان يتحقق من
غيره عند ابي يوسف ومحمد راج اذا كان قائدا على ايقاع ما يوجب
به وعليه الفتوى في زماننا .

❦ كتاب الجبر ❦

قال ابو حنيفة الجبر على البحر السفينة العسافل الباطل باطل الاعلى
الطيب الجاهل الذي يسقى الناس السم وعند ابي حنيفة والمفتي
الماجن الذي يعلم الناس الخيل والمخارج والمكاري والمفلس وقيل
هذا الاستثناء ليس بظاهر عنده وقال ابو يوسف والمفتي
الجبر على البحر السفينة الملبس به في الخير والشر جائز وكذا اذا كان
معتق لا غير سليم القلب لا يهتدي الى التصرفات ولا يصبر عنها ويتعفى

النفس . وهذا الثاني الفسق من اعيان الخمر ايضا . هذا سي يوسف
 لا يصير محرورا بالفساد ما لم يحتر عاياه الحاكم فاذا حصره لا يصير
 مطلقا بيه . بعد ذلك الا بالاطلاقه ومال محمد بن حنبل بن حنبل بن حنبل
 ويطلق بدون اطلاقه اذا ترك السفه . اذا حكم الحاكم بالخبر لم
 رفع قضاؤه الى ناض آخر فاما ما في بن حنبل بن حنبل بن حنبل بن حنبل
 ايضا فلوا متقى صح وسعى العبد . ولو ناع واشترى او اترا ونصدق
 لا يصح . للعاصي ان يبيع دنا من ملكه دون لقضاء د راضم عليه اذا
 امتنع ولا يبيع عقاره ولا موقله . الصبي اذا بلغ من راضم اذا
 ماله لا يبيع التقدير والتجديد يرفى التصرفات بانه يبيع منه ماله
 الى ان يبلغ خمس عشرة سنة . مع يد مع اليه عند ابي حنبل بن حنبل بن حنبل
 وعند ما لا يدفع . تحورا قراره وبيعه ومثله وتسليمه وعو
 ذلك . الصبي الذي لا يعقل البيع ولو ناع واشترى واحازه الولي
 لم يصح وان كان يعقل البيع والشراء بمعنى انه يعقل ان البيع
 به ابل للملك والاشراء حالب ويعرف النفس اليسير من الفلاحش
 فاذا تصرف بالولي ان رأي المصلحة به لحازه وان اذن بمثل هذا
 الصبي بالتصرف بغير تصرفه سواء كان له عس او لم يكن . لو اذن
 العاصي للصبي بالتصرف والاب يرضى عنه صح . اذا تصرف الاب

العاقل ثم اذن له المولى بالتصرف فاجاز ذلك التصرف نفذ

كتاب المأذون اياه خمسة

١- فيما يكون اذنا وما لا يكون • فيما يملكه المأذون • في تعلق

الدائن برقبته • في الحجر • في الاقرار

٢- باب ما يكون اذنا وما لا يكون

اذا قال لعبد • لا انهاءك من التجارة كان اذنا له والاذن في الاجارة

يكون اذنا للتجارة وكذا اذا اذن له ان يحتطب او يسقي الماش

ويبيع واو قال له اشتر ثوبا وبعه فهو اذن • ولو قال اشترطعا ما او

ثوبا المكسوة لم يكن اذنا • الا اذن بالتجارة يكون اذنا بالاجارة •

المأذون في نوع يكون ما ذونا في الانواع كلها • اوقضى القاضي في

هذه المسئلة على مندوب الشافعي رح يكون متفقا عليه • اذ ارأى

عبد • يبيع ويشتري نسكت يكون اذنا الا ان ما باع من مال المولى

لم يبيع • اذا اذن العبد الا بق بالتجارة لم يصح وان علم العبد بذلك

الا اذ اذن له ان يتصرف مع من في يده • اذا اذن لعبد في التجارة

وهو في يد غاصب جاحد ولا بينة للمالك لم يصح • اذا اذن لعبد

من بعيد وام يسمع لم يكن اذنا • او قال لاهل السوق بايعوا عبدني

فلان فاني قد اذنت له بالتجارة فبايعوه وهو لا يعلم بذلك صار

ما ذونا له بخلاف ما اذا نال بايعوا ابني الصغير فلا نافي قد اذنت
 له . اذا نال لعبد ، اذا جاء قبل نقد اذنت لك ، التجارة فجااء عند
 صار ما ذونا له . واذا نال اذا مضى قد حشرت عليك لا يصح الحشر .
 اذا اذن لعبد ، ما خبز عدل او اثنان فاسقان او رسول شعير عدل
 صار ما ذونا . اذا اذن لعبد ، يومنا وشهرا كان ما ذونا ابدا
 ما لم يبيح رعله .

باب ما يملكه المأذون

للمأذون ان يذاخر في بيع التجارة وليس له ان يقرض او يحفل او يزوج
 او يتزوج او يتكاتب او يعتيق على مال او يهب مبيع أو يبيع ولا ان يبا
 الامة المشتركة وان جاع من طيب تدري انما يملكه في عادية التجارة في
 العيب جائز وله ان يهدي في السير من الطعام وان يضيئ من نظامه وان
 يغير دابته وان يرمي ويوزع في قومة الدار كالزوجة والامة فتصرف في غير
 اذن على الرسم والعادة . العبد المأذون في الشفعة بيمينه ودين مولا

او غيره بمنزلة الحر

باب تعليق الدين غرقته

دين العبد المأذون متعلقة برقبته يباع للغير ما ويقسم بينهم بالخص
 فما فضل من ديولهم طواب به بعد الحرية الا ان ينقد به المولى في

لا يتباع . إذا أذن العبد واحد مواليه في التجارة فليحقه دين تدل
 الذي أخذ منه إذ دينه والابن لصيبك فيه . رجل قدم فصرأ وقال أنا
 عبد فلان فاشترني وباع لزمه كل شيء من التجارة إلا أنه لا يتباع رقبته
 فيه حتى يضطر مولاه فيقر بالاذن ويبيع كسبه . إذا قال المذموم هذا
 عبدي قد أذنت له في التجارة فبايعه ووجب عليه الديون ثم
 استحقه رجل وانكر الاذن له اظهر العبد مبرا أوام والمذموم يلحق
 العبد من الدين بشيء في الحال والمستحق عليه غرم الاقل من القيمة
 ومن الدين المشرع لأنه غرمهم . وأرسل يقل عبدي أوام يقل بابعه
 لم يغرم شيئا . وإن أتى بصبي وقال هذا ابني قد أذنت له في التجارة
 فبايعه فجاء زخل واستحق أنه ابنته فان الفائل بغرم جميع الدين
 بالغام بلغ . المولى إذا باع العبد المأذون بشيء اذن الفرماء لهم فسخه
 إذا كانت ديونهم حالة إلا إذا فضل الثمن وكان فيه وفاء بالديون أو
 قضى المولى ديونهم أو أبرق العبد من الديون . وان كانت ديونهم
 مرجلة ليس لهم فسخه وتأخذون من الثمن قدر ديونهم إذا حل السبل
 وإن كانت الديون أكثر بضعه من المولى إلى تمام القيمة وأرما العبد
 الفسخ إن شاء ضمن المولى ويؤخر وذلك العقد ويصير كأنهم باعوا
 مولى بقدر قيمته حتى أوفى المشتري به عا رجوع على المولى

والأولى على العراء وان شئتوا ضموا المشتري القيمة واجد اضمموا وانفسخ
 العقد واسترد الثمن ، اذا امتنع العقد المدينون فالغريم ان شاء اتع
 العقد وان شاء ضمن المولى الاول من قيمته ومن الدين سواء كان عالما
 بالدين او لا ، المولى لا يملك اكتساب ماله من المادون المدينون
 المستغرق دية ما بقي يده عند اني حذفت روح حلالها ما *

باب الحجر

اذا لم يشتراد العبد كفيه ان يقول المولى له يد حشرت عليك
 فاد اشتراد به بين الناس فاما بمنحصر بمشعره وصل اهل بيته اذا كثره
 وانما صح الحجر اذا علم العبد بذلك فان لم يعلم واحصره بذلك عدل
 او مستورا ان يصير محجورا ، ولو كان المحصر غير عدل لم يصح محجورا الا
 اذا صدقه ، ولو كان المحصر رسولا صار محجورا وان كذبه ، اذا قال اذا
 جاء عند نقد حشرت عليك لم يصح ، العبد المادون اذا اتى ارا رتد
 ارحس حرمنا طمعا يعني تهر اصارا العبد محجورا ولا يعود الاذن
 باناسه واواعمي عليه لم يصح محجورا ، ولو حصر المولى حذو ما طمعا
 صار العبد محجورا عليه فاد افاق عاد الاذن ، اذا ادبر المادون
 لم ينحصر بحلاف ما اذا استولد الماذونة ، اذا حصر مالي عدا المادون
 والعبد عند ما ذر فان لم يكن على الاول دين لم يصح الماني محجورا

ولو حجر على الثاني ابتداء لم يشجر *

باب اقرار الماذون

اقرار العبد الماذون بالكفالة بالمال لا يصح وبالدون والنصب واستهلاك الرذائع والعراري والجنايات في الاموال جائز ويؤاخذ به حالاً * ولو اقر بالجناية الموجهة المدفع او القداء لم يصح * ولو اقر بمهر امرأته وصداقته يؤاخذ به بعد الحرية * ولو اقر بانقضاء امة بالاصح لم يصح الا بتصليق المولى * اذا اقر بعد الحجر بدین او بعین ارجل جاز بقدر ما في بدنه دون الزيادة * اذا اقر في مرضه بدین جاز الا ان ما ثبت في الصحة والذي ثبت بالبينة وبمعايضة السبب اولى فما فضل من ذلك صرف الى ما اقر به في مرضه *

* كتاب الجنايات ابوابه خمسة *

في ضمان الضرب * في ضمان السوق * في الحائط المائل * في البئر * في الطريق * في المتفرقات *

باب ضمان للضرب *

اذا ضرب امرأته في ادب قمانت فعلية البدية والكفارة * اذا ضرب الامتاذ اولاد باذن الاب فهلك لم يقتل والا ب او ضرب بنفسه ضمن * رجل ضرب رجلاً سيطاً فجرحه فبرأ منه فعليه ارش الضرب

ان بقي اثر الضرب وان لم يبق لا يصح شي سوى التعرير وريال ابو يوسف
 ربح تحت حكومة مدل وقال محمد ربح احسن الطبيب وثمان الادوية .
 رجل رمى مداه ووضعه في داره وارصه بما اوزا اليهم داره وصار
 الي داره وقاتل رجله على ما قبلته الكية . او ضرب الحداد
 المطرقة على الحدادة المجهمة فتطاير الشرار من الحداد واجرقت ثوبا
 او دابة خارج الحائوت فعلمه فبعته . وان ابلف نفسا او عينا على
 ما قبلته . وان لم يتطامن دمه ولكن احتملت الربح السار والمسلية
 ما اياه وهو . الرجل اذا مال على انسان فابعد ما اوصول عليه
 له رائم وضمن . رجل مدام داره فانه لم يحد ارضه لم يصيب .
 شاء اقتصاف فقيمت مبيعها من امانتها ككنا من قطع اذن الحمار
 اذ لده وامانيه من بقى الجرار وعين حذوره وعين الفرس والغل
 والحمار ربح القيمة . ولو قطع احدى قوائم الدابة ضمن جميع قيمتها
 الختام او الفصاد او المراع او الختان اذا حسم او قص او برغ او حن
 واذا صاحبه مصرى الى البعض فومات لم يضمن . اذا شلى كلسا على
 انسان وهو مشى خلفه فخرق ثوبه ضمن وان لم يكن خلفه فكذلك
 هذا ابي يوسف وعليه المتوى . رجل اقتص بكر اسطر من الراسكرها
 فاصابها فمات لا يضمن له الا ان يضمن له الكفا والدية وان كان يضمن له

البول فثلث الدية ❦

❦ باب ضمان السوق ❦

رجل ساق دابة فوقع السرج على رجل فقتله ضمن * رجل سار على دابة فوقعت لروث أو بول فعطب انسان بزوثها أو بولها لم يضمن وإن أوقفها الشير ذلك فعطب بزوثها أو بولها ضمن * رجل سار على دابة ناصبت بيدها أو برجلها حصاة أو نواة أو آثار غبار أو حجرا صغيرا ففقد عين انسان لم يضمن بخلاف الحجر الكبير * ويضمن الراكب كل شيء أصابت الدابة بيدها أو رجلها أو رأسها أو كدمت بغمها أو خبطت بيدها * وإن نفضت بطنها أو برجلها لم يضمن إلا إذا أوقفها في غير ملكه * وكل شيء ضمن الراكب ضمن السائق وعلى الراكب الكفارة إذا وطأت الدابة بخلاف القائل والسائق * إذا قاد قطارا ضمن ما وطأت الدابة ولو كان معه سائق فالضمان عليهما * رجل أوقف دابة في غير ملكه فبالت في رباطها ضمن ما تلف به * إذا تخس دابة انسان بغير إذنه فالقت الراكب فمات ضمن الناحس

ولو ضربت الناحس فمات فدمه هدر ❦

❦ باب الحائض المأثل ❦

إذا مال حائض إلى طريق المسلمين أو على دار أو كان واهيا منعد ما

خروبا عليه فتقدم عليه في ملكه يعني قيل له ان حائطك هذا مائل
 فادعه فلم يفعل في ملكه بقدر على ذلك حتى سقط ضمن ما تلف بها
 اذا كان المتقدم عليه حرا بالغا او صبيا اذن له ولجده في الخصومة
 او عندما اذن له مولاة بالخصومة وله حق الامر ورويه بشرط ان يكون
 المتقدم اليه من مملوك نفسه دون المستعير والمساخر والمرتهن
 يسمى ان يشهد على انه تقدم اليه حتى لو شهد المتقدم اليه شهدا
 عليه الشهود الحائط المائل اذا كان مشتركا بين ثلثة فاشهد على
 واحد فلم يفعل حتى سقط ضمن تدريس من الملك . الا شهادة
 على التلب العقور بمعرفة الا شهادة على الحائط المائل عند مشايخ
 سمرقند ومن حسام الدين انه قال فيه بطر . رجل اشهد عليه في
 حائط مائل فباع الدار وسقط عليه المشتري فلا ضمان على واحد وان
 كان مكان الحائط حكيما او حيا خاصا من عائلة النائع . لو اشهد على
 ولي صبي ثم بلغ فانه يعاد الا شهادة . رجل اشهد عليه في حائط مائل
 فلم يفعله حتى يعطى قبل ان ياتي من عشر مقعد وعقاب ضمن صاحبه
 المقتص ولا ضمان عليه فيما يطلب بالعثور على القاتل واركان
 مكان الحائط صاحب ضمت ما ملته .

اذا حفر بئر في طريق المسلمين فوقع فيها انسان فمات فعلى ما قلناه
 الدية الا اذا مات غما او جوعا او لو حفر في دار نشسه او في مفازة
 لم يضمنه وكذا اذا نصب شبكة في مفازة فقتل به انسان او اذا حفر
 بئر اثم سد رأسه ثم جاء رجل وفتح رأسه فالضمان على الاول الا
 اذا كبسه الاول بالتراب ونحو ذون الحظنة والدمتيق او اذا حفر
 بئر على قارعة الطريق فالتقي غير فيها انسانا فمات فالضمان على
 الملقى رجل استاجر رجلا ليحفر له في فناء داره فحفر فوقع فيها
 انسان ومات فان اجبر المستاجر لا يجبر ان له حق الحفر لم يضمن
 الاجير او اذا استاجر رجلا لم يشرجه جذا حافي فناء داره او
 ندانرتا فاحبسن ان له حق الاشرع في التقديم فسقط وانلف بالاضمن
 الاجير ورجع به على الامر وان لم يشحن شيئا ولكن علم الاجير انه
 ليس له حق الاشرع لم يرجع الاجير به اضمن الا اذا سقط البناء بعد
 الفراغ رجل رش الماء في الطريق فجاء حمار وزلق وعطب ضمن
 يربك به اذا رش كل الطريق بحيث لا يجد طريقا به فيه رجل فجعل
 تطرقة على نهر بغير اذن الامام او بسط الحجر في الطريق فتعطل الرجل
 المار وعليها فغضب لم يضمن الملقط كذا لو وضع خشبة في الطريق
 فتعطل رجل المار وعليها مستجدا لعذيرة علق به رجل منهم فيه

قد بلا او حمل فيه بوارى او حصر او غلب به رجل لم يضمن وان
 كان الذي فعل من غير العشرة ضمن * ان جلس رجل في المسجد من
 العشرة للحديث او لدرس الفقه او قراءة القرآن ضمن فان جلس
 للصلاة قال الشيخ الامام الزدوي يضمن على اصل ابي حنيفة ونال
 الشيخ الامام السرخسي لا كما لو كان في عين الصلاة * رجل تعد
 في الطريق فجمع باذن السلطان فعثر به انسان وتلف لم يضمن *
 اذا التقى حية او عقربا في الطريق فلدغمت رجلا ضمن الا اذا تحولت
 ثم لدغمت * رجل وضع سيفا في الطريق فعثر به انسان ومات وكسر
 السيف فلدغه على صاحب السيف وقيمة السيف على الفاعل *

❦ باب المتفرقات ❦

رجل حمل شيئا في الطريق فسقط عنه فعطب به انسان ضمن بخلاف
 ما اذا سقط رداءه قد لبسه فعطب به انسان * حريق وقع في محلة فهدم
 رجل دار فبين بعير امر صاحبه او شجر امر سلطان حتى ينقطع من
 داره ضمن ولم يأنثم * رجل اخرج الى الطريق الاعظم كفيفا او مريضا
 او جرحا او مريضا بالبرج الذي يكون في الخائط او بني دكانا لمواضع
 مرض الناس ان يهدمه * ليس لاهل الدرب الذي ليس بمافدان
 بشرع كفيفا ولا مريضا الا باذن جميع اهل الدرب * المأهوب التي

في الطريق ليس لاحد ان يشاصم فيها ولا يرفعها به افتى بعضهم * اذا
 طرح الثلج في سكة غير نافذ لم يضمن وان كانت نافذة ضمن ما تلف به
 قال مشايخ سمرقند لا يضمن لعموم البلوى في بلادنا * رجل سقى
 ارض نفسه فاشق الماء من ارضه الى ارض جاره فافسد زرعها له او
 افسد الارض ام يضمن * رجل قذف صبيًا فالتقه في الشمس حتى مات
 ضمن * اذا سقى انسانا شرابا مسموما فشر به فمات فعليه التعزير *
 صبي ابن سبع سنين او نحوه وقع في الماء او سقط من السطح فمات
 فان كان ينفذ بنفسه لاشي في ذلك على الابوين وان كان لا ينفذ نفسه
 فعليهما التوبة والاستغفار * اذا وقع انسان في البحر فسهج ساعة
 ثم غرق لم يضمن *

❦ كتاب القصاص ابوابه عشرة ❦

في وجوب القصاص * في وجوب الدية * في اباحة القتل وكيفية *
 في القصاص فيما دون النفس * في تقدير الديات * في الجمعين *
 في القسامة * في المعادل * في جنابة العبد * في المفترقات *
 ❦ باب وجوب القصاص ❦

رجل احصى تنويرا الف في فيه انسانا او القاه في نار لا يستطيع الخروج
 منها اذ حرق او ذبح رجلا بليطة الفصب او غرز به مسلة او ابرقعات

فقهه العاص . اذ اقبل اداء اوله ولا يقتل به . الحر يقتل بالعمد والمسلم
 بالدمي . اذ اقر العمد بقتل عمد بطله العود . اذ اضر انسانا
 بالحديد بقتله من غير مكره قال الشيخ الامام السرخسي بسبب
 القصاص وقال حسام الدين لا لان المعتصم عبد ابي حنيفة رح
 المرح . اذ اشق بطن رجل فاحرق حشوه ثم ضرب رجل عمقه
 بالسيف بسبب القصاص على الجار وعلى الشاق ثلث الدية وان كان
 الشق بحال لا تورم معه بقاء الحيوة وعلى الشاق القصاص وعلى الجار
 التعزير وان كانت الحمايتان معامقونا فعليهما القصاص . مكاتب قتل
 هذه لم يقتص . فاطم الطريق اذ اقبله رجل في حرس الامام قتل به .

باب وجوب الدية

القتل بالمثل قتل كالحشب الكثير والحجر العظيم ووجوب الدية عند
 ابي حنيفة رح كذا اذ اقبله مسلما او هربا او صر به بالسوط الصغير
 ووالي في الضربات حتى مات كذا عرر انسانا من وجوه واحتق
 مات . رمي الى مسلم سهما مارا بقل الا انه ارمي سهما الى ص
 القتال فاصاب رجلا من اصحابه طلى انه مشرك وقعه الدية . شرب
 شهرا على رجل سلاحا بقتله المشهور عليه لرمته الدية والكهارة .
 الاب والاحمد اذ اشتراك في قتل الانسان اصابا في مع الدامة بغيرهما

الدية • قتل الخطأ يوجب الدية على مائلته ومن ذلك إذا ألقب
بائماً على انسان فقتله أو وطئت دابته انساناً فقتله • قتل الصبي

يوجب الدية على العائلة ❦

❦ باب اباحة القتل وكيفية القصاص ❦

رجل شهر على رجل سيفاً أو عصاً كبيراً في خارج المصر فله أن
يقتله • إذا أراد أن يستكر غلاماً أو امرأة على الفاحشة فلم يستطيعا
دفعه إلا بالقتل فدمه هب • إذا قال لأخراً قتلي أم يحل له وأو
قتله فعليه الدية • أو قال اقتل عبيدي أم يحل له قتله وإن قتله
لم يضمن • الأصابع إذا كان بين صغير وكبار فلم يكباراً ن يستوفوا
ولا ينظروا بلوغ الآخرين من داهي حنيقة وعندهما ليس للكبار
أن يستوفوا حتى يبلغ الصغار • ولو كان بين حاضر وغائب ينتظر
بحضور الغائب • إذا قتل العبد المبرهون يشترط اجتماع الراهن
والمرتبه المقتصاص • ألقب إذا كان له أب تجرؤ على القصاص
مالكه • الواحد يقتل بالجماعة اكتفاء • الجماعة يقتل بواحد ذكر
كان أو أنثى • يقتل الرجل بقتل المرأة • الأصابع يورث بين الزوج
والزوجة • إذا قتل الزوج زوجته وله منها ولد حي لم يقتض •
ومن له الفصاح يوجب أن يقتله بالسيف فيضرب حلاته فلو القاه في بحر

او قتله، حتى يراو ونوع آخر عزز وكان مستويا، مباح الدم اذا التجبى
الى الحرم لم يقتل ولم يخرج منه للقتل لكن يمنع منه الطعام
والشراب حتى يضطر فيخرج من الحرم فيقتل، ولو اشأ القتل في
الحرم قتل فيه *

* باب القصاص فيما دون النفس *

رحل قطع يد رجل او ضربها بجذبة حتى اباها عابده القصاص، ولو قطع
يد رجل لا من المفصل لم يجب القصاص، لا تمطع اليمنى اليسرى
ولا اليسرى باليمنى ولا اليد بالرحل، ففى الاصبع القصاص اذا
قطعت من المفصل الا بهام بالابهام والسبابة بالسبابة هكذا اذا كانا
رحلين وامرأتين، اذا قطع اصبعان من يد رجل ولها اصبع زائدة ايضا
فلا قصاص بينهما وميها حكمومة عدل، البدان لا تقطعان بيده واحدة
ومن قطع يميني رحلين قتلت يمينه واخذت منه دية فيكون بينهما
نصفين، رجل عصى يد الانسان وانتزع يده من فيه فسقط اسنان العاص
ام يضمن، لا قصاص بين الرجل والمرأة فيما دون النفس ولا بين الحر
والعبد ولا بين العبد بن، ويقطع طرف الماسام بطرف الذمي، اذا كاتب
يد المملوك صحته ويد العاطع شلاء او ناقصة الاصابع فاما عطوع يده
ان شاء قطع وان شاء اخذ الارش كاملا، فصل، لا قصاص فى المظنة ولا

في الوكزة ولا في الرجاء ولا في الدقة ولا تقصص في لحم الفخذ ولحم
 الساق ولحم العضد والساعد وانما فيها حكمة عدل * من له القصص
 في الطرف اذا قطع وسرى الى النفس ومات ضمن السديته * من له
 القصص في النفس اذا استوفى طرف من عليه ثم برأ ثم مفاصل النفس
 ضمن ارش اليك * وفي الموضحة اذا كانت هذه الوبقي لها اثر يوجب
 القصص * وفي السمحاق والبارغمة والدامية لاه اذا اراد ان يقتص
 في الموضحة فانه يقتص بالسكك فيبتدئ باي الجا ليهن شاء من
 المواضع الذي اوضحه ولا يقتص الا بعد البرأ * يقطع اذن الحربا ذن
 الحروانف الحربا نف الحرة لا تقصص في الاشعار اذا لم يجهت * لا تقصص
 في العين اذا هورت وانما يجب اذا كانت قائمه وذهاب ضوءها
 وطريقه ان يوضع على حوالى عينيه شيء مبتل وتقرّب المرأة المسمّاة الى
 عينه فيذهب بضوئها * لا تقصص العين اليمنى باليسرى ولا على
 القلب ولا تقصص في اللسان * اذا قطع حرشفة حروكان يستطيع ان يقتص
 منه فانه يجب القصص * في السن القصص بالثنية بالثنية والناص
 بالناص والضرر بالضرر لا تؤخذ العليا بالسفلى ولا على القلب *
 رجل كسر سن رجل عمدا او سنا الكاسرا كبر فانه يبرء سنه بالمبرد
 بقدر ما اذا كسره اذا كسر نصف سن رجل فاسود ما بقي لم يقتص وفيه

حكومة عدل • اذا ضرب من رجل فتترك فانه يستأني حولان
 احصوا ما ودفعه كمال الدية • وان اضررت بحكومة عدل • اذا
 قلع من رجل لم يطلع منه لكن يؤخذ بالمرد الى ان تمضي الى اللطم
 ويسقط ما سواه كذا ذكر القديري • اذا نزع من رجل فانه لا يستأني
 حولان السمات نادر بخلاف ما اذا نزع من صبي خيمت يستأني • اذا
 نزع من رجل فانه المروع منه من النار ع سمت من الاول فعلى
 الاول خمس مائة درهم • لاخص في العظم ويما هو الس • اذا
 قطع ذكر مواء وقد نتحرك من الخشخشة او من الاصل عمدا
 ففيها القصاص وان كان لم يتحرك فحكومة عدل وكذا في آلة

الحصى والعين *

* باب بعد من الديات *

دية الحر مسلم اكل او ذميا الف دينار وعشرة آلاف درهم او
 مائة من الابل فان كان القتل خطأ بسبب عشرون بنت محاص
 وعشرون بنت لبون وعشرون من محاص وعشرون حقة وعشرون
 حبة • وان كان الممل شمه عمدا بسبب خمس وعشرون بنت لبون
 وخمس وعشرون بنت محاص وخمس وعشرون حقة وخمس
 وعشرون حبة • وعمدا بي نوس وخمسة وثمانون مؤحدا بمصاص

البقر مائتان ومن الشاة الفان كل شاة تيمتها خمسة دراهم ومن
 الجمل مائتان * قيل نزل ابي حنيفة رجع مكنيا ايضا دية الحرة
 على نصف دية الجرب سليمة كانت ارضية ثم الاصل ان ما كان في
 النفس زوجا ففي احد هما نصف الدية وفي كلتيهما الدية الكاملة
 كاليدين والرجلين والاثنين والجاخمين والشفنتين وكل ما كان
 مشرافا في احد ما عشر الدية وفي الجميع كمال الدية كاصابع اليدين
 واصابع الرجلين ففي كل اصبع الف درهم في الرجل وخمس مائة
 في المرأة * وكل ما كان في النفس اربعاء في احد ما ربع الدية
 كالا شفا * وكل ما كان في النفس واحدا كما اذا ذهب عقله او بهام
 صلبه حتى انقطع او قطع المارن او الذكر واللسان او خلق اللحية
 او نتفها ولم تنبت او خلق رأسه ولم ينبت دية كاملة * او خلق
 رأسه خراشاً فبببت ايضاً لم يثبت شيء وان كان عبداً يجب المقصان *
 في قطع الذكر والاثنيين يد نعه ديتان ان قطعهما عرسا وان
 قطعهما طرلا فان قطع الذكر او الاثنيين يجب ديتان ولو بدا
 بالاثنيين ثم بالذكر ففي الاثنيين الدية وفي الذكر حكومة عدل *
 لو قطع الحشفة خطأ ففيها دية كاملة * من ضرب عضوا فاذهب منفعتاه
 ففيه دية العضو كما اذا ضل يد رجل بضربه ضمن خمسة آلاف *

في كل مفصل من اصابع اليد سوى الابهام ثلث اربش الاصبع .
 وفي مفصل الابهام نصف اربش الاصبع . وفي من الرجل خمس
 مائة . وفي من المراء نصف ذلك . اذ انقطع حلمة ثدي الانسان تجب
الدابة ما وتطع الثدي بعد ذلك فان حصل بهرء الاول ففي الثدي
 مكرومة عدل . فصل . في الحادثة وهي التي تنشق من الجلد
 ولا تدمي اذا برحى وبقي لها اثر مكرومة عدل كذا في الدائمة
 وهي التي تنشق وتدمي الا انه لا تسيل الدم كذا في الدائمة وهي
 التي تدمي وتسيل الدم كذا في البازغة وهي التي تنشق الجلد وتقطع
 اللحم كذا في المتلاحمة وهي التي تقطع اللحم فوق البازغة كذا في
 السحاق وهي التي تقطع اللحم وتصل الى الجلد لا تقيقة بين اللحم
 والعظم . وتفسير مكرومة عدل ان يهتار الى قيمته لو كان ههنا وليس
 به اثر ثم يهتار الى قيمته لو كان ههنا او بههنا الاثر فيجب من الدابة
 بقدر ما ينقص الاثر من القيمة . في الموضحة خطأ اذا برأت وبقي
 لها اثر نصف عشر الدابة وذلك على العاجلة والمرضية هي التي توضع
 المعظم وموضع المرضة الونجد والرأس والدقن . في الهاشمة وهي
 التي تكسر العظم عشر الدابة وهي المنقلة وهي تسفل العظم من موضع
 الى موضع عشر الدابة ونصف عشرها . وفي الآمة وهي التي تهمل

الى ام الرأس وهو الدماغ ثلث الدية • فى الجائفة وهي التي تصل
الى الجوف ثلث الدية ولا تكون الجائفة فى الوجه وان نفذ الى النجم ❦

❦ باب الجنين ❦

اذا ضرب بطن امرأة حامل مسلمة كانت او كافرة فالقت جنينا ميتا حيا
ذكر كان او انثى فعلى عائلته الغرة وهي عبد اراما او فرس قيمته
خمسة مائة ويكون موروثا عن الولد ولو كان الضارب وارثا لم يرث
ولا كفارة فيه • ولو القت جنينا ميتا رقيقا فان كان ذكرا وجب نصف
عشر قيمته لو كان حيا • ولو كانت انثى وجب عشر قيمتها لو كانت حية •
ولو القت جنينا حيا حرا ثم مات فقليه دية كاملة • وان القت جنينا
ميتا حرا ثم ماتت الام فقليه الدية ان كانت حرة وفي الجنين الغرة •
وان ما تبث الام ثم القت جنينا ميتا فلا شيء فى الجنين • ولو خرج
الجنين حيا ثم مات وباتت الام وجبت ديتان • واذا شربت امرأة
بطن نفسها متعمدة او شربت دواء لتطرح الولد فالقت جنينا ميتا
قال دية على عائلته خمس مائة فان لم يكن لها عائلته ففي مالها •

وفي جنين البهائم نقصان الام ❦

❦ باب القسامة ❦

لو وجد القتيل حرا او عبدا وام يعلم من قتله اربعة وخمسون رجلا

منهم يتحدرونهم الولي بالله ما قلناه ولا علمنا له تاتلا ما داحلفوا نصلي
 على اهل المحلة بالهدنة فان لم يكمل اهل المحلة خمسين رجلا كررت
 الايمان عليهم حتى لو كان واحدا استخلف خمسين من ولايتك في
 العسامة الصبي والمفترون والعبد والمأذون وعلامة القتل ان يكون له
 اثر من حراقة او حرج الدم من عينه او اذنه فان لم يكن به شيء من
 ذلك فلا عسامة ولا دية ولو وجد قتيل في دار انسان فالعسامة عليه
 والدية على ما ملئتموه ولا بد حل السكان مع المالك في القسامة وهي
 على اهل المحلة وان كان واحدا دون المشتريين او واحد في المحلة
 او واحد القتل في سفينة فالقسامة على الركاب والملاحين وان
 وجد في مسجد محلة فعلى اهلها وفي المسجد الجامع او الشارع
 الاعظم فلا عسامة دية والدية على بيت المال ولو وجد قتيل في
 ارض صا ح في ارضي المسلمين فالدية على بيت المال وان وجد في
 قريتين فعلى اقربهما ان كان محال يسمع الصوت فان كان لا يسمع
 لم يسمع على واحدة منهما واروحد في وسط القرأت يمر به الماء فهو قدر
 وان كان محتسبا بالشاطئ فعلى اقرب القرأت من ذلك المكان وان وجد
 في دار الوقف او في ارض الوقف ان كان لدار باب معلوم فالعسامة
 والدية عليهم وان كان الوقف للمسجد فهو كما لو وجد في المسجد

ضرر وجد قتيل في دار نفسه تجب الدية على عائلته وإن كان مكانا
 قدماه هذرا ولو وجد قتيل على دابة في حملة ومع الدابة رجل يسوتها
 أو يردّها أو راكب عليها أو كان الرجل يتعلمه على ظهره أو القسامة
 والدية عليه * لو مر رجل في حملة فأصابه سهم أو فخر لا يدري من
 أي موضع أصابه ومات من ذلك فعلى أهل الحملة القسامة والدية
 لو ادعى الراي على أحد منهم إقصيه لم تسقط القسامة عن الباقيين
 بخلاف ما إذا ادعى على واحد من غيرهم أنه قتله أو شهد اثنان
 من أهل الحملة على رجل من غيرهم أنه قتله لم تقبل * قتيل وجد
 في دار صبي أو معتق أو القسامة والدية على عائلته ما لو وجد قتيل
 في دار ذي كررت عليه خمسون يمينا فإن خلف تجب الدية في ماله
 إلا إذا كانوا يتخافون فيما بينهم فتح يعمل على العاقلة * لو وجد قتيل
 في دار امرأة كررت عليها خمسون يمينا فإذا حلفت كانت الدية
 على عائلته فلا يجب عليها شيء * إذا وجد رأس في حملة أو نصف بدن
 لم تجب القسامة وإن وجد أكبر البدن أو نصف البدن مع الرأس
 تجب القسامة والدية على أهل الحملة وعائلته *

باب المعاتل

الدية في القتل العمد في مال القاتل وفي الخطأ وشبه العمد وهو أن

يصرفه بشي الغالب فيه الهلاك الدية على العاقلة • والعاقلة اهل
 الديوان ان كان القاتل من اهل الديوان تؤخذ من مائة درهم في
 ثلث سنين فان حرجت العطايا في اكثر من ثلث سنين او اهل اخذ منها
 ومن لم يكن من اهل الديوان فعاقلته قبلته يؤخذ منه مائة درهم في ثلث
 سنين لا يراد على الواحد منهم على اربعة دراهم في كل سنة ونقص
 منها فان لم يتم القبلة لذلك ضم اليها اقرب القاتل واحد حل
 القاتل مع العاقلة فيكون كواحد منهم اذا كان حرا عاقلا بالعلم وذكر
 في شرح الخطاوي عاقلة من ليس من اهل الديوان انصاره وان كانت
 بصرته بالمحال والدروب حمل عليهم وان كانت بالحرف فعلى
 المحترفين الذين انصاره كالاصفارين بسمرقند والاساكفة باستميتات
 فان لم يكن انصاره من هذا الجنس يكون عاقلته عشيرة ابيه ومن ليس
 له عشيرة ولا ديوان نعتن ابي حنيفة ربح انه يسكنون في مالهم وبه احد
 عصام وفي ظاهر الرواية على بيت المال وعليه الفتوى قاله حسام
 الدين • عاقلة المعتق عاقلة مولاه وقبلة • العاقلة لا يشتمل اقل من
 نصف عشر الدية وانما ذلك في مال الجاني وشبه العمدة في ما دون
 النفس في مال الجاني • حكومة عدل اذا بلغ قدر نصف عشر الدية
 فعلى العاقلة في جناية الخطأ • لا يتقبل العاقلة حماية العمدة وحمايته

العبد ولا ما وجب صلحا او باعترا ف الجاني الا ان يصد قود ولا جنابة

في دار الحرب ولا قصاص لاسقطته الشبهة *

باب جنابة العبيد وعلمهم

العبد اذا اجنى يجب على مولاه الدفع او الفداء ولو ملك قبل الاختيار لا شيء عليه * لو جنى العبد جنبا يتجن قيل للمولى اما ان تدفعه الى ولي الجنابتين ليقتسماه على مقدار حقهما واما ان تدفعه به الى كل واحد منهما اذ اعتق الجاني وهو غير عالم بالجنابة ضمن الاقل من قيمته ومن الارش وان باعه او اعتقه بعد العلم فعليه الارش * المولى اذا اذن للعبد الجاني في التجارة وحقه دين لم يصرف مختارا للفداء * اذا اخذت ام الولد ارامل بر جنابة ضمن المولى الاقل من قيمتها ومن ارشها لكل جنابة او حصلت في الحرب فنيها نصفها شر الدية فاذا حصلت في العبد فنيها نصف عشر قيمته الا اذا بلغت خمس مائة فح ينقص نصف درهم ويجب في ماله حالا وان كانت بدا يجب نصف قيمته الا اذا بلغت خمسة آلاف فح ينقص عتفه خمسة دراهم * وكل جنابة ليس لها ارش مقدار في حق الحر ففي العبد نقصان القيمة * لو فاع احد اذني العبد ففي رواية يجب نصف قيمة وفي رواية نقصان قيمته كذا في تنقيح احكام الجاهلين * واذا افقأ عيني

عبد اذ قطع يديه او رجليه او يد او رجلا من جانب واحد فان شاء
 المولى حس العبد ولا يرجع بشئ وان شاء دعه الى الجاني
 ورجع بقيمته * قيمة العبد المأمول خطأ لا يزاد على عشرة آلاف
 درهم بل ينقص عنه مخرج ومنه الا نشئ لا يزاد على خمسة آلاف بل
 ينقص منها خمسة وان كان العبد قليل القيمة فالواحد قدر قيمته *

باب مسائل متفرقة

الفروع القصاص من رب ولو عفا عن الكل او البعض برأى القصاص
 والدية ولا يرأى ظلمه * لو عفا احد سره كبيع القصاص ببلل جتده
 وانقلب ببيع الآخر مالا * الاستئجار رأيه او المقتطوع يده ولو عفا عن
 الشجة او الفطع ثم سرى الى النفس ومات ضمن دية النفس بخلاف ما
 اذا عفا عن الحناية او الداع وماتت منه * من له القصاص ليس له
 ان يطالب الدية بغير رضا العائل ولو صالح معه على مال جاره قتل
 العبد لا يوجب الكفارة عندنا وقتل الخطأ بوجهها الا اذا كان بطريق
 التسميت او كفاوته احتياقي رقة مؤمنة فان لم يقدر قصوم شهر من
 متتابعين بثبته من الليل * شهود القصاص اذا ردهوا بعد الاستقياء
 عليهم الدية * رحل امر حديا يقتل رجل تقتله فالدية على عائلته
 ودرهمون به على عائلته الا مرفي ثلث سنين الا اذا كان عبدا محمورا

رجل شح نفسه وشجده غيره وعقره الاسد ونهسته حية فعلى الاجنبى
ثلث الدية • اذ رمى الى مسلم فارتد المرمى اليه ثم وقع عليه السهم
فعليه الدية واورمى الى عبيد فاحتقه مولا • ثم وقع عليه السهم
فعليه قيمة المولى • رجل قطعت يدا فانتفى له ثم مات فعلى المقتضى
منه القصاص • رجل اتلف عضو صبي رضيع لم يعرف سلامته فقيه
حكومته عدل • اذا نزع كف رجل من المفصل وليس فيها الا اصبع
فعليه عشر الدية وان كانت اصبعان فخمسة الدية ولا شيء في الكف
❦ كتاب الوصايا ابوابه سبعة ❦

فيما يصح من الوصية • فيما لا يصح من الوصية • في تنفيذ
الوصية • في الرصية لجماعة • في الرجوع عن الوصية • في الايصاء •
فيما يملكه الوصي ❦

❦ باب ما يصح من الوصية ❦

الوصية مستحبة بما دون الثلث الا اذا كانت الورثة محاييج • الرصية
بأكثر من الثلث تجوز باجازة الورثة وانما تعتبر الاجازة بعد موت
الموصي لا قبله • تعليق الوصية بالشرط جائز • قبول الوصية انما يكون
بعد الموت فان قبله اني حال حيوة الموصي اورد هاذن لك باطل وله
القبول بعد الموت • وارباب الموصي ثم مات الموصي له قبل ان تقبل

الوصية صار ميراثا ورثة الموصى له . الثاني اذا اوصى نكاحا وقربا
 عندنا وعندهم مثل الصدقات وصق الرقاب وان يشرح في بيت
 المقدس من جاز له او اوصى بساء البيعة او الكفيسة جاز خلافا لهما
 الوصية ما في المطب جائزة . اجماعا اوصى ان يقرض من بلان بعد
 موته شيئا من رعيته من الثلث فانه ينعقد . وحل يدعى الاسلام
 ويستحل هو يهكفرا حله . وصيته بمنزلة وصايا المسلمين . اذا
 اوصى بان يتخذ طعاما بعد وفاته ويطعم الناس يتخذون الحرية

حازم الثلث :

بما لا يصح من الوصية :

اذا اوصى بان يصلي عليه بلان او يعمل عليه بعد وفاته الى بلان
 آخر او يكف في ثوب كذا او يطبخ قمر او يضرب على قدر منة او يدع
 الى انسان ميا ليقرا على قبره وهي باطله . الوصية للمسيح لا يجوز
 الا اذا اوصى بان يدفق عليه . الوصية للوارث لا تحوز الا باحازة
 الورثة بعد الموت . اذا اوصى بعصب مصاريف ما بعد موت اوصى
 بالمت الوصية . وصية البصري باطالة وان ادرك ثم مات وكذا الوصية
 للمكنت ثم مات ثم مات . اذا اوصى بمصالح القرية لم تحوز الوصية
 للقابل لا يجوز باحازة الورثة . الوصية لا تدخل الحرب ذكر في الجامع

الصغير انه لا يجوز وفي السير الكبير ما أول على الجواز قالوا ووجه
التوفيق انه لا ينبغي ان يفعل ولو فعل جاز له اذا أوصى بثلاث ما له الله
فهي باطلة عند أبي حنيفة رحمه الله وقال محمد رحمه الله يصرف الي وجوه البر

باب تنفيذ الوصية

اذا وصى بشجرة يستأنه ثم مات قبله هذه الشجرة وحدها ولو وصى
بغلة يستأنه كانت له الغلة الحياية وما يستقبل . أما رضى اذا ضعف
حيث لا يقدر على الكلام فأوصى برأسه الى وصيته وعرف ذلك منه
لم يكن وصية الا عند محمد بن الحنفية . اذا أوصى بجزء من ماله فان
الورثة يعطونه بما شاءوا . وان وصى بهم من ماله فله مثل نصيب
اجد الورثة الا اذا اراد على السدس فج يعطى له السدس . اذا
وصى بمنطقة في ظرف فله المنطقة دون الظرف . أما رضى بشئ في
خافية فله الخل مع المان كذا القوض مع النمر . اذا أوصى بثلاث
ماله في سبيل الله يصرف الى الشزو وعند محمد يصرف الى الحاج
الفقر ايضا . اذا أوصى لفقره ببلدة معينة فالفضل ان لا يطعي غيرهم
وأعطى جاز . اذا أوصى بالدرهم فاعطى المنطقة جاز . اذا أوصى
بهذه البقرة لم يكن للورثة ان يتصدقوا بقيمة اشلاف ما اذا قال
هي للمساكين فالورثة ان يتصدقوا قاله ابو الليث . تبرع المريض

ما لم ينفع يعتبر من جميع المال . يعتبر نفسه إذا أوصيته في ثلث القيمة
 يوم القيمة . الشرط والطريق لا يبدل خلافاً في الوصية إلا نذكر الحقوق
 بخلاف الصدقة الموقوفة . إذا أوصى بثلث ثلث دراهم فملك
 درهمان وبقي درهم وهو يخرج من الثلث ثلث الدرهم كله وكذا
 لو أوصى بثلث ثلثة أنقرة . لو أوصى بثلث ثلث رقيقة أو اثني عشر
 المستطعة الأحساس والمسئلة محالها لم يكن له إلا الثلث الباقي . مريض
 قال أخرجه وانصبي من مالي بخرج الثلث من ماله . إذا قال (دوبستان
 مرابادكار) ما بعد هذا (مال من) يعطى كل ترسب ليس بوارث أدنى
 ما عاين عليه اسم (نادكار) رجل أوصى إلى رجل وقال (دعهم
 واحمهم) بصرف هذا إلى المستعانة . وأما (جامعة من) فمقرر وشيخ
 وهدرويشان (دعهم) انصرف هذا إلى جميع ثيابه إلا الخف .
 مريض قال أفلا عليّ دين قصداً أو بانه يصداق فيما بينه إلى
 الثلث . مريض قال أعطوا فلاناً كذا المصحح عني فابني فلان فانه يعطى
 خمس . الوارث إذا قتل دين المديت لم يكن متبرعاً . ابنان انقسمتا
 تركتهما الأب ثم أقر أحدهما . الأب أوصى لأخيه بثلث ماله فان

المقر يعطيه ثلث ما في يده *

باب الوصية للجماعة *

إذا أوصى لولد فلان فالوصية بينهم الذكور والاثاث فيه سواء
 وإن أوصى لورثة فلان فالوصية بينهم للذكور مثل حظ الانثيين •
 أو أوصى لزید وعمر وبثلث ماله فاذا عمر وصيت فالثلث لزید إن قال
 ثلث مالي بين زید وعمر ووالد مسعة بما له ما كان لزید نصف الثلث
 إذا أوصى بثلث ماله ابني فلان وهم سبعة هذا لفظه الموصي فاذا
 ابنيون خمسة فمال كله لهم • إذا قال ثلث مالي لفلان والباقي
 للفقراء وفلان معسر هل يدخل مع الفقراء في الوصية يختلف
 المشايخ • إذا أوصى لغيره فهم الملاحقون له وإن ذكر في الزيادة
 يصرف إلى كل من يصلي بجماعة • إذا أوصى لاصهاره فهي لكل ذي
 رحم محرم منه من أسراته • ومن أوصى لأختائه فهي لزوج كل ذات
 رحم محرم منه • ومن أوصى لأقاربه فالوصية الأقرب فالأقرب لكل
 ذي رحم محرم منه ممل لا يرث ولا يدخل فيهم الوالدان والولد ويكون
 للانثيين نصيبان • إذا أوصى لأهل فلان يصرف إلى زوجته وقال
 يصرف إلى كل من بهواه • إذا أوصى لآله فالوصية ابني ابنة الذين
 ينسبون إليه ويدخل في ذلك ابن الموصي ووالده الصليبة إن
 لم يرثوه • إذا أوصى لأرامل بني فلان كان يصيبون الثلث بينهم
 بالسوية وإن كان يصيبون صرف إلى فقرائهم • إذا أوصى لرجل

ثلث ماله ولا حر جميع ماله ولم يحز الورثة بالثلث بينهما نصفين
وعندهما اربعة اقسام -

باب الرجوع عن الوصية *

اذا ارصى بشي ثم مرضه على البيع كان رجوعاً لو ارصى بارض ثم
بشي فيها او بثلث ثم قطعه ثم صا وحاطه او قطن بعزله او بعزل منسبه او
بخصه فصاها خاتماً ارماء فذاً كان رجوعاً حدود الوصية على
رواية المسطور رجوع وعليه الفتوى وعلى رواية الحامع لا مال
الوصية التي اوصيت بها للفلان فهي باطله او قال فهي للفلان كان
رجوعاً لو قال كل وصية اوصيت بها للفلان فهي لوارثي فلان ثم
مات وهو ميراث الاداء خارت الورثة للرد وصلى له الوارث *
لان * باب الايصاء * في

اذا ارصى الى عبد او ذمي او عاصق اخرجه من العاصي غنى الوصية ولو
تضرعوا قبل الاحراح حازه اذا ارصى الى عبد عزله وفي الورثة كسار
لم تصح بخلاب المكاتب لو قال اذا ادرك ابني فهو وصي بكذا لم تصح *
اذا ارصى الى من يعتز من القيام بحق الامتصم اليه القاضي غيره *
لا تسعي القاضي ان يعزل الرصى اذا كان عدلاً كما يؤولعزل جارة
اذا ارصى الى رجل فقبل بي وجهه الموصي ثم مال لا اقبل وله ان يقبل

بملاك ذلك . لأوصي ان يرصي . الوصي اذا قال لاخر جعلتك وصيا فيها
 انترك صار وصيائي التبركتين . اذا أوصى الى اثنين لم يجز لاحد هما
 ان يتصرف دون صاحبه الا بشراء الكفن وتجهيز الميت وطعام الصغار
 وكسوتهم وردا اودية وقضايا الدين وتمصيلنا وصية بعينها او اعتاق
 عبد بعينه واخذ وصية مني حقوق الميت . اذا أوصى الى رجل بماله فهو
 وصي في ماله وولده . لو قال فلان اوصي بعتي بفلان ثم الوصية
 الى فلان فهو كما قال . اذا اقام الشبهة على الوضاية اثم تقبل الاعلى
 خصم وهو الراث او رجل للميت عليه دين او قبله حق او رجل له
 حق قبل الميت تحقق او رجل اوصى له بوصية .

باب ما يملكه الوصي

لأوصي ان يبيع التركة بغير ضرر من الغرماء وله بيع كل التركة لفضاء
 الدين وان لم يكن الدين ميطا بالتركة . يبيع الوصي على الكبير
 الغائب جائزا لا في المقار . لو كان الكبير الغائب مال نقلي لا من
 تركة الاب لم يملك الوصي بيع ذلك . وصي الاخ والعمة والام فهما
 ورث الصغير والكبير الغائب من هؤلاء بميزاة وصي الاب في الكبير
 الغائب . وصي الام لا يشتري للصبي الا الكسوة والطعام . وصي
 الاب احق بمال اليتيم من الجد فان لم يرص فالجد يقوم مقام الاب

الا ان وصى الاب بهلك بيع التركة لقضاء الدس وتسفيد الوصايا
 وانما لا الوصي اذا اشترى مال اليتيم لنفسه ان كان حيدر اليتيم حازر
 وتفسين ان يشتري ما يساري عشر خمسة عشر الوصي اذا اراد
 مال اليتيم بالمسئمة فان كان لا يشترى عليه الحدود والمذبح عند حلول
 الاحل حازه اذا استماع احد مال اليتيم بالفت والاحر بالف ومائة
 والاول ايملى من الثاني باعد من الثاني لا يشترى عليه الحدود والمذبح
 للوصي ان يودع ويبيع ويشتري مال المصطفى وله ان يعقق للمال ويبي
 بعوليم القرآن والادب ان كل الصبي يصلح لذلك وان كان لا يصلح لا يد
 ان سكلف قنار ما يقرأ في صلواته • مقام الوصى للوصي له من
 الورثة حائره ومعاملة الورثة عن الوصى له لا الوصي في نوع يكون
 وصي في الامواع كلها بخلاف وصى العاصي • نصيب الوصى اذا ائمال
 للصغير بعد ما بلغ انعقت مالك عليك صدق في بيعه ما يبيع في ملك
 امته • ولو مال انعقت من مالي عليك لا يرجع به عليك الا صدق •
 لو اوبال ضاع مالك طلق مع العائين • الوصي اذا اراد ان يبيع عند الكفن
 ممن الراد فلاب راد في تركته الكفن ضمن القتل له الوصي لو انعد
 الوصايا من مال نفسه رجع في التركة • والمختار الوصي لو استهلك
 مال اليتيم • ما ح الى ان يمرض نفسه فانه يعمري لليتيم شيئا • ويلى

الثمن من مال نفسه الوصي اذا باع عبدا يعتق ثم استحق العبد رجوع
المشتري على الوصي بالثمن وزجج الوصي في مال الصغير والصغير على
المورثه ولو كان البائع أمين القاضي لم يرجع المشتري عليه وكذا
رسول القاضي لو طمخ السلطان الظالم في مال اليتيم فصالحه الوصي
ببعض مال اليتيم فان لم يملكه الدفع الا بهذا الا يضمن اذا اوصى
بعبد فله في الموصي ان يصرفه في ولد الكبار دون الصغار للموصي ان
يأكل من مال الصبي بالمعروف اذا كان محتاجا اليه بقدر ما ينفق كذا
اختار ابو الليث رخ وذبح الطحاوي رخ بخلاف هذا *

كتاب الفرائض ابوابه ثلثة عشر *

في استحقاق الميراث وعنده في انصبااء الذكور في انصبااء الاناث
في الحجب في الفضبات في الولاء في اصول الحساب في تصحيح
المقاسمة في تخرج الانصبااء في الرد في المناسخة في ذوى

الارحام في المتفرقات *

اب استحقاق الميراث وعنده *

قال اول ما يبدأ من تركة الميت تجهيزه وتكفينه بما يحتاج اليه
ودنه ثم قضاء ديونه الاولى فالاولى ثم تنفيذ وصايا من ثلث ما بقي
بعد الدين والاكفن ثم قسمة الباقي بين ورثته على فرائض

الله تعالى ثم العصاة الأقرب بالاقرب آخرهم مولى العصابة ثم الرد
على دوى السهام بقدر سهامهم - مالا الروح والروح ثم دوى
الارحام الأول فالأول ثم مولى المولات ثم المأزلة بالسب من جهة
الغير بحيث لا يثبت السب من ذلك العدا إنا كنا المأزلة على اقراره
ثم الموصى له بجميع المال ثم بنت المال - ما يستحق به الارث ثلثه
المتاح والقرابة والولاء - وما يحرم به الارث ثلثه الرق والكدر والفعل
بطريق الماشع ثلاثا وبذل من العادل الفائع - الكفر برب بعضهم
بعضا الا اذا اختلفت دارهم كالنكاح والهدنة ولا يرث المحوس
بالمكة العائدة التي يستحلونها ما بينهم - والمأزلة لا يرث لحداد
ولا يرث عنه وما اكتسبه في حالته الاسلام لورثة المسلمين
وما اكتسبه خالة الرد - فليجبه آثره -

باب انصاء الكسور * (٥٦٤)

اذا كان للميت ابن ابن ابن وان سمل فللمسا السدس وان لم يكن
له ولد ولا ولد ابن فله الفاضل من اشهاد اصحاب المراثي - الحمد بقوم
مقام الاب حال عدمه عند انجسعة روح وعليه الفتوى - للراح لام
السدس وللأحوس لام بصاعد الملك ويتصل بهذه المسئلة المشتركة
ويسمى حمارية وصورتها ماتت المرأة عن زوج وام والأحوس لام راح

وامام اب اب اب اب وام اب اب اب اب . فصل . للينبذ الضيف
 وللثنتين فصاعدا الثلثان . أصيب بنت الابن كخيه وبنت ابنت الاب
 عند عدم مهارله امح بنت الصليب السادس تكملة للثلاثين . اقامات
 وترك ثلث بنات ابن بعضهن أسفل من بعض كبنات ابن وبنت
 ابن ابن وبنت ابن ابن وترك ايضا ثلث بنات ابن ابن بعضهن
 أسفل من بعض كبنات ابن ابن وبنت ابن ابن وبنت ابن ابن
 ابن وترك ايضا ثلث بنات ابن ابن بعضهن أسفل من بعض كبنات
 ابن ابن وبنت ابن ابن وبنت ابن ابن وبنت ابن ابن
 فنقول النصف للعليا من الفريق الاول بالفرض والستاس لوسطى
 ذلك الفريق مع من يوازيه باقي الدرجة وهي العلما من الفريق
 الثاني تكملة للثلاثين ولا ينبغي للبواقي فان لم يكن العلما من الفريق
 الاول وارثه لوسطى خللتا الفريق مع العلما من الفريق الثاني
 الثلثان حكم الفرض ولا ينبغي للبواقي نقس على هذا . قال فان كان
 مع واحدة منهن غلام فان كان الغلام مع عليا الفريق الاول فالمال
 بينهم بالذكور مثل حظ الانثيين . وان كان الغلام مع الوسطى من الفريق
 الاول فالنصف للعليا الفريق الاول والباقي ثلث الغلام واخوته وعليا
 الفريق الثاني . وان كان الغلام مع السفلى من الفريق الاول فالنصف

عليا ذلك الفريق والسدس لوسطى ذلك الفريق سبع من يواز بهافي
 والدرجة ونهي عليا الفريق الثاني والباقي بين الغلام واخوته ومن
 يواز بهما وان كان الغلام مع عليا الفريق الثاني فهو بمنزلة
 الغلام اذ كان مع وسطى الفريق الاول وان كان الغلام مع سفلى
 الفريق الثاني او مع وسطى الفريق الثالث فالنصف بعليهما الفريق
 الاول والسدس لوسطى ذلك الفريق سبع من يواز بهافي الدرجة
 والباقي بين الغلام وبين من يواز بهافي من هي اعلى منهم ومن
 لم يأخذ بالافرض شيئا على هذا القياس فافهم وان كنت ان يبع اهل
 راجد بمنهم غلام فاما مال بين الغلام والاغلى واخوته المذكر مثل جثا
 الاثني عشر . قال بصيب الاخت لابوام البصيب بان كانت اثنتين
 فضا عبد فلهما الثلثان . نصيب الاخت لاب كنبصيب الاخت لاب
 وام عند عدها زها السدس معها تكمل الثلثين . نصيب الاخت
 لام السدس فان كانت اثنتين فلهما الثلث وان كان اخ لام واخت

* باب الحبيب *

ثبت الجدا ات كلها بالام والاحداد بالاب وكذا الجدات من قبله
 من حرم عن المزايا كالنكر والممترك والقتل لم يثبت غير اما

من حجب عن الإرث فقد حجب لغيره وكام أب الأمهات إذا حجبته باب
 الأمهات فإنها اتجهت به إلى أم الأم فإذا استكملته لم يأت الصليب الثالثين
 سقطت يمان الأولى إلا إذا كان معهن أو أسفل منهن في ذكره معهن
 في الباقي يعني للذكر مثل حظ الأنثيين وإذا استكملته الأخوات
 لأب وأم البنات سقطت الأخوات لأب إلا إذا كان معهن أخ فيصعبهن
باب في إرث العصباء باب في إرث الميراث

البنات مع الأب من عصبة كنفنا الأخ مع الأخ إذا كانا لأب وأم أو
 كانا لأب والآخت لأب وأم أو لأب مع البنات أو بنت الأب عصبة أقرب
 العصباء بناتها التي أمهت بنوها الصليب ثم بنوهم ثم بنوا بناتهم وإن
 سقطوا ثم الأب ثم الجد أي أب الألات وإن علا ثم الأخ لأب وأم ثم الأخ
 لأب ثم نوا الأخ لأب وأم ثم بنوا الأخ لأب ثم بنوهم ثم نوا الأم
 لأب وأم ثم الأم لأب ثم بنوا الأم لأب وأم ثم بنو الأم لأب وأم ثم بنوهم
 على هذا الترتيب ثم عم الأب لأب وأم ثم عم الأب لأب ثم بنوهم
 على هذا الترتيب فاعلم أن الآخت لأب وأم إذا صارن عصبة مع
 الست كانت أولى من الأخ لأب ومن ابن الأخ لأب وأم ومن الأم
 فإن أم يكن من هؤلاء أخذ صرف إلى مولى العتاقة ذكر أو أنثى
 فإن لم يكن فإلى مولى العتاقة على الترتيب الذي من

باب الولاء

اذا مات المعتقد من معتق او معتقة ومن صاحب فرض فانه يعطى
لصاحب الفرض فرضه والباقي للمعتق * والولاء لا يورث ويكون
لا قرب الناس عصبته بنفسه الى المعتقد حتى لو مات المعتقد عن ابن
ومن قال الولاء كله لابن * وارومات عن ابنتين ثم مات احداهما عن ابن
فالولاء كله لابن المعتقد * واحكام وللاء الموالاة قل ذكر في كتاب الولاء

باب اصول الحساب

كل مسألة فيها نصف وما بقي او نصفان فاصلها من اثنين * وكل مسألة
فيها ثلث وما بقي او ثلثان فاصلها من ثلاثة * وكل مسألة فيها ربع
وما بقي او ربع ونصف وما بقي فاصلها من اربعة * وكل مسألة فيها
سدس وما بقي او سدسان وما بقي او سدس ونصف وما بقي فمن ستة
وهي قد تعول الى سبعة كما اذا ترك اما واختين لاب وام واختين
لام * وقد تعول الى ثمانية ايضا كما اذا ترك زوجا واما واختين لاب
وام * وقد تعول الى تسعة والى عشرة * قال وكل مسألة فيها ثمن
وما بقي او ثمن ونصف وما بقي فاصلها من ثمانية * وكل مسألة فيها ربع
وسدس وما بقي او ربع وسدسان وما بقي او ربع وثلث وما بقي او
ربع وثلثان وما بقي فاصلها من انما عشرة وهي قد تعول الى ثلثة عشر

والى خمسة عشر والى سبعة عشر وكل مسألة فيها ثمن وسدس أو ثمن
وسدس أو ثمن وثلاث أو ثمن وللكل ما نصلها من أربعة وعشرين *
* باب تصحيح المقاسمة *

إذا أردت أن تعرف الموافقة بين السهام والرؤس أو بين الرؤس
والرؤس فأطرح من أكثر الجانبين بقدر ما يلزم من ههنا وههنا إلى
أن يتفقاني درجة وأن بقي من أحد الجانبين واحد ومن الجانب
الأخر كذلك فاعرف أنه لا موافقة بينهما وأن بقي من أحد الجانبين
اثنان ومن الآخر كذلك كان بينهما موافقة بالنصف وأن بقي من
أحد الجانبين ثلاثة ومن الجانب الآخر كذلك كان بينهما موافقة
بثلث وعلى هذا القياس فافهم فإن بقي في أحد الجانبين أحد
عشرون من الجانب الآخر كذلك كان بينهما موافقة بجزء من أحد عشر
وأن كان من أحد الجانبين اثنا عشر ومن الجانب الآخر كذلك كان
بينهما موافقة بجزء من اثنا عشر وعلى هذا فافهم ثم إذا وجدت
موافقة بين سهام من أكثر عملهم الحساب وبين رؤسهم كنت
مستغنيا عن طلب الموافقة بين رؤس وسهام وقال وإذا انكسرت
السهام على بعض الزنث فان كان من سهامهم وسدادهم موافقة
فأهرب ونفق عدد سهم في أصل المسألة وعوله إن كانت عائلة فيها

اجتمع فمعه تصح المسئلة وعوامها وان كان بين سهام احد الفريقين وبين عدد ربي سهم موافقة دون الآخرين فاضرب وفق عدد هم في العدد الآخر فما اجتمع فاضرب في اصل المسئلة فمنها تصح المسئلة .
 اذا انكسرت السهام على عدد دين متساويين انما انكسر وليس بين سهام كل فريق و عدد هم موافقة فاضرب احد الاعداد في اصل المسئلة فمعهما تصح المسئلة ولو كان العددان غير متساويين لكنهما امتدادا خالفين او كانت الاعداد غير متساوية ولكنهما امتدادا خلت فاضرب اكثر الاعداد في اصل المسئلة فمعهما تشرح المسئلة . ومعرفته الجزء المتساويين بان زدت على اقل العدد دين مثله او مثليه او ثلثه امثاله هكذا يبلغ العدد الاكثر كالاربعة داخلته في ثمانية وفي اثنا عشر وفي ستة عشر .
 قال واذا انكسرت السهام على عدد دين غير متساويين ولا امتدادا خالفين لكنهما متوافقين فاضرب وفق احد هما في الآخر فما اجتمع فاضرب في اصل المسئلة واذا انكسرت السهام على اعداد غير متساوية ولا امتدادا خلت لكنهما متوافقة فافقه فافقه ان تولد اكثر الاعداد بها نيفا فطلب المرافقة بين الآخرين وتأخذ وفق احد هما وتضربه في الآخر فما اجتمع فطلب المرافقة بين عدد الاول وفق وتأخذ وفق اعدادهما وتضربه في الآخر فما اجتمع فاضرب في اصل المسئلة . وان

انكسرت السهام على عدد وليست بينهما موافقة فاضرب كل
 عدد هم في اصل المسئلة ولوانكسرت على عدد بن غير متساويين
 ولا متباينين فاضرب احدهما في الآخر فما اجتمع
 فاضرب في اصل المسئلة وان انكسرت السهام على ثلاثة اعداد
 متباينة فاضرب احدها في الاخرين فما اجتمع اضربه في الثالث
 فما اجتمع في اصل المسئلة بينهما تخرج المسئلة على الصيغة :

باب تخرج الانصبا

اذا اردت ان تعرف نصيب كل فريق بعد الضرب فاضرب ما كان
 نصيبه قبل الضرب فيما دريته في اصل المسئلة فما بلغ فذلك نصيبه
 واذا اردت ان تعرف نصيب كل فرد من ذلك الفريق فانظر الى
 ما كان لهم في الاصل واسببه الى عدد رؤوسهم مفردا ثم خذ ذلك
 النسبة من عدد رؤوس الكل بعد الاختصار فما حصل فهو نصيب
 كل فرد منهم مثاله خمس جذات واربع بنات وعشرون عمدا اصل
 المسئلة من ستة وتصيبها من مائة وعشرين فاذا اردنا معرفة نصيب
 كل واحد من الجذات فنقول عدد رؤوس كل الورثة في الحاصل به
 الاختصار عشرون وعلو الجذات خمسة ونصيبهن كان في الاصل
 واحد ونسبة الواحد الى الخمسة بالجس فنأخذ خمس العشرين وهـ

اربعة فنعلم ان نصيب كل واحدة منهن اربعة

* باب الرد *

اذا اردت نصيب مسائل الرد فانظر فان كان ارد على جميع من
 في المسئلة فاطرح السهم الرائد واقسم الباقي بينهم على قدر سهامهم
 وان كان في المسئلة من لا يرد عليه كالزوج والزوجة فخذ سهم من
 لا يرد عليه من ادنى اصل يخرج سهمه منه وضع حساب الآخرين
 من اقل حساب يخرج سهامهم على الصفة ثم ان وجدت الباقي
 بعد اعطاء نصيب من لا يرد عليه من اصله يستقيم على سهام الآخرين
 فيها والا فاضرب سهام اصل مسئلةهم في اصل من لا يرد عليه فتخرج
 المسئلة على الصفة مثاله زوج وجملة واخ لام اخذنا سهم من لا يرد
 عليه وهو النصف من اثنين واخذنا سهام الجدة والاخ من اثنين
 واعطينا الزوج سهمه من اصله فبقي سهم فلم يستقم على الجملة والاخ
 فضربنا سهمه في الجاصل وذلك اثنان في فريضة الزوج فصار
 اربعة فاعطينا نصفها للزوج ونصفها لهما *

* باب المباشرة *

اذا هلك واحد فلم تقسم تركته حتى هلك بعض ورثته فالسبيل
 ان تصح فريضة الميت الاول ثم تصح فريضة الميت الثاني ثم تنظر

ان استقام بعدد الميعة الثاني من الاول على فريضة فيها راحة
 فاضرب فريضة او وفق فريضة ان كان لها راحة في فريضة الميعة
 الاول فما اجتمع تصح منه الميعة مثاله زوج و بنت و مصيبة ثم مات
 الزوج عن امرأة و بنت و مصيبة ففريضة الميعة الاول من اربعة
 و فريضة الميعة الثاني من ثمانية و نصيب الميعة الثاني من الاول
 منهم وذلك لا يستقيم على فريضة ولا موافقة بين نصيبه و فريضة
 ايضا فاضرب فريضة وذلك ثمانية في فريضة الميعة الاول وذلك
 اربعة يصير الفس و ثلثين و كان للزوج منهم فاضرب في ثمانية
 فاستقامت على فريضة بالجملة في هذا انك اذا اردت معرفة نصيب
 كل واحد من الفريضة الاولى بعد الضرب فخذ ما كان له قبل الضرب
 و اضربه في حاصل الفريضة الثانية فما اجتمع فذلك نصيبه . و اذا
 اردت معرفة نصيب كل واحد من الفريضة الثانية بعد الضرب
 فاضرب ما كان له فيما ورث الميعة الثاني من الاول او في وقتها
 ان كان له وفق . و لو مات بعض ورثة الميعة الثاني ولا يستقيم نصيبه
 على فريضة فاضرب فريضة او وفقها ان كان له وفق في مبلغ الفريضة
 التي قبلها و طريق معرفة الا نصبا ما قلنا *

هم اصناف اربعة اولهم بالارث اولاد البنات واولاد بنات الابن
ثم الاجداد الفاسدة والجذات الفاسدة ثم اولاد الاخوات واولاد
الاخوة لام وبنات الاخوة ثم الاغوال والنحلات والعمات والامهات لام
وبنات الامهات واولادهم واولادهم *

فاسد ان احد ههنا من قتل ابيه كاب ام اب الاب والآخر من قتل امه
 كاب اب ام الاب ولا مالمست كذلك احد من قتل ابيه كاب ام الاب
 وحده من قتل الام كاب ام الام فاللذان اقراثة الاب والثالث لقراثة
 الام ثم ما اصاب قراثة الاب ثلثا للجد من قتل ابيه وثلاثة للجد من
 قتل ابيه وما اصاب قراثة الام اثنان على هذا *

* فصل في الصف الثالث *

اولاد الاحوات وبنات الاحوة واولاد الاحوة لام واولاد الاحوات لاب
 وام المال بينهم للذكر مثل حظ الانثيين وان اجتمع الاداء ولاحوات
 المعقرات فعند ابي يوسف روح من كان لاب وام فهو واولي من كان
 لاب ومن كان لاب فهو واولي من كان لام * وعند محمد روح يعتبر
 الاصول كعمت اخ لاب وام وابن اخت لاب وام فعند ابي يوسف
 للممت سهم واللائس سهمان وعند محمد روح علمي العكس اعتبارا
 للاصول * اذا اجتمع اولاد الاحوة لام واولاد الاحوات لام فالمال
 بينهم لا فصل للذكر * بنات الاحوة عند ابي يوسف روح من كانت
 لاب وام فهو واولي من كانت لاب ومن كانت لام * وقال محمد يعتبر
 الاصول حتى مال في بنت اخ لاب وام وبنت اخ لاب وبنت اخ
 لام ان السدس لست الاخ لام والمائتي لهن بنت الاخ لاب وام *

نصل في الصنف الرابع ❦

أوامهم بالمهرات أقربهم إلى المهرات فان استروا في القرب فمن كان لاب وام
 به واولى ممن كان لاب ومن كان لاب فهو واولى ممن كان لام وان اجتمعت
 قرابة الاب وقرابة الام فالثلثان لقرابة الاب والثلث لقرابة الام *
 وان اجتمعت قرابتهان لاب كعممة الاب وخالتهم وقرابتهان لام كعممة
 الام وخالتهم فالثلثان لقرابة الاب بينهما اثلاثا والثلث لقرابة الام
 بينهما اثلاثا وان اجتمعت الاخوال والخالات فالمال بينهم للنكر
 مثل حظ الاشقيين والكلام في اولاد هؤلاء كالكلام فيهم وان اختلف
 بطن فجندها ابي يوسف رح يعتبر ابا انهم وعند محمد يعتبر اصولهم
 حتى لو مات من بنت خال وابن خالة كان لبنت الخال سهم عند
 ابي يوسف ولابن الخالة سهمان وعند محمد على العكس ❦

باب مسائل المتفرقة ❦

اذا خرج اكثر اعضاء الرلد حيائهم مات وراث وان كان اهل لا يوقف
 للتمل نصيب ابن واحد وعليه الفتوى الفرقي والحرقى والهلماي
 يجعون كانهم ماتوا معا ولا يتوارث بعضهم بعضا ويرث منهم
 الاحياء المفقود لا يورث عنه ما لم يمض من عمره تسعون سنة
 وهو المختار المجوسي اذا ادلى بغسبتين وان كان لا يجب احدهما

الآخر ما به يرث المستودع حتى ان يجوز لها الوفاة من مصدرة وعن
 امه التي ولدته وهي ايضا احبه لانه بها تروح ابوه يا بنه فولدات
 منه هذا الولد ثلث مال هذا الولد لاسد ولانها امه ونصف المال
 ايضا لانها لانه لاهيه والماضي لعصته المحشني كالا بن في حق
 الارث الا ان يكون له ولد وان يكون ذكر او ان يكون ذكر او ان يكون
 مائت ام راق من روح واحدة لا توارث المحشني لانها توارثه بغير ذكر
 ولا يورث له شيئا لانه لم يورث شيئا لانه يكون له بحكم العصبية اذ انت
 نسب رجل من رجالهم ميراثا له ميراثا ابوا له وانما توارثه
 يرث من كل واحد ميراثا من كامل ولد الملامية لا يرث من الاب
 وتورثه واومات يكون ميراثه للام واولاد الام والاب والابن في
 ذلك سواء وما يتبع من الام واولاد الام فلعصبة الام او اشهد ولد
 المسلم من ولد المصري مثلا صغير وكبير وهما مسلمان ولا يرثان
 من ابويهما الا ان يصطفا فلهما ان يأخذوا الميراث بينهما لو تيسر
 احد الورثة التركة ولاد من على الميت مضاعف من الآخر من الا

اذا كانت التركة في موضع فتاب عليها *

* كتاب الكنى *

اذا كانت للاموليد آفة الرجال وآفة النساء او استلها آفة الرجال

ولا آتيا اليه في خشيته فان بال من مبال الرجال فهو ذكر وان
بال من مبال النساء فهو انثى وان كان يجول معهما ينظر فان كان
ما يخرج من مبال الرجال اي يبق في رجل وان كان ما يخرج من مبال
النساء اسبق فهو انثى فان خرج منهما ما هو مشكل عند ابي حنيفة
وعندهما ينسب الى اكثرهما بولا فان بلغ وخرجت له المنيعة او
وصل الى النساء فهو رجل وان ظهر له ندي كشدي النساء او نزل له
ابن او حاضيت او حملت او امكن الوصول اليها فهي امرأة حكمت
الحديث في الصلوة كحكم المرأة في القعود والاستروا لما ذات مع
الرجال ويسجد بغيره ولا يلبس الحرير ولو قبله رجل بشهوة تثبت
بهرمة المصاهرة لو زوج خشيته من خشيته وهما مشكلان يشتركان في
النكاح فان با تا قبل الثمين لم يتوارثا لو قال كل بعد لي فهو حر
او قال كل امة اي فهي بخره وله خشيته مشكل ان لم يعيق ولا يقبل قوله
ابا ذكر او انثى او قال كلا القولين يعتق او اذنبا الخشي لا يقتل
ولو خضر القتال لا يعطى له سهم ولكن يرضع له شيء كالنساء ولو اسر
لم يقتل ولا يلدخل في القنامة ولا يرضع منه الجارية واو احتج الى
يختانه وقد بلغ حد الشهوة لا يثبت له المنيعة ولا اجنبية ولكن تشترى
له جارية يختانها فثبته ثم تباع ولو لم يكن له مال فالامام يشرى له

جارية خبائه فتختبه ثم تباع أو يزوجه امرأة ختانه لتختبه
ولا حيد على قاذبه ولا تقطع نكاح الرجل بعد ولائه في القصاص فيما
دون النفس كالمرأة أو كوشهدها شهود على خيشي أنه غلام وشهود أنه
جارية والمطلوب مبرات قضى بشهادة العلام وإن كان الملهى مهورا
قضى بالها جارية * كتاب الجبل والمخارج *

* كتاب الجبل والمخارج *

مسائله مشتملة على مائة فصول في الصلاة واليوم والركعة في
النكاح والطلاق في العتاق في الأيمان في الوتف والصلابة
والبيع في الوكالة والكفالة في الإجارة والرهن والدين
والمضاربة *

* فصل في الصلاة والصوم والزكاة *

إذا صلى الظهر أربعاً فاقممت في المسجد والحيلة أن لا يجلس على
الرابعة حتى تنقلب صلاة الصلاة بفلا ويصلي مع الإمام إذا
التزم صوم شهرين متتابعين وصام رجلاً وشعبان فإذا شعبان نقص
بما فالحيلة أن يسافر لمدة السفر فيجوز اليوم الأول من شهر رمضان
وما التزمه إذا أراد أن يحل لامتناع وجوب الزكاة لما له خاف
أن لا يؤدي فيقع في المأثم فالسبيل أن يهب المصائب قبل تمام الحول

من يشق به ويسلمه إليه ثم يستوهبه * إذا اراد أن يؤذى الفسدة
من صوم أبيه أو صلواته وهو فقير فأنه يعطي بنوين من الجبلة فقيرا
ثم يستوهبه ثم يعطيه * **مكنا إلى أن يتم ***

باب في النكاح والطلاق *

إذا اراد أن يكون لابنته محرمة في طريق الحج فأنه يزوجه - بأعلمها من
عبد نفسه ولا يعلم العبد بذلك * إذا حلف أن لا يتزوج بأوش مثلا
فلو تزوج أوشية - في خارج أوش أو زوجه - أمه - فضاوي ثم أخير
فأجاز لم يثبت * حلفت امرأة أن لا تتزوج بزوجه - فضاوي من
رجل وأخبرها وقبضت المهر لم يثبت * **كذا إذا حلف أن لا يطلق**
فلأنه فيلحقها الجنبى ودفع بدل الخلع إلى الزوج لم يثبت * وكذا إذا
أو تزوج ربيعة وأمراة أو أخته الرضعة أو أخته الرضعة * إذا قال كل
امرأة أن تزوجه أفهى طالق فتزوج امرأة ثم جعل شافعي المذهب حكما
ورضيه بحكمه أو أوجب المرأة وقالت إن هذا ابن زوجي على صداق كذا
وقد كان حليف طلاق كل امرأة يتزوجها فالآن إذا تزوجني فطلقت
قبل الدخول فلازم عليه أن يدفع إلى نصف صداقي فخره يا المدفع
إلى فإنه إما طلق في ذلك قال الزوج بلى حلفت ولكن هذه اليه من
لم تكن صحتة فلا يبي غير ذلك فقال الحاكم أني قد حكمت ببطلان

هذه الهمس لانها اجبالفتك من الحمايت وهو ثوبه ثم لا طلاق نل
 السكاح بانه ارتفع الهمس في حق هذه الا ان هذا مما يغرف ولا يلتقي
 به بالقلم لانه لا يتحاصر العوام . وحل قال لامرأته ان لم اطلقك اليوم
 ثلثا فانت طالق ثلثا ما حيلة ان يقول لها انت طالق ثلثا هلي كذا
 ولا تقل المرأة ولا يقع الطلاق في رواية من التمسقة وعليه الفتوى
 اذ ارادت ان تروج زوجها اسلمها وهي تخاف انه لا يطلقها او يعلتها
 بالحيلة ان يشتري زوجها بعد اصغير اقا دراعلى الجماع بزوجها
 به شهادة شاهد من فاذ وطى بها يهبها او يملكها بدهج باء
 يملكته تقع العدة بيمينها ثم بيعت المملوك الى بلد باع هذا المملوك
 بزوجها بعد اقصاء العدة . وان رجلا طلق امرأته بائنا وانكح
 والسبيل ان تدحل امرأة بيمتها زوجها ببيع ال له انك تزومت
 امرأة وهي في هذه الدار فيقول الروح لمست لي امرأة في هذه الدار
 فيقال له كل امرأة لك في هذه الدار وهي طالق بائن فاذا حلف تبرز
 المرأة اليه فيطهر طلاقها . وحل قال لامرأته ان ام تطامني قد رايتمها
 حلال ونصها جرام فانت طالق ما حيلة ان تجعل الحمر في العدر
 وتسلح البوضه فيها . اذا حلف بثلاث تطليمات لا يتكلم فلا نال السيل
 ان يطلقها واحدا بائنة ويدعيها حتى تمضي ملكتها ثم يكلم فلا نال

ثم يتزوجها • بخلف ان لا يدخل دار فلان فالحيلة ان يستمل مرفوعا
 اذا انتهى الى الباب يدخل في الدار فكلما اراد ان يدخل يفعل
 هكذا • رجل كانت في فيه بقعة فقال له ان اكلتها فامرأتني طلاق
 وقال لاخر ان طرحتها فبعدي جرفا فالحيلة ان يطرح نصفها او يأكل
 نصفها او يأخذها انسان من فيه بغير امر • رجل قال لامرأته ان
 ترسلني الى سعة نانت طلاق ثلثا فالحيلة ان يتركها اربعة اشهر حتى
 تبين منه بطلقة ويكس ثمانية اشهر تمام السنة ثم يتزوجها • رجل
 له امرأتان تطلب احدهما طلاق الاخرى فالحيلة ان يقول طلقت
 فلانة ان اراد الله او يتزوج امرأته ويقول امرأتني الاخرى • ان
 ارادت المرأة ان تقطع طمع المحلل تقول له لا اطاعك حتى لا تسلف
 بثلثك تطليقتني انك لا تشاغبني فبها اطلب منك فاذا حلف مكنته
 فاذا اقر به بامر تطلب بمبطل الطلاق فان طلقت اطلعت والا فكيذاك
 • فصل في الاعتاق • رجل قال ان فعلت كذا فبعدي حر وجهي
 ما املك ضد فالحيلة ان يهب ذلك كله ممن يشق به ويسلمه اليه
 ويفعل ذلك ثم يستوهبه • رجل اراد ان يكتب جارية له وبطأها
 فانه يهبها لابن له صغير ثم يتزوجها ان لم تكن تحتة حره ويكون
 اولاده احرار • فصل في الايمان • لو دخل جماعة على رجل

واخذوا أمواله وحلفوه ان لا يخرجوا بالسمائم قال السبيل ان يقال
له انا نعت عليك اسماء والقا باقمن ليس يسارق اذ اذكرناه قل لا
واذا التهيئا التي السارخي فانت كنت ان قل لا اقول فيظهرا الامر
ولا يثبت اذا حلف لا يمكن فقه الدار وهو ما يجنبها بشي عليه
قل المتاع فانه يبيع المتاع ممن يثق به ويخرج بنفسه واقبله ثم
يشترى المتاع منه في وقت يتيسر عليه والتجوز به اذا حلف له قضى
حقه رأس الشهر ولا يتيسر عليه ذلك قال السبيل ان يبيع منه شيئا
بذلك الدين لو قال الطالب اذا لم آخذ منك حقي عند امرائي
فما لي وقال الآخر ان اعطيتك فبذلك يقر قال السبيل ان يمنع
المطلوب فيبيع الطالب ويأخذ منه جبرا رجل قال لا مرانه
وفي يد شراب ان شررت فانك طالق وان نصبت فكذلك
وان اعطيت غير فانك طالق فالخيلة ان يرسل ثوبا فيه حقي
ينشف الشراب رجل حلف ان لا يفتق على امراته فالخيلة ان
يواجر نفسه منها ويتجرلها ويكتب لها رجل علم ان امير البلد
ان اذ ان يحلفه ان لا يخالف الملك فكتب على كفه اليسرى الملك
فلما قيل له عليك كذا او عليك كذا وسأوك كذا ان كذبت فحلفه ان
الملك جعل الرجل يشهر يده الى الملك المكنى بالكتاب على

الكف وكلتا يد به في الكم وهو يقول لا يخالف هذا الملك فلم يمسك
 فصل في الوقف والصدقة * رجل وقف أرضا وخاف أن يبطله
 قاض يرى قول أبي حنيفة فالحيلة أن يقر في صدك الوقف التي رفعه
 إلى قاض من قضاة المسلمين فادعى ذلك فلا يبطل بعد ذلك أبدا
 إذا أراد أن يبيع نزل الكرم مشاهدا وهو لم يوضح فالسبيل أن يبيع
 الكل منه ثم يفسخ البيع في النصف * حلف أن لا يبيع الجارية
 ولا يهبها فباع النصف بكل الثمن ووهب النصف أم يحنث * إذا
 أراد البائع أن يأمن خصومة المشتري فالحيلة أن يأمره إذا أراد
 بيعه أن يقول المشتري أن خاصمتك في حبيب فهو صدقة الوكيل
 بشراء شيء بعينه بثمن معين إذا أراد أن يشتريه لنفسه فالحيلة أن
 يزيد في ثمنه شيئا قليلا أو يأمر أنسا أن يشتريه له * رجل اشترى
 ثيابا فضة بدراهم وأيس معه الأقل دراهم فأراد أن يشتريها
 ولا يبطل فالحيلة أن ينقد ما عهد أو يستقرض منه ثم ينقد ويستقرض
 هكذا إلى تمام الثمن مثل هذا يفعل في السلم * إذا أراد دفع الشفع
 يقول له اشتره مني فأبيعك بأقل مما اشتريته فإذا أجابه إلى ذلك
 بطلت شفيعته * فصل في الكفالة والوكالة * إذا أراد الوكيل بالبيع
 أن يكون له منه على غيره فانه يأمر غيره ببيع بعض الوكيل

الاول فبحوز ويكون العهدة على الثاني . الوكيل بالبيع اذا اراد
 ان يشتري ذلك الشيء لنفسه والسبيل ان يبعه بمن يثق به ثم
 يشتريه منه . رجل استقرص من رجل عشرة دراهم فلم ير ضام
 الا ربع درهمين فالتسبيل ان يشتري منه ما يساوي فليسايد درهمين
 ويستقرص منه عشرة . رجل حوصم اليه في ضيعة بغير حق ف اراد
 ان يسقط اليهم فالحيلة ان يقول لا والله الا صغير بالضيعة . اذا اراد
 ان لا يكفل لانا شيئا ينبغي ان يقول ان كفلت فليكن على ان
 انصدقني بعدك لي واد اطلب منه الكفالة يقول اني حلفت ان لا
 اكفل . لو اراد ان يرضي العاصي له بالدين على مائت
 وقيل بمئة عليه فالحيلة ان يكفل له عن المائت رجل فيسبر هو
 ذلك ثم انه يقدم الكفول الى القاضي ويقول ان لي على فلان
 العائت كذا وان هذا كذا فيقول الكفيل اني كفلت منه
 ولكن لا ادري للمدعي على الاصيل دين ام لا فيقيم المادعي
 الميسة على ذلك . فيعطي له العاصي والدين على المائت ثم يمر
 الكفيل . فصل في الاجارة والناس والمساكنة . اذا اجار راضه وفيها
 تعجيل ف اراد ان يسلم التمر للمستأجر فانه يدع التسليم الى المستأجر
 معاملة عالي ان لرب المال حصة من القمح حصة من الخضرو المائي

للمستاجر. إذا أراد المرتهن أن لا يبطل الدين بهلاك الرهن فإنه
 يشتري معه عبداً بذلك الدين ولا يقبضه فلو مات العبد لا يبطل
 دينه ولو مات المأطوب يكون الطالب سائراً من سائر الغرماء ولو قضى
 دينه حال حرمته أقاله البيوع. إذا أراد أن يرهن نصف داره مشاعاً
 يبيع نصف الدار من الذي يطلب الرهن ويقبض منه الثمن على
 أن المشتري بالخيار يقبض الدار ثم ينقض البيع بحكم الخيار
 فيبقى في يده بمنزلة الرهن بالثمن. إذا أراد أن يجعل المال
 مضموناً على ما ضارب الخيلة أن يقرض المال منه ويسلمه إليه ثم
 يأخذ منه مضاربه بالنصف ثم يدفعه إلى المستقرض ويستعين منه في
 العمل. قال الفقيه أبو الليث من أراد بالخيلة الهرب من الحرام
 فلا بأس به أصله قوله عليه السلام أرجل أشترى صاعاً من تمر
 بصاعين رأيت هذا تترك بسلعة ثم ابتعت بسلعة ثمرات
 كتاب ادب المفتي والتنبيه على الجواب
 كن بعضهم الافتاء لقوله عليه السلام أجر أكرم على النار أجر أكرم
 على الفتوى. وعن سلمان الفارسي أن أناساً كانوا يستفتونه فقال
 هذا خير لكم وشرابي. وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال
 أدركت مائة درهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم ورجي انه عنهم وما منهم من احك يسأل من حديده
 فتوى الآخرة وان احادكم اذ لك والصحيح انه لا يكون ذلك بان
 كان اهلا لقوله تعالى فاسألو اهل الذكر ان يخبركم لانهم لا يعلمون وكان
 هذا امرا بالاحاد عن السؤال . وقال عليه السلام اطيعي يدخل
 بالحكمة بين الله تعالى وبين عباده . وعن عيسى عليه السلام
 لا تتكلموا بالحكمة عند الجهال فيظلموها ولا تسمعوها من اهلها
 فظلموهم وتاويل ما رواه اهل الم يكن اهلا وبه يقول لقوله عليه
 السلام من انتفى الناس بعد علم نعمته ملائكة السموات والارض
 ولا يسمعي لاحد ان يفتي الا ان يعرف انا ويل العلماء ويعلم من ان
 قالوا يعرف معاملات الناس ما عرف انا ويل العلماء ولم يعرف
 هذا منهم ما سئل من مسئلة يعلم ان العلماء الذين يتشدد
 هذا منهم قد اتفقوا عليه فلا بأس بان يقول هذا باحثا ولا يجوز
 ويكون قوله على سبيل الحكاية وان كانت مسئلة قد اختلفوا فيها
 فلا بأس بان يقول هذا باحث في قول فلان ولا يجوز في قول فلان
 وليس له ان يختار ويحبب يقول بعضهم ما لم يعرف حقيقته . وعن
 ابي يوسف وزفر وعاقبة بن سريدا عنهم قالوا لا يحل لاحد ان يفتي
 بغير ما لم يعلم من اهل العلم . قال اعصاب بن يوسف انك تكثر الخلاف

لا يبي حديفة فقال لان ابا حديفة اوتي من الفهم ما لم يزل احدا فادرك
 بفهمه ما لم يدرك ولا يسعنا ان نفتي بقواد ما لم نفهم * من محمد بن
 الحسن انه سئل متى يحل لرجل ان يفتي قال اذا كان صوابه اكثر
 من خطائه * وعن ابي بكر الاسكاف البلخي سئل عن عالم في بلدة ليس
 هناك اعلام منه هل يسمعه ان لا يفتي قال ان كان من اهل الاجتهاد
 فلا يسته قيل كيف يكون من اهل الاجتهاد قال ان يعرف وجوه
 المسائل وينظر اقربها اذا خالفوه * قيل ادنى الشروط للاجتهاد
 حفظ المبسوط * وعن خلف بن ايوب انه قيل له لم لا تفتي وانت تعلم
 انه ليس في هذه البلدة احد اعلم منك فقال ارايت لو دخلت كابل
 فقلت اسعك ان تفتي وليس هناك احد اعلم منك * عن بعضهم قال
 لو ان الرجل حفظ جميع كتب اصحابنا لكان يتلمذ المفتوى حتى
 يهتدي اليه لان كثير من المسائل اجاب عنها اصحابنا على عادة اهل
 بلد هم ومما لا تهم فينبغي للمفتي ان ينظر الى عادة اهل بلده وزمانه
 فيد الاجابة الشريعة * وعن ابي بكر الاسكاف رح قال الفقيهان
 اذا رأيا كل واحد منهما رأيا في مسألة خلاف رأي صاحبه فانه لا يسع
 او احدهما ان يفتي بقول صاحبه ولا ان يدل عليه * عن ابن
 مسعود انه قال من سئل عن مسأله عن عالم ووعده فليقل به وان لم يكن

عنده فليقل الله اعلم فان من العلم ان يقول ما لا يعلم لا اعلم . مثل
 شيدي بن حكيم من قوله عليه السلام ان الله تع خلق آدم على صورته
 فقال ثمان به ولا نفس قال ابو الليث بهذا الامر الله تع بقوله والراسخون
 في العلم يقولون امثاله . وعن ابن مسعود ان الذي يغشي الناس بكل
 ما يسألون به ليجزوا . وعن ابن شيراز ان من المسائل بالاسل بالسائل
 ان يسأل عنها اولاً بالمحجب ان يجيب عنها . من الشعبي انه قال اسألوا
 مما كان ولا تسألوا ما لا يكون . حكى ان ابا يوسف دخل على
 هارون الرشيد وعنده اثنان يناظران في الكلام فقال له هارون اجكم
 بينهما فقال له ابو يوسف ان لا اخوض فوما لا يعني فقال له الخليفة
 اجسبت راس بمائة الف درهم وامر بان يكتب في المداد ان ابا
 يوسف راح اخذ مائة الف درهم بترك ما لا يعنيه . عن الحسن
 البصري انه ترك الرأي نحو من سنة ثم ما د فقل له في ذلك فقال
 وجدت رأيي اجمع خذوا من رأيهم لا أنفسهم . عن ابي القاسم الصقار
 الميمشي انه لو سئل عالم وقال له يجوز هذا فترك رأيه اي نعم يجوز
 ان يستعمل ما اشار به ثم القى على الاطلاق على قول ابي حنيفة ثم
 يقول صاحبيه ثم يقول ابي يوسف ثم يقول محمد بن الحسن ثم يقول
 زفر بن الهزلي . ثم دعا . ثم دعا . ثم دعا . اذا كان له حفيضة

بها نب وصاحباه في جانب فافتى بالخيار والاول اصح اذالم يكن
 المفتي مجتهد الا انه كان اعلم العلماء في زمانه حتى قال الشافعي رح
 الناس كلهم عيال ابي حنيفة في الفقه ولهذا قيل سلم لا يبي حنيفة
 صيغة ائتمان العلم . من القاضي الامام السعدي انه سئل عن فقهاء
 افتيا بغير ما بين مختلفين اي الجوابين يتبع قال اتقهما بعد ان يكون
 اورعهما لا ينبغي لاحد ان يفسر القرآن برأيه مالم يتعلم او يعرف
 وجوه اللغة واحوال التنزيل . نقل الحاديث بالمعنى جائز مالم يكن
 مشكلا ومتشابها . لو سأل سائل ان الله تعالى هل يخلق ان يخلق
 مثله يقال له السؤال محال لان الذي يخلق لا يكون مثل الخالق
 والسؤال المحال لا يلزم الجواب عنه . لو سأل سائل ان الله تعالى هل
 يعلم عدد اناس اهل الجنة يقال له ان الله تعالى يعلم ايه لا عدد
 لانفسهم . لو سئل عن شافعي قال لا جنيبة ان تكبتك فانت طالق
 ثلاثا ثم تزوجه اهل يدل له المقام معها عند الشافعي رح ام لا جنيبا
 يدل منه . وعند ابي حنيفة لا . قيل لا ينبغي للمفتي ان يستجيب للفتوى
 اذالم يسأل عنه . ينبغي للمفتي اذا ظهر منه انه اخطأ ان يرجع
 عنه ولا يستتمي ولا ينكف فانه حكيم ان ابا حنيفة رح او غيره اجاب
 سائلة فقال له روح ابن دركج وكان من اصحابه اخطأت فقال نعم

وانشأ بقول : شعر . كادت تزل به من شاذي قدامي . لولا تداركها
روح ابن دراح . عن أبي حنيفة ربح لان يخطي الرجل من فهم
خير من ان يصيبه من غير فهم . قيل من قلت فكرته اشتدت مثرتة
ومن ركب العجلة لم يامن الكسوف . وقيل من لم يستوف ما مثل
منه واستفتي فيه لم يجيب كما يجيب ولهذا بعضهم يقول : شعر . اذا
استفتيت صافيه . تحرير واحلال . فلا تعجل ففي فتياك اخطار
واموال . فان اخطأت في الفتوى فبعض الامر والحوال . وان احسنت
لا يمدوك اعجاب واقبال . قيل معنى قوله عليه السلام المجتهد
اذا اخطأ لم له اجر واخطأ اذا كان اجتهاد . في محل الاجتهاد بما اذا
كان بخلافه فلا . للمفتي اذا سئل عن مسئلة ان ينعم الطرفها
فان كانت من حسن ما يقبل في جوابها يفصل ولا يجيب على
الاطلاق قاله يكتون خطايا نحو ما اذا سئل عن رجل وكل آخره
بزوجه امرأ على الف ذرة ثم تزوجه او كيل له وزادها من
قبل نفسه شيئا يزوا الكاح ام لا فان قال لا او قال نعم فقد اخطأ
وينبغي ان يقول ان زاد شيئا مقلوما لم يجز لانه مخالفه وان زاد
قباد فجهولة نحو ان يهـ لاني لاني لاني لاني فان كان مهر مقلها الفـ
درهم او اقل حاز وان كان اسـ لا . كذا اذا سئل عن تزويج

بام ولد انسان بغير اذن مولا هائم اعتقت هل يجوز النكاح ام لا
 فان قال نعم اولا فقد اخطأ ولكن ينبغي ان يذكر الجواب على
 التفصيل فيقول ان دخل بها الزوج قبل اعتناق المولى جائز لانه
 لم تنجب عليها العتق وان لم يدخل بها لم يجوز لانه وحبت العدة عليها
 من المولى حين اعتقها فلا ينفذ النكاح في العدة وكذا اذا
 سئل عن باع عبد بن احدى ماله والاخر اربعين صفقة واحدا بغير
 اذن ذلك الغير هل يجوز البيع ام لا وهل للمشتري الخيار ام لا فان
 قال لا ونعم فقد اخطأ وينبغي ان يقول ان اجاز مولى الاخر جاز
 البيع فيهما وان لم يجوز فان كان للمشتري علم وقت الشراء بذلك
 ازمه البيع في الواحد بمصته وان لم يعلم بذلك الا بعد البيع
 ينظر ان علم قبل القبض فله ان ينقض البيع كله وان علم بعد
 قبضهما ازمه الباقي بمصته كذا اذا سئل عن له علي رجلين دين
 فاخذ من احدهما خمسة ومن الاخر كذا لك وخطبهما ثم وجد بعض
 الدراهم نبه رجة وكل واحد منهما يكره له ان يرد على
 احدهما ام لا ينبغي ان يقول ان وجد ما دون الستة نبه رجة
 ثم برد شيئا وان وجد ستة نبه رجة له ان يرد على كل واحد منهما
 درهمين وان وجد سبعة نبه رجة له ان يرد على كل واحد منهما

درهمين وان واحد ثمانية تسعة فله ان ترد على كل واحد منهما
 ثلثة فعلى هذا القياس ما فهم . وكذا اذا سئل من رجل تروح حالة
 حاله يسغي ان يقول ان كانت الحالة لامة اولاديه وامه لم يسروا
 كانت لانيه حار لانه لا قرابة بينهما . واوسئل من تروح بعدة
 صته بدال له ان كانت العمة لانه وامه اولاديه لم يسروا كانت
 لامة حار لانه لا قرابة بينهما . اذا سئل من رجل تروح امه
 واحسين من آخر في عقد واثني الفقهاء بالحوار كيف يكون هذا
 المسئلة فعل له دور بها حار وة بس اثنين جاءت بولد فادعيه
 بها وابنه ما فان كبر الفلام وله احد من هذا الاب واحد من هذا
 الاب كلتاهما من غير امه فروح الاثنين والام من رجل بعد
 موت ابويه حكم بالحوار لانه لا قرابة بينهما . واذا سئل من رجل
 حرج باحوا ورك امرأته في الامرل ورد عليه كتاب امرأته ابي
 مد تروح روحا آخر فابعدت الي كل شهر شيئا للبيعة كيف يكون
 هذا المسئلة فقل هذا رجل كانت امرأته تستامولا ومات مولاه
 وصارت وارثة بطل المطاح بكتبت اليه وهو عند ما ان ابعدت الي
 المسئلة من الامام ابي بكر الاسكاف السلمي بمال كان المستفتي اذا
 كان له من المال ما لا يفي به فله ان يبيع ما كان له من المال

بهذا البيت * شعر * فلا تثن ناد ينادك من حيث جئتناه ولا تثن عينا
صليك امانا صبا * نال الفقيه ابو الليث ينبغي ان يرفق في اول الامر
ويقول حتى افرغ من هذا الامر فاذا الح عليه بعد ذلك حازه
ان يتجيبه بمثل هذا وفي الجملة يجب ان يكون المفتي حليما رزينا
ليس القول منبسط الوجه * وينبغي ان يقدم لمن جاء اولاً ولا يقدم
الشريف على الوضيع * من ابن عباس رض رأس العقل ان يعقو
الرجل ممن ظلمه وان يتواضع لمن دونه وان يتدبر ثم يتكلم واذا
اجاب المفتي ينبغي ان يكتب حقيق جوابه والله اعلم او نحو ذلك
فعل في المسائل الدينية التي اجتمع عليها اهل السنة والجماعة
ينبغي ان يكتب والله الموفق وان يكتب وبالله التوفيق او يكتب
وبالله العصمة ونحو ذلك *

* كتاب القوائد *

في الخبر من النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان لكل شيء حماداً
ومماداً هذا الدين الفقه * وروي انه قال افضل الامية الس عند الله تعالى
مجلس النظر فان فيه تلخيص حجج الله تعالى * وروي انه عليه
السلام قال طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة ويوم في طلب
العلم افضل عند الله تعالى من عبادة عشرين ألف سنة * وروي انه عم

قال من تعلم العلم رياءً أو سمعة لم يكن في النار أحد أشد هذا أنا محمد
وليس نوع من أنواع العذاب معها إلا عذاب به • وفي الحديث
من اسقل ليتعلم فخر الله له قتل أن يسقط • قال عليه السلام من درس
مسئلة من العلم مثلاً وحل مات وترك أباه مال كله له أعطاه الله تعالى
أحمر أربعين ألف سمعة • وفي الحديث يوزن يوم القيمة مداد العلماء
مع دم الشهداء • ويترجح مداد العلماء على دم الشهداء • وعن عيسى
ابن مريم هم يا صاحب العلم تعلم من العلم ما جهلت وعلم الجهال
مما علمت • روي أن الله تعالى حذر سليمان عليه السلام من العلم
والمال ما احتار العلم فاعلمه الله تعالى الملك والعلم حديعاً • قيل
الفصل بالعلم والادب لا بالأصل والسب • من الشافعي روح بال
العلم ولادة والادب إمامة ومحاسبة العلماء رادة • وعن عروة بن
زبير قال لا ولادة تعلموا فأنكم أن تكونوا صغار قوم عسى أن تكونوا
كباراً آخرين • قيل من لم يتعلم في صغر لم يتقدم في كبر • قيل من
لزم الرقاد عدم المراد • ومن لقمان الحكيم أنه قال لا تنه لا تكثر
السوم والاكل فإن من أكثر معها ما جاء يوم القيمة مفلساً عن الأعمال
الصالحة • قيل من احل على التواصي حصر على الادابي • وقيل من
اشتار العسل احتار الكسل • من جال إلى • ومن طلب الشجر وجد

وجد أصله قوله تعالى والذين جاهلوا فينا انهم سئلنا
 قيل خزائن المني على قنطرة الغني * قيل لابن عباس بم نلت ما نلت
 قال بلسان سؤال وقلب عقول وبدن في السراء والضراء صبور * قيل
 لابي حنيفة بم نلت ما نلت قال فاني ما نلت بالافادة ولم استنكف
 بالاستفادة * قيل كل خير ينال بالطلب ويزداد بالادب * ومن بعض
 الصحابة قال تفقهوا قبل ان تسودوا قيل معناه تزوجوا * قال ابو نصر
 بن محمد بن سلام البلخي العلم ميت حيوته الطلب فاذا احيى فهو
 ضعيف قوته الدرس فاذا قوي فهو محتجب كشف المناظر مع الموافق
 والمخالف فاذا انكشف فهو عقيم فنتاجه العمل * وعن محمد بن سلمة
 رض قال من لم يتخذ هذا الامر صناعة يختلف اليه كما يختلف الى
 السوق ولا يرفع له كثير شيء * من نصير بن يحيى رض قال كان شابان
 يختلفان الى الحسن بن زياد فقال احدهما لصاحبه الا ترى الى
 حرص هذا الرجل يعني الحسن رض دخلت عليه البارحة وهو
 يتعشى وخادمه يدرس كتابا وهو يسمع * عن ابي يوسف راح
 اختلفت الى ابي حنيفة سبع عشرة سنة وما فاتني صلوة الا اذمع
 ابن ابي ليلى * ومن زفر راح اختلفت الى ابي حنيفة خمساً وعشرين
 سنة وما فاتني فطر ولا اضئ * اعلم ان نبينا هرم هو محمد بن عبد الله

بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن
 كعب بن اوي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن خزيمة
 بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن اود
 بن مقدم بن ناحور بن نيزج بن معرب بن يستجب بن ثابت بن قيدر
 بن اسماعيل بن ابراهيم . اسم امه آمنه بنت وهب بن عبد مناف
 بن قصي بن كلاب بن مرة . توفي ابن وامه حامل به وتوفي حيا وهو
 ابن ست سنين . وظاهر التي ارضعه حليمة . كان ولادته يوم الاثنين
 من شهر ربيع الآخر ووفاته يوم الاثنين من شهر ربيع الاول . في
 اليوم الذي ولد فيه في آخر الضحى ودفن في ليلة الاربعاء في وسط
 الليل . اوحى الله تعالى اليه وهو ابن اربعين سنة وانام بعد
 الوحي بمكة ثلث عشرة سنة ثم هاجر الى المدينة وتوفي فيها وهو ابن
 ثلث وستين سنة . وقد مات هن تسع نسوة . وكانت خلافة ابي بكر
 عبد الله بن ابي قحافة باجماع الصحابة رض وخلافة عمر بن
 الخطاب رض بتقايه وخلافة عثمان بن عفان ببيعة الصحابة
 وخلافة علي بن ابي طالب رض كذلك . اعلم ان صاحب مذهبنا
 اعمى ابا حنيفة رح وهو نعمان بن ثابت بن ذوطي وفي نسخة مكان
 ذوطي ، النعمان بن ابي زيد ، فان قدادرك آخذ هذا على ابي طالب .

حمدا لله اليه وهو صغير وقد دعاه الله بالبركة كذا اذكر نعيم الدين
 النسفي * وقد صرح انه سمع الحارث بن سبعة من الصحابة رض بعضهم
 ذكرهم منهم انس بن مالك وعبد الله بن حنن الزبيري وعبد الله
 بن ابي اوفى وواثل بن الاحفح وجابر بن عبد الله * وبعضهم اناث
 منهم ما يشبه بنت عبيد وهو كان اخذا العلم من رجال كثير الا انه
 نسب في الفقه الى حماد بن سليمان وهو كان من تلاميذ ابراهيم بن
 يزيد الشعبي وهو اخذا العلم من علقمة الاسود وشريع القاضي وهو لاء
 من حمير وعلي وابن مسعود رض وهو لاء من رسول الله عليه السلام *
 وقد اتفق لابي حنيفة من الاصحاب ما لم يتفق لاحد وقد وضع لهذا
 المذهب شورا ولم يستبد بوضع المسائل وانما كان يلقيها على اصحابه
 مسألة مسألة فمعرفة ما كان عندهم ويقول ما عنده ويناقشهم حتى
 يستقر احد القولين فيثبت به ابو يوسف حتى اثبت الاصول كلها
 وقد ادرك بفهمه ما هيئت منه اصحاب القرائح * وقيل كان ابو يوسف
 صاحب حفظ وقيل كان محمد بن الحسن صاحب الرواية وكاتب يد ابيه
 ابي حنيفة رح * وحكي ان اعرابا دخل على ابي حنيفة فقال له
 يا واه يا واه بن نفال ابو حنيفة يا واه فقال الاعرابي بارك الله فيك كما
 بارك في الاولاء ثم ولوا فتبصروا اصحابه وسأله عن ذلك فقال انه هذا

سألني عن الشهيد واوين كمشهد ابن مسعود أو برأ وكشهاد أبي
موسى الأنصري فقلت واوين بمال يارك الله نيك كما يارك في شريح
مباركة رثوته لأشربة ولا عربة . قيل مات أبو حمزة رح وهو ابن
ستين سنة بأربع مئة خمس ومائة . وأما الشاذلي رح فهو ابن
عبد الله بن أدرس بن عامر بن صمان بن شافع رح بن سائب
بن محمد بن يزيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف . وولد
تقربة تقربا بمصري ستة خمس ومائة . وهاش أربعة وخمسين
سنة ومات يوم الجمعة ودفن بمصر وأنه قد أخذ العلم من مالك بن
انس ومحمد بن الحسين وبشر بن عياث وأصحابه يضيفونه إلى
معلم بن خالد الرعي من حلف بن أيوب السبيعي قال إن الله تعالى
جعل العلم بعد النبوة في أصحائه ثم بعد هم في التابعين ثم بعد هم
إلى أبي حمزة رح وأصحابه فمن شاء فليرض ومن شاء فليستأ .
ومن أبي يوسف رح قال ما لنا من أبي حمزة رح إلا كورقة صغيرة
على شجرة كبيرة أغصانها . وقال بشر القريشي ما لنا من أبي يوسف
إلا مكاء مال صاحب قراءتنا رواية حفص بن سليمان بن المعمر
السراري وما صم بن أبي التود وهو يهد له الأمد الكوفي وهو قرأني
صلى الله عليه وسلم بن عبد الرحمن بن حبيب السلمي وهو قرأ علي

علي بن أبي طالب رضي وهو قرأ على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم القراء سبعة أحدهم هاشم بن أبي النجود والثاني هبدا الله بن كثير المكي والثالث نافع المديني والرابع حمزة بن عبيد الريان القزويني والخامس أبو عمرو بن العلاء البصري والسادس عبد الله بن مامر الشافعي ربح والسابع علي بن حمزة الكسائي * عن أبي الأسود الرومي مصنف الحديث ليس شيء أعز من العلم * الملوك حكام على الناس * والعلماء حكام على الملوك * سئل بعضهم العلم أفضل أم المال قال العلم فقال فما بال الناس يزرون أهل العلم على أبواب اصحاب الاموال ولا يزرون اصحاب المال على أبواب العلماء قال لان العلماء مرفوقون منفعة الاموال واصحاب الاموال لم يعرفوا منفعة العلم وفضله * عن أبي عبد الله البلخي قال لا تستشفوا بكلام هؤلاء يعني اصحاب ابي حنيفة ربح فاني ربما اوتيت مسئلة فلو لا ما حفظت من اقاويلهم ومبادئهم كيف اضع قلبي فيها عن بعض المشايخ قال صنفوا هذه الكتب فانكم ربما لا تجدون استاذ غيرها * قيل العاقل الذي لا يصنع في السر شيئا يستحي منه في العلانية وقيل ينبغي للعاقل ان ينظر في شأنه ويعرف اهل زمانه ويحفظ خطايا لسانه * عن علي رضي قال ما ملأ الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم وزعمهم فلم يخلفهم قهرهم فمن كملت مروته وظهرت عدلته ووجهت اخوته * عن ابن المبارك ربح وكان من تلاميذ

أبي حنيفة ومفيان الثوري قال اذا وصف الي رجل له علم الاوابين
 والاخرين لا اناسف على فوت لقائه . واذا سمعت رجلا له ادب
 النفس اناسف على فوت لقائه قيل من اناس دينة على فوات نفسه
 وراحة يده وشجرة كلامه فقد فاك وغرق في بحر عظيم وهو لا يشعر
 حتى علي بن ابي طالب انه تكلم بسنت كلمات لم يستعده احد نبي الامم عليه
 والاسلام اولها من لايت كلمته وجبت له الجنة والثاني ما ملك امره عرف
 قدره . والثالث ان اكل شي قيمة وقيمة المر ما يستغنى به الرابع سئل
 من شعيت تكن ذبابة والخامس اعطى من شعيت تكن امين . والسادس
 استغن من شعيت يكن نظارة قيل من غلبت له كثر اخوانه
 قيل من مال الى الحق مال اليه الخلق قيل الموعظة كحرف بان د عاده
 قال رحمة الله وانشد القاضي الامام ابو زيد الدناوسي ربح شعرا
 جهلت تفاصيل الدلائل في الوزى . ذوقني ربي بما طاب من فيه
 فارتيت ما قد نالت عن سنن الهندي . لم يجهلني الا بجمي الرأى واليه
 الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسوله محمد وآله وصحبه اجمعين
 قد استتب طبع الكتاب المستطاب المسمى بالفتاوى السرا حجة بقوا
 الملك الوهاب بها ر الثالث والعشرين من شهر جمادى الاولى سنة الف
 ومائتين وثلاث واربعين من هجرت النبي عليه الصلوة والسلام المطابقة
 ١٣ د شهر ١٨٢٧ هيسوي به طبعة الشيخ فداية الله عليه الله تع